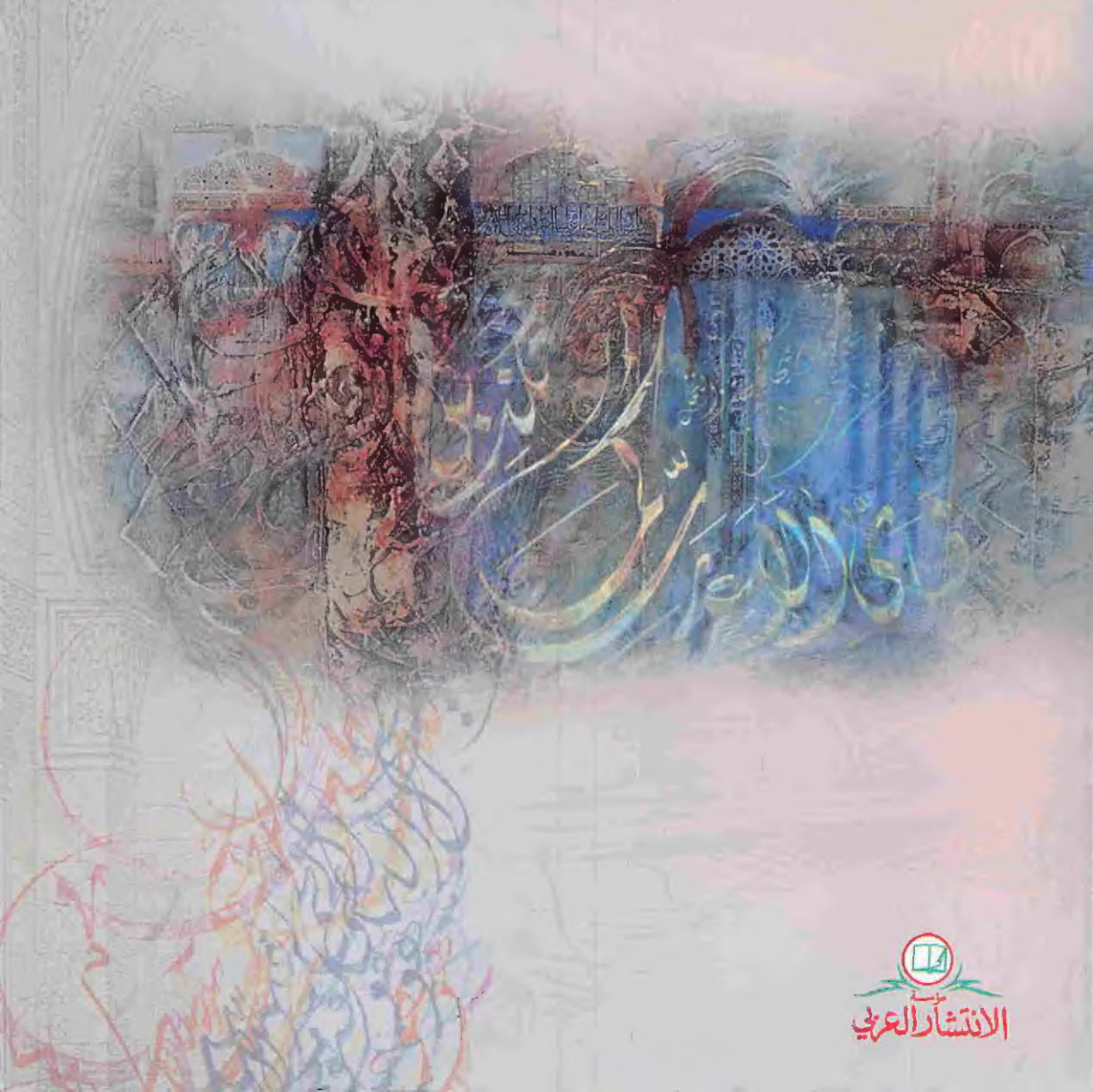


موسى الفقيه

# التحريف في الإسلام

تحريف الكلم عن مواضعه في الإسلام





موسى الفقيه

# التحريف في الإسلام

تحريف الكلم عن مواضعه في الإسلام



# التحريف في الإسلام

## تحريف الكلم عن مواضعه في الإسلام

موسى الفقيه



ص.ب. 113/5752

E-mail: arabdiffusion@hotmail.com

www.alintishar.com

بيروت - لبنان

هاتف: 9611-659148 فاكس: 9611-659150

ISBN 978-614-404-628-9

الطبعة الأولى 2015



## المحتويات

|     |  |
|-----|--|
| 9   | الإهداء .....  |
| 11  | شكر وتقدير .....   |
| 13  | مقدمة .....  |
| 17  | الجزء الأول: تحريف الكَلِم عن مواضعه .....   |
| 19  | تحريف الكلم عن مواضعه في الإسلام .....   |
| 31  | القسم الأول: تأويلات مدرسة أهل الرواية والتأويل .....                                  |
| 31  | - أولاً - تأويلات مدرسة أهل الرواية والتأويل .....                                     |
| 50  | - ثانياً - التأويلات المتعلقة بولاية علي عليه السلام .....                             |
| 147 | - ثالثاً - التأويلات المتعلقة بأهل بيت علي عليه السلام .....                           |
| 168 | - رابعاً - التأويلات المتعلقة بأفضلية الأئمة .....                                     |
| 276 | - خامساً - التأويلات المتعلقة بآيات لوم النبي وتخطئه عليه السلام .....                 |
| 281 | - سادساً - التأويلات المتعلقة بأفضلية أجداد الأئمة .....                               |
| 284 | - سابعاً - تأويل الآيات المتعلقة بفضائل الإمام ومكانته .....                           |
| 293 | - ثامناً - التأويلات المتعلقة بفضائل الشيعة .....                                      |
| 303 | - تاسعاً - التأويلات المتعلقة بنظرية إمام الزمان .....                                 |
| 319 | - عاشراً - التأويلات المتعلقة بخصوم الأئمة وشيعتهم .....                               |
| 329 | القسم الثاني: تأويلات مدرسة أهل الحديث والنسخ .....                                    |
| 339 | - أولاً - التأويلات المتعلقة بنظرية عدالة الصحابة .....                                |
| 339 | - ثانياً - التأويلات المتعلقة بطاعة النبي صلى الله عليه وآله وحجية الحديث .....        |
| 351 | - ثالثاً - التأويلات المتعلقة بنظرية أفضلية النبي محمد صلى الله عليه وآله .....        |
| 367 | - رابعاً - التأويلات المتعلقة بنظرية شفاعة النبي صلى الله عليه وآله .....              |
| 381 | - خامساً - التأويلات المتعلقة بنفي بشرية النبي صلى الله عليه وآله ونفي الخطأ عنه ..... |
| 386 | - سادساً - التأويلات المتعلقة بنظرية عدم خلود المسلم في النار .....                    |
| 400 | - سابعاً - التأويلات المتعلقة بالفصل بين الجزاء والعمل .....                           |

- 409 ..... ثامناً - التأويلات المتعلقة بعصيان الله ورسوله .
- 418 ..... تاسعاً - التأويلات المتعلقة بنظرية النسخ وكتمان ما أنزل الله تعالى .
- 424 ..... عاشراً - التأويلات المتعلقة بالنهي عن تفريق الدين .
- 433 ..... الحادي عشر - التأويلات المتعلقة بهجر القرآن .
- 444 ..... الثاني عشر - التأويلات المتعلقة بنظرية الفرقة الناجية .
- 454 ..... الثالث عشر - التأويلات المتعلقة بنظرية رؤية الله تعالى .
- 459 ..... الرابع عشر - التأويلات المتعلقة بنظرية أفضلية المسلمين على العالمين .
- 514 ..... الخامس عشر - التأويلات المتعلقة بالدفاع عن مصالح أهل المال .
- 523 ..... السادس عشر - التأويلات المتعلقة بنظرية تغليب الرجاء .
- 530 ..... السابع عشر - التأويلات المتعلقة بنظرية نسخ الأديان السابقة .
- 540 ..... الثامن عشر - التأويلات المتعلقة بقربى النبي ﷺ .
- 543 ..... التاسع عشر - التأويلات المتعلقة بعصمة الجماعة وحجية الإجماع .
- 550 ..... العشرون - التأويلات المتعلقة بنظرية السيف .
- 563 ..... الحادي والعشرون - التأويلات المتعلقة بتطويع آيات الذكر الحكيم لأقوال الرواة .
- ..... الثاني والعشرون - التأويلات المتعلقة بالغمز من قناة الصحابة الذين شاركوا في
- 577 ..... موقعة الجمل .
- 580 ..... الثالث والعشرون - التأويلات المتعلقة بالدجال .
- 583 ..... تأويلات لمدارس أخرى .
- 591 ..... مصادر التحريف .
- 639 ..... الخاتمة .
- 645 ..... المصادر والمراجع .
- 649 ..... فهرس الآيات التي تعرضت للتحريف .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ  
تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾

[غافر، آية: 12]

﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾

[الزمر، آية: 45]



## الإهداء

إلى والدي الذي علّمني روعة الحرف، وقاد خطواتي الأولى في دنيا القراءة فكان هذا العمل.  
إلى والدتي وزوجتي وأطفالي الذين دفعوا ثمنًا باهظًا لاهتمامي بالكتابة، وقد يدفعون ثمنًا أكبر لممارستي حرية التفكير أهدي هذه الدراسة.





## شكر وتقدير

أشكر الأستاذ عبد المجيد الشرفي على تكرمه بقراءة هذه الدراسة، وعلى ما أبداه من ملاحظات قيّمة، كان لها كبير الأثر في تطويرها، ومن نافلة القول، الإشارة إلى أنّ الأستاذ الشرفي غير مسؤول عما قد يرد في هذا العمل من أخطاء وهفوات.

كما أشكر الأستاذ عز الدين الناجح على تكرمه بالاطلاع على الدراسة، وعلى ما أبداه من ملاحظات لغوية قيّمة، كان لها كبير الأثر في تطويرها.



## مقدمة

يتمثل المآزق المشترك بالنسبة إلى الشرائع السماوية في أنه ما أن يتوفى الله تعالى رسله ﷺ، حتى ينكص أتباعهم على أعقابهم، ويخلدوا إلى الأرض، ويسعوا إلى إخضاع الإلهي والديني والمقدس والمطلق، إلى ما هو إنساني ونسبي ونفعي. وعادة ما يتولى هذا الأمر الحُذَّاق والشُّطار الذين يحتكرون المال والجاه، حيث تضيرهم بعض القواعد الدينية التي تحدّ من شهوتهم للطغيان والظلم، واحتكار الجاه والمال، فتحرم الاحتكار والرشوة والربا، وتأبى أن يكون المال دولةً بين الأغنياء من دون الفقراء، وتحرم اكتنازه. كما تضيرهم القيم الدينية التي تحثّ على الإنفاق في سبيل الله، وتدعو للحدّ من الترف والإسراف. ومن هناك يسعى هؤلاء إلى تغليب الإنساني والنسبي والنفعي، على الإلهي والمطلق والمقدس والديني في حياة الناس. وعادة ما يسلس العامة لهم القياد فيتبعونهم ويرضون بما تواضعوا عليه من تحريف وإخضاع لشرائع الله لنظريات ومعتقدات البشر.

ويجد المحرّفون ضالتهم في الجزء الإنساني من الدين، الذي يلتقطونه من دور الرسل ﷺ وأحاديثهم وتبيانهم لدلالات النص الإلهي، فيتلاعبون به ويتأولونه بغرض توظيفه لخدمة مآربهم الخاصة. فابتدع اليهود كتابًا مقدسًا غير التوراة سموه التلمود، جمعوا فيه ما نسبوه إلى النبي موسى ﷺ من أقوال وأحاديث، ادعى الأحبار بأن الله سبحانه وتعالى قد أوحاه إليه في جبل طور، كما ادعوا بأنّ الوحي الإلهي على النبي موسى ﷺ لم يقتصر على التوراة بل يشمل التلمود أيضًا. وفعل المسيحيون الأمر نفسه حين جمعوا أقوال المسيح في أناجيل عديدة بلغت أكثر من ثلاثين إنجيلًا منها أربعة معترف بها، وأخفوا الإنجيل الإلهي الذي لا يتماشى مع العقيدة المسيحية الجديدة، التي نتجت عن إخضاع رسالة المسيح للقيصر، والتي تبني عقيدة التثليث وتدّعي بأنّ المسيح ابن الله، سبحانه

وتعالى عما يصفون، والتي كُرسَت عقيدةً أُحاديةً للمسيحيين في «مجمع نيقيا» الذي دعا إليه القيصر قسطنطين الملقب بالعظيم، وبذلك بلغ التحريف مداه لدى المسيحيين، حيث حلّ النصّ الإنساني محلّ النصّ الإلهي بالكامل، بينما زأَوَجَ اليهود بين النصين الإلهي والإنساني، فزأوجوا بين التوراة والتلمود.

وإجمالاً فإنّ التجار والمرابين وأهل المال والجاء اليهود تضابقوا من نصوص التوراة، فاستعاضوا عنها بالتلمود. وتضابق القيصر ومترفو الرومان من نصوص الإنجيل، فاستعاضوا عنها بما قيل إنّها أقوال المسيح ﷺ. غير أنّها في الواقع كانت أقوال الرواة الذين تسموا بالقديسين، وجمعوا بعض أقوال المسيح ﷺ، التي لا تتعارض مع مقررات مجمع «نيقيا الكنسي» أو التي أخضعت لها، كما أضافوا إليها ما شاؤوا من الأقوال التي لم يَقلّها.

وساد اعتقاد لدى المسلمين، بأنّ رسالة الإسلام لم تتعرض للتحريف، ولن تتعرض له، ذلك أنّ الله سبحانه وتعالى تعهد بحفظها؛ حيث قال في محكم كتابه الكريم: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

هذه الدراسة تحاول أن تسبر غور هذا الاعتقاد، وتبرهن على مدى صحته، وذلك بالتحري من مدى سلامة رسالة الإسلام من التحريف، منذ تنزيل القرآن على النبيّ محمد ﷺ وإلى اليوم. ومن أجل هذه الغاية تمّ الرجوع إلى كتب التفسير وخاصة التفسير بالمأثور، وكتب أسباب النزول والنسخ في القرآن الكريم، ومدونات الأحاديث؛ وذلك لتحقيق هذه المسألة، والتأكد من سلامة الرأي القائل بأنّ رسالة الإسلام كانت بمنأى عن التحريف والتزوير، وبمنأى عن تغليب الإنساني والنسبي والنفعي على الإلهي والمطلق والمقدس، وهو ما لحق بالشرائع السماوية السابقة لها كاليهودية والنصرانية. والدراسة تنطلق من أطروحة تقول: بأنّ رسالة الإسلام لم تسلم من التحريف، ولم تسلم من تغليب الإنساني والنسبي والنفعي على الإلهي، فحتى وإن سلم النصّ القرآني نفسه من التحريف، فإنّه قد طاله الإلغاء والتعطيل بواسطة النسخ،

(1) سورة الحجر، الآية: 9.

وطاله التحريف بواسطة التأويل وبما غصت به كتب التفسير من روايات كاذبة تتعلق بأسباب النزول، كما طال الإسلام ما طال الديانات السابقة من تغليب لما هو إنساني على ما هو إلهي في الدين، فغلبوا ما ورد في كتب الصحاح الستة على القرآن، فقالوا: بأن الحديث حجة على القرآن، والقرآن ليس حجة على الحديث؛ حيث أورد ابن عبد البر في كتابه جامع بيان العلم وفضله قولاً نسبته للأوزاعي قال فيه: «قال الأوزاعي الكتاب أحوج إلى السنة من السنة إلى الكتاب، قال أبو عمر يريد أنها تقضي عليه وتبين المراد منه، وروي حدثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن مكحول قال: القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى الكتاب. وبه عن الأوزاعي قال يحيى بن أبي كثير: السنة قاضية على الكتاب وليس الكتاب قاضياً على السنة»<sup>(1)</sup> كما قالوا بأن الأحاديث وحي من الله كالتمود وأول من قال بذلك الشافعي<sup>(2)</sup>، ووافقه فقهاء ومحدثو أهل الحديث والنسخ في ذلك.

والدراسة ستأخذ على عاتقها التحقق من هذه الأطروحة المخالفة للتيار الرئيسي والسائد في الدراسات الإسلامية، هذه الدراسات التي دأبت على التأكيد على خلو الإسلام من أي تحريف. وهذا لا يعني بأن هذه الدراسة تدعي الريادة في معالجة هذه الأطروحة، بل ثمة دراسات عديدة أخذت على عاتقها محاولة الخروج عن التيار السائد والمحافظ بشقيه السني والشيوعي، والذي يستमित في المحافظة على سلامة التراث الديني وصحته، الذي وصلنا من التيارين الرئيسيين في الإسلام: الإسلام السني، وهو ما أسميه في هذه الدراسة «أهل الحديث والنسخ»، والإسلام الشيوعي أي الشيعة الإمامية، وهو ما أسميه «أهل الرواية والتأويل»، وقد قام بتلك الدراسات العديد من الباحثين والدارسين الجادين الذين لا يتسع المجال لذكرهم جميعاً هنا، لكننا نتوجه لهم بالتحية والتقدير على جهودهم الجادة والجريئة، ونطلب من الله العليّ القدير أن نتمكن من أن نضيف لبنة لما بذلوه من جهود، نذكر منهم: ابن الجوزي،

(1) انظر ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، ج2 - ص 191.

(2) محمد بن إدريس الشافعي، الرسالة، ص 37.

وصالح مهدي المقبل، محمد عبده، ومحمد رشيد رضا، وأحمد أمين،  
ومحمود أبو رية، د. علي الوردي، د. علي شريعتي، د. محمد عابد الجابري،  
د. مصطفى زيد، د. مصطفى محمود، د. محمد عمارة، د. محمد حمزة،  
د. الصادق بلعيد، د. حمادي الذويب، د. بسام الجمل.



الجزء الأول

تحريف الكلام عن مواضعه



## تحريف الكلم عن مواضعه في الإسلام

يَتَّفَقُ جُلُّ الْمُسْلِمِينَ، إِنْ لَمْ نَقْلْ جَمِيعَهُمْ، عَلَى أَنَّ النِّصَّ الْحَرْفِيَّ لِلْقُرْآنِ لَمْ يَحْرَفْ، وَهَذَا رَأْيُ يَسْلَمَ بِهِ الْمُسْلِمُ لثِقَتِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾<sup>(1)</sup>. غَيْرَ أَنَّ هَذِهِ الدِّرَاسَةَ تَرَى بِأَنَّ التَّحْرِيفَ حَتَّى وَإِنْ لَمْ يَطْلُ النِّصَّ الْقُرْآنِي، فَإِنَّهُ طَالَ دَلَالَتُهُ دُونَ مَتْنِهِ، وَذَلِكَ بِتَأْوِيلِ بَعْضِ آيَاتِهِ تَأْوِيلًا يُبْعِدُهَا عَنْ دَلَالَتِهَا الْحَقِيقِيَّةِ، وَهُوَ مَا عَبَّرَ عَنْهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي وَصْفِهِ لِمَا قَامَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ بِقَوْلِهِ: ﴿فِيمَا نَقُضُّهُمْ مَتَيْتَقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْيسَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾<sup>(2)</sup>. وَالسُّؤَالُ الَّذِي يَتَبَادَرُ إِلَى الذِّهْنِ هُنَا، يَتَعَلَّقُ بِالِدَّافِعِ الَّذِي يَدْفَعُ أَوْلَثُكَ الْمُحَرِّفِينَ إِلَى التَّجْنِي عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَعَلَى الدِّينِ، بِتَحْرِيفِ الْكَلِمِ الْإِلَهِيِّ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَالْكَذْبِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْوِيلِهِ مَا لَمْ يَقُلْ. وَيُمْكِنُ تَلْخِصُ تِلْكَ الدَّافِعِ فِي التَّالِي:

1 - الْمِيلُ الْغَرِيزِيُّ لَدَى النَّاسِ إِلَى اتِّبَاعِ أَهْوَائِهِمْ وَطَلْبِ مَغَانِمِ الدُّنْيَا: وَعَبَّرَ عَنْ ذَلِكَ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْنُبُونَ الْكِتَابَ بِيَدِهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَنَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾<sup>(3)</sup>، وَتَنْصَرِفُ دَلَالَةُ الثَّمَنِ الْقَلِيلِ فِي الْآيَةِ إِلَى طَلْبِ مَغَانِمِ الدُّنْيَا مِنْ مَالٍ وَجَاهٍ أَوْ حَتَّى طَلْبِ رِضَا أَصْحَابِ الْجَاهِ وَالْمَالِ، وَفِي هَذَا السِّيَاقِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكْفُرُ لَنَا فَتَنْصِرَ عَلَيْنَا نَصِيرًا فَإِذْ جَاءَ الْفَتْكُ فَأَخَذْنَا آلَافِكُمْ فِي بَقْلِهِمْ وَقَتْلِهِمْ وَفُؤْمِهِمْ وَعَدَسِهِمْ وَبَصَلَتِهِمْ قَالُوا أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾<sup>(4)</sup>، وَقَالَ أَيْضًا: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ

(1) سورة الحجر، الآية: 9.

(2) سورة المائدة، الآية: 13.

(3) سورة البقرة، الآية: 79.

(4) سورة البقرة، الآية: 61.

وَوَدُّوا أَنْ غَيَّرَ ذَاتَ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ<sup>(1)</sup>، كما قال في موضع آخر: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا<sup>(16)</sup> وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى<sup>(2)</sup>﴾، وكذلك قال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ<sup>(3)</sup>﴾، وكذلك قال وهو أصدق القائلين: ﴿خَلَفَ مِنْ بَعِثِهِمْ خَلَفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا<sup>(4)</sup>﴾.

## 2 - الصراعات والفتن التي تعرّض لها المسلمون إبان الفتنة الكبرى:

فحين اشتعلت الفتنة، ودخلت الأطراف الرئيسية في صراع مدمر، أجاز كل طرف لنفسه استخدام كافة الأدوات المتاحة له لتحقيق الغلبة فيه، مع الأخذ في الاعتبار حبّ البدو للغلبة، وغلبة البداوة على جزيرة العرب. وطالما أنّ الغاية كانت الغلبة فإنّ الغاية بررت الوسيلة؛ فلم يتورع البعض من الذين ينتسبون للأطراف الداخلة في ذلك الصراع عن الكذب على الله سبحانه وتعالى، سواء عن طريق تحريف الكلم عن مواضعه، أو عن طريق إخفاء بعض آيات الذكر الحكيم بادّعاء النسخ عليها، أو بالكذب على رسوله ﷺ، وتقويله ما لم يقل من أجل تحقيق تلك الغاية.

## 3 - التقرب لأصحاب المال والجاه: شكّل التقرب لأصحاب المال

والجاه أحد أهم الدوافع لتطويع الأديان والقيم والقوانين، لتكون في خدمة أصحاب الجاه والمال. ومن ثم كان إرضاء الخلفاء والولاة، والتجار وكبار المالكيين، أحد الأسباب الرئيسة الدافعة للتحريف في الإسلام بكافة ألوانه وأشكاله.

## 4 - الكذب بذريعة الإصلاح: شكّل الكذب بذريعة الإصلاح أهم

الأسباب الداعية لتحريف دلالة النص القرآني، وذلك بصناعة أقاصيص وأحداث حول أسباب نزول آية ما لا صلة لها بسبب نزولها؛ حيث قام

(1) سورة الأنفال، الآية: 7.

(2) سورة الأعلى، الآيتان: 16 - 17.

(3) سورة النحل، الآية: 107.

(4) سورة مريم، الآية: 59.

الوعاظ والقصاصون باختلاق قصص وعظية، استعانوا فيها بالإسرائيليات، التلمودية والإنجيلية «روايات كتبة الأناجيل»، خدمة لأغراض الوعظ والإرشاد، والتذكير بالآخرة ويوم الحساب، وذلك للحث على التقوى والاستقامة وفعل الخيرات.

5- حبّ العرب للمفاخرة: وهو ما دفعهم إلى اختلاق روايات وأحاديث، تدعم نظرية أنّ رسولهم ﷺ هو أفضل الرسل ﷺ، بل وأفضل الخلق وأنّ جبرائيل عليه السلام أدنى منه مرتبة، وأنّه كلم الله كما فعل موسى عليه السلام بل ورآه أيضًا، وحدثته الحيوانات كما حدثت سليمان عليه السلام، وأنّه يشفي المرضى بريقه كما شفى عيسى عليه السلام المرضى، وأنّه أنزلت عليه آيات أو معجزات كما نزلت على موسى وعيسى وغيرهما من الرسل ﷺ، وأنّه مُنح الشفاعة لعدم دعائه على قومه، وما إلى ذلك من مفاخر لا يتسع المجال لذكرها. توسع فيها الشيعة فأضافوا لها القول بأنّ الأفضلية لا تقتصر على النبي محمد ﷺ، بل تشمل الأئمة: فعلي وبعض من ذريته عليهم السلام هم أفضل الخلق، حتى أنّ نبي الله آدم عليه أفضل الصلوات والسلام توسل بهم ليغفر له الله تعالى خطيئته عند أكله من الشجرة!

نخلص إلى القول: بأنّ الأسباب التي دعت إلى تحريف الكليم عن مواضعه، والكذب على الله في الرسائل السماوية الثلاث متقاربة؛ وتكمن في حبّ الدنيا والانقياد للأهواء والشهوات، وتملق الحكام وأرباب المال، والصراعات والفتن وحب الغلبة، وحب المفاخرة والولوع بإجادة الوعظ. وتطمح هذه الدراسة؛ إلى كشف ما جرى من تحريف للكلم عن مواضعه في الإسلام، لدى الفرق والمذاهب المختلفة، دون انحياز لفرقة أو مذهب دون آخر، مع التركيز على الفرقتين الرئيسيتين في الإسلام: السّنة والشيعة.

ونتعرّض هنا، لبعض الأمثلة والشواهد من النصوص القرآنية، التي تحمل شبهة التعرّض لتحريف معانيها عن دلالاتها الحقيقية، وهو ما يعبر عنه القرآن بتحريف الكليم عن مواضعه، ونترك الأشكال الأخرى المتوقعة للتحريف، كشبهة الكذب على الله، وشبهة إخفاء أو كتمان ما أنزل الله تعالى للأقسام التالية من هذه الدراسة.

## التفسير والتأويل:

التفسير والتأويل لغة لهما نفس الدلالة المعجمية، ويُراد بهما الإيضاح والتبيين، فيفيد التفسير معنى الإظهار والكشف، أي كشف المغطى، ويراد به كشف المراد من اللفظ، ويقال: سفرت المرأة إذا كشفت عن وجهها وصارت سافرة، وأسفر الصبح أي أضاء<sup>(1)</sup>. وللتأويل دالتان، فهو لغة يعني البيان والتفسير، وهو الشائع لدى المفسرين والفقهاء والمحدثين، والقرآن يستخدم التأويل بدلالة التفسير، ولم ترد كلمة تفسير إلا مرة واحدة في القرآن: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾<sup>(2)</sup>، بينما وردت كلمة تأويل في القرآن سبعة عشرة مرة جلتها في سورة يوسف: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْهِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾<sup>(3)</sup>، ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾<sup>(4)</sup>. وتنصرف دلالاته اصطلاحًا إلى صرف المعنى الظاهر للكلمة إلى معنى آخر يرجحه المتأول، كتأويل اليد بالقدرة، والاستواء بالاستيلاء، وهي الدلالة السائدة لدى المتكلمين والفلاسفة، ويعرف «ابن قدامة المقدسي» التأويل بقوله: «أما التأويل فهو: صرف اللفظ من الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقترن به»<sup>(5)</sup> وتنصرف دلالاته المعجمية والقرآنية دلالة اصطلاحية، تنصرف إلى صرف المعنى الظاهر للكلمة إلى معنى آخر يرجحه المتأول. ومع ذلك فلا ينبغي أن تُقصر دلالاته على صرف المعنى الظاهر إلى غيره، ذلك أن الله تعالى لا يستخدم التأويل بهذه الدلالة، بل إنه يقصره على دلالاته اللغوية أو المعجمية.

(1) د. محمد فاروق النبهان، مدخل إلى علوم القرآن، ص 6.

(2) سورة الفرقان، الآية: 33.

(3) سورة يوسف، الآية: 6.

(4) سورة الكهف، الآية: 82.

(5) صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد لابن قدامة، ص 32.



والأفضل استخدام تعبير التأويل البعيد، أو التأويل العميق، أو التأويل الباطني، أو التأويل الترجيحي، للدلالة على صرف المعنى الظاهر إلى غيره، لكن لا بأس من استخدامه بالداليتين معاً وسنستخدمه في هذه الدراسة على هذا النحو.

### التأويل والتحريف:

أدى انقطاع الوحي بوفاة الرسول ﷺ، إلى توقف إمكانية شرح مقاصد الوحي، وعلى نحو خاص ما تشابه من القرآن، أو بمعنى آخر الوصول إلى دلالة الآيات المختلف حولها، وغالباً ما تركّز الاختلاف حول الآيات التي تُعنى بأوضاع المسلمين اللاحقين لزمن النبوة، أو بلغة الحديث الآيات التي فيها خبر ما بعد عصر النبوة؛ حيث أورد الترمذي حديثاً نُسب لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه قال فيه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ستكون فتن كقطع الليل المظلم، قلت: يا رسول الله! وما المخرج منها؟ قال: كتاب الله تبارك وتعالى، فيه نبأ من قبلكم وخبر من بعدكم، وحكم ما بينكم، هو الفصل ليس بالهزل، [ما] تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، هو حبل الله المتين، ونوره المبين وذكره الحكيم، وهو الصراط المستقيم، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسنة، ولا تشعب معه الآراء، ولا يشعب منه العلماء، ولا يمله الأتقياء، ولا يخلق على كثرة الرد، ولا تنقضي عجائبه، وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا إنا سمعنا قرآناً عجيباً، من علم علمه سبق، ومن قال به صدق، ومن حكم به عدل، ومن عمل به أجر، ومن دعا إليه هدي إلى صراط مستقيم»<sup>(1)</sup>. ولمعرفة دلالات الآيات التي تُعنى بأوضاع المسلمين اللاحقين لزمن النبوة لجأ المفسرون إلى التأويل، واتخذ التأويل إحدى الصيغ التالية:

(1) انظر سنن الترمذي - كتاب الفتن عن رسول الله ﷺ - باب ما جاء في «ستكون فتن كقطع الليل المظلم». انظر أيضاً القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، باب ذكر جمل من فضائل القرآن والتركيب فيه وفضل طالبه وقارته ومستمعه والعام.

1. التأويل الوقفي: وهو التأويل الذي يقتصر على الروايات المنسوبة إلى النبي ﷺ والصحابة رضي الله عنهم، وهو ما يُعرف بالتفسير بالمأثور.

2. التأويل المعرفي: وهو التأويل الذي يرمي إلى الوصول إلى معرفة الدلالة الحقيقية للآية أو النص القرآني.

3. التأويل القصدي النفعي: وهو تأويل نفعي استباقي يرمي إلى تقييد معنى الآية، أو تحريفه ليخدم رأياً أو هدفاً مقصوداً على نحو مسبق، لا يريد المتأول أن يتخطاه إلى غيره.

والتأويل الأول تأويل مقبول في زمنه، ويصلح لاستكناه دلالة النص القرآني في القرن الأول للهجرة، ذلك أنه يمثل قراءة عصر الصحابة والتابعين، ويُعنى بأوضاعهم. غير أنه لا يصلح للقرون التالية للقرن الأول؛ ذلك أن أوضاع المسلمين تغيرت، ومن ثم لا يمدهم التأويل الوقفي بما يُعنى بعصرهم من دلالات آيات الذكر الحكيم، هذا إن صحَّ ما نُسب للنبي ﷺ والصحابة من تأويل لآيات الذكر الحكيم آنذاك. ولذلك ظهرت الحاجة لإعمال الرأي في دلالات الآيات بما يلبي ما جدَّ من أوضاع ومشكلات ظهرت بعد عصر النبوة، فظهر التأويل بالرأي الذي نسميه التأويل المعرفي؛ ذلك أنه لا يمكن للمسلم أن يصل إلى معاني ودلالات متشابهة القرآن بدونه، فالقرآن فيه آيات تُعنى بأوضاع المسلمين اللاحقين لزمن النبوة، فخير ما بعد عصر النبوة بلغة حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، هو ما كان متشابهاً على صحابة رسول الله ﷺ، وبعيداً عن إدراكهم، ولم يتناوله رسول الله ﷺ بالشرح لصحابته، وذلك لكونهم غير معنيين به أولاً، ولعدم علم النبي ﷺ بتأويله ثانياً. غير أنه يعيننا نحن الذين نعيش بعد عصر النبوة، ذلك أنه يُعنى بحالنا وأوضاعنا ويخبر عن عصرنا بلغة حديث ابن أبي طالب رضي الله عنه، وعن العصور التي تفصل بين عصرنا وعصر النبوة. وساهم الاقتصار على التفسير الوقفي أو التفسير بالمأثور لدى معظم المفسرين للقرآن الكريم، في حرمان المسلمين من معرفة ما يُعنى بأوضاعهم أو بخبر عصرهم، وعصور من سبقهم - من العصور اللاحقة لعصر النبوة - في القرآن، وهو ما أدى إلى

الاقتصار على قراءة واحدة للقرآن، هي التي سادت في القرنين الثاني والثالث الهجريين، حيث نقلت لنا التفاسير بالمأثور الروايات المتعلقة بتفسير النبي ﷺ للقرآن، وكذلك الروايات المتعلقة بتفسير الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لآيات الذكر الحكيم. ومن هناك قصرت تلك القراءة إدراكنا ومعرفتنا على ما احتواه القرآن من دلالات تتعلق بأوضاع المسلمين في عصر النبوة - إن صدقت تلك الروايات - دون غيره من العصور.

وساهم رفض مفسري عصر ما بعد التدوين للتفسير بالرأي، في جعل المعاني والدلالات السائدة لآيات الذكر الحكيم كأحكام التلاوة وفقية، أي موقوفة على ما أدركه الصحابة والتابعون أو على ما نسب له في القرنين الثاني والثالث الهجريين، وعلى ما رجحوه من دلالات بمعنى أدق. ومن المعروف أن إدراك الشيء غير الشيء نفسه، ولذلك فإن إدراك النص هو غير النص ذاته، ذلك أنه ثمة تباين في إدراك النص بين المتلقين، حتى يمكننا القول بأنه لو أُتلف نص ما، وبقي فقط ما أدركه متلقوه، فإنه سيكون لنا نصوص متعددة بعدد أولئك المتلقين. ولقد سادت قراءة واحدة للقرآن هي قراءة القرنين الثاني والثالث للهجرة، والتي ساد الاعتقاد بأنها قراءة الصحابة للقرآن، غير أنها على الأرجح قراءة أهل القرنين الثاني والثالث له، لكنها نُسبت للصحابة من خلال منهج صناعة الروايات الذي راج في القرنين الثاني والثالث الهجري وما بعدهما. وساهمت عوامل عديدة أشرنا إليها عند تناول دوافع وأسباب التحريف، في تكريس تلك القراءة آنذاك، وساهمت عوامل أخرى بالإضافة إلى تلك التي أشرنا إليها بمصادرة أية قراءة أخرى، أو أي إدراك آخر لآيات الذكر الحكيم، غير قراءة القرنين الثاني والثالث الهجريين؛ أهمها: التعلق بالماضي الزاهر، والسلف الصالح. الأمر الذي جعل المسلمين يتعلقون بقرآن السلف أي «إدراك السلف للقرآن» وليس بقرآن الله، إذا ما سلّمنا بأن إدراك الشيء غير الشيء ذاته. فالقرآن لا ينبغي إخضاعه لإدراك واحد أو قراءة واحدة. ذلك أن تكريس قراءة واحدة للقرآن، وهي قراءة السلف الذي عاش في القرنين الثاني والثالث الهجريين، يُصنف وفق حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه في خانة الشرك بالله، واتخاذ الأرباب من دون الله سبحانه وتعالى عما

يصفون، والذي قال فيه: «أتيت رسول الله ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك قال: فطرحته وانتهيت إليه وهو يقرأ في سورة براءة، فقرأ هذه الآية: ﴿اتَّخَذُوا أَعْبَادَهُمْ وَرُءُسَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾<sup>(1)</sup> قال: قلت: يا رسول الله إنا لسنا نعبدهم فقال أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلّون ما حرم الله فتحلّونه؟ قال: قلت: بلى- قال فتلك عبادتهم»<sup>(2)</sup>.

ثم إننا دعنا نتناول الأمر من زاوية أخرى فنتساءل عما إذا ألزم على سبيل المثال المسلمون بقراءة أهل الرواية والتأويل «الشيعية» للقرآن؟ فهل سيقبل اتباع بقية الفرق وعلى نحو خاص أهل الحديث والنسخ بتلك القراءة؟ أو لو افترضنا العكس أي إذا ألزم المسلمون بقراءة أهل الحديث والنسخ للقرآن، فهل سيقبل أتباع بقية الفرق وعلى نحو خاص أهل الرواية والتأويل بتلك القراءة؟ وحيث إنّ الإجابة حتماً ستكون بالنفي، فكيف يمكن إلزام مسلمي القرن الخامس عشر الهجري بقراءة فقهاء وأئمة القرنين الثاني والثالث الهجريين؟ فمن المنطقي ألا يقبلوا بها، أو بمعنى أدق ألا تعبّر عن فهمهم وإدراكهم لدلالات النص القرآني؛ فهي أولاً قاصرة عن تزويدهم بدلالات النصوص القرآنية التي تعبّر عن عصرهم، كما أنّ قبولهم بها يُعد مصادرة لإدراكهم، وقراءتهم المتناسبة مع زمنهم لدلالات ومقاصد آيات القرآن الكريم.

فدلالات آيات القرآن الكريم، وخاصة المتشابه منها تتغير بتغير الزمان، فقراءة زغلول النجار للقرآن تختلف بالضرورة عن قراءة الطبري أو عبد الله بن مسعود له، حتى وإن لم يتفق بعضنا مع قراءة النجار للقرآن. فالقرآن قول الله تعالى وقوله تعالى غير تأويله، ومن هناك ففرض تأويل معيّن للقرآن على الناس فيه شرك بالله تعالى؛ ذلك أنّه يسوّي بين قول الله تعالى، وقول البشر في تأويلهم للنص القرآني، فحين نركن إلى إدراك ابن مسعود رضي الله عنه للقرآن، على

(1) سورة التوبة، الآية: 31.

(2) أخرجه الترمذي - ج 5 - ص 278، ح 3095. والطبراني - ج 17، ص 92، ح 218، والبيهقي في الكبرى - ج 10، ص 116، ح 20137.

سبيل المثال لا الحصر، نخلط بين طاعة الله وطاعة ابن مسعود، وبين قول الله تعالى وقول ابن مسعود، ومن أجل ذلك لا ينبغي الركون للتقليد في تفسير دلالات النص القرآني، واتباع رأي شخص بعينه أو قرن بعينه في تأويل دلالات كلام الله تعالى. وهذا الاختصار يوقعنا في مأزقين: الأول أن نعدل بالله تعالى غيره، والثاني أن نصادر قراءة عصرنا للقرآن لمصلحة قراءة عصر آخر له، فنصادر تأويلنا أو إدراكنا لدلالة الآيات التي تُعنى بعصرنا، أو بتعبير آخر نحرم أنفسنا من استنباط ما يتعلق بأوضاعنا من دلالات الذكر الحكيم، والتي يمكن التعبير عنها بلغة حديث ابن أبي طالب عليه السلام بمعرفة خبر عصرنا.

والتأويل الثالث وهو ما وصفناه بالتأويل القصدي أو النفعي هو تأويل مذموم، وتنصرف إليه دلالة تحريف الكلم عن مواضعه في الآية المذكورة، وفي هذه الدراسة. ويعرف القرطبي تحريف الكلم عن مواضعه بإعطاء معاني ودلالات للكلام غير الذي قُصد به، وعلى حدّ تعبيره: «يتأولونه على غير تأويله»<sup>(1)</sup>.

وفي الوقت الذي رفضت فيه التيارات الرئيسة في الإسلام التأويل من النوع الثاني، وقصروه على مفسري القرنين الثاني والثالث الهجري، قبلت النوع الثالث من التأويل؛ ذلك أنّ القبول بالتفسير بالرأي، والذي يُعنى بإعمال العقل من أجل الوصول إلى دلالات ما تشابه من آيات القرآن، سيكشف لنا دلالات الآيات التي تُعنى بزماننا وتعالج أوضاعنا وأوضاع الزمن اللاحق للنبوّة، وهو ما عبّر عنها حديث علي بن أبي طالب عليه السلام بخبر ما بعد عصر النبوة، ومنه خبر عصرنا، وخبر العصر الذي وقعت فيه شبهات التحريف، وهو ما لا يريده المتأولون. ذلك أنّ تأويلنا للآيات التي تعنى بأوضاعنا وزماننا، والزمن اللاحق للنبوّة، سيضعنا في مواجهة مثالب عصر ما بعد النبوة، العصر الذي فيه شبهة تحريف الكلم عن مواضعه، وشبهة الكذب على الله سبحانه وتعالى، من خلال الكذب على نبيه صلى الله عليه وآله وسلم، وسيضعنا في مواجهة مثالب عصرنا، وسيجرد المتأولين من النوع الثاني من كافة أسلحتهم؛ كأسباب النزول ومنسوخ القرآن وناسخه، والتفسير الذي نسبته الرواة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لآيات الذكر الحكيم.

(1) انظر القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، دار الكتاب العربي، تفسير الآية 46 من سورة النساء.

غير أنها قبلت النوع الثالث من التأويل، وهو التأويل القصدي والنفعي، وذلك لكونه يخدم أفكاراً مسبقة، يتبناها هذا المذهب أو ذاك من المذاهب الفقهية، ولا يستطيع الدفاع عنها دون استخدامه لهذا النوع من التأويل، الذي وجد في أسباب النزول والنسخ، والتفسير المنسوب للنبي ﷺ مجالاً خصباً للتوظيف والتحريف، خدمة لأغراض مذهبية ودنيوية. وذلك بتقويل النبي ﷺ وأصحابه ما لم يقولوه تارة، وبالتلاعب بأسباب النزول تارة أخرى، أو بتعطيل دلالة الآيات القرآنية بزعم نسخها تارة ثالثة. وهو ما ازدهر في القرنين الثاني والثالث الهجريين، حين كان التنافس على أشده بين الفرق والمذاهب في الإسلام.

وهذا الصنيع أخضع ما هو إلهي إلى ما هو إنساني في الدين، ومن ثم حُرّف الكلم عن مواضعه وأفسد الدين؛ ونسب فيه لله سبحانه وتعالى من الأقوال ما لم يقل، ودعا المتأولون الناس لاتباعهم واتباع تأويلاتهم، عوضاً عن اتباع كلام الله تعالى، كما فعل أصحاب الديانات السابقة، ونحن هنا حين نحاول كشف ما اعترى كتب التفسير، من تحريف لدلالات النص القرآني، نكتفي بتجريم الفعل إن وقع وهو التحريف، دون أن نسعى لتجريم الفاعل، والذي تصعب معرفته من جهة، ومن جهة أخرى فإنّ هدفنا ليس تجريح الماضي ولا تجريح الأشخاص، بقدر ما نهدف إلى الحدّ من هذا التحريف، والتوقف عن الاستمرار فيه، حتى لا يصيبنا غضب الله تعالى، الذي نظن أنّه أصاب من سبقنا من المسلمين، حين حُرّف بعضهم الكلم عن مواضعه، وسكت بعضهم الآخر عن ذلك. ولن يرفع الله تعالى غضبه عنا، في تقديري، ما لم نقف ضد استمرار هذا التحريف، ونعيد الكلم إلى مواضعه. ولنا في ما أصاب من فعل ذلك من اليهود والنصارى من غضب الله العظة والعبرة، وهو ما نتلوه مجملاً في اليوم عشرات المرات في سورة الفاتحة: ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾<sup>(1)</sup> ونتلوه مفصلاً في سورة البقرة، وهو ما أكاد أجزم بأنه لا

(1) سورة الفاتحة، الآية: 7.



يقتصر على المغضوب عليهم والضالين من اليهود والنصارى، بل ينصرف أيضًا إلى المغضوب عليهم والضالين من المسلمين أو من الذين قالوا بأنهم مسلمون، ذلك أن بعض المسلمين قلدوا بني إسرائيل محاكاة تكاد تكون كاملة، في تحريف الكلم عن مواضعه، وكتمان ما أنزل الله تعالى، والتولي عن الدين. وهو ما تنبأ به القرآن وصدقته الحديث: ففي القرآن: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾<sup>(1)</sup>، وفي الحديث: «لا تردوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب بعض»<sup>(2)</sup>.

واتخذ التحريف في الإسلام أساليب عدة نذكر منها:

1. إطلاق المقيد أو تقييد المطلق.
  2. تخصيص العام أو تعميم الخاص.
  3. إفراد المتعدد أو تعديد المفرد.
  4. إعطاء المتشابه دلالات تخدم أهواء المتأول.
- كما استخدم المتأولون الوسائل والأدوات التالية لتحقيق أهدافهم:
1. صرف دلالة الآية عن دلالتها الحقيقية بسبب نزول مصطنع.
  2. صرف دلالة الآية عن دلالتها الحقيقية بواسطة ادعاء النسخ.
  3. صرف دلالة الآية عن دلالتها الحقيقية بالاستناد إلى حديث نبوي موضوع.
  4. صرف دلالة الآية عن دلالتها الحقيقية بالاستناد إلى رأي منسوب إلى صحابي.
  5. صرف دلالة الآية عن دلالتها الحقيقية بالاستناد إلى رأي منسوب لأحد الأئمة المعصومين.

(1) سورة آل عمران، الآية: 144.

(2) رواه البخاري، كتاب الفتن، ح: 6550.

### أمثلة من التحريف:

أخضعت آيات القرآن الكريم للتأويل القصدي والنفعي لدى معظم الفرق الإسلامية، والمذاهب الفقهية والكلامية، وذلك لتتفق دالاتها وآراء الفقهاء والمتكلمين من تلك المذاهب، وإذا كان أئمة وفقهاء أهل الحديث والنسخ أي «طائفة السُّنة»، قد استندوا بشكل أساسي إلى الحديث والنسخ في تسويق مذهبهم، فإنّ فقهاء أهل الرواية والتأويل أي «طائفة الشيعة»، قد استندوا بشكل أساسي إلى الروايات المنسوبة للأئمة، وإلى تأويل آيات القرآن الكريم لتسويق مذهبهم. ومع ذلك فهذا لا يعني اقتصار أي من الفريقين على توظيف جانب واحد من جوانب علوم القرآن والحديث دون غيره لتسويق رؤيته.

ويمكننا إعادة تسمية الفرقتين الرئيسيتين في الإسلام، وفقاً لما ذهبنا إليه إلى أهل الحديث والنسخ وأهل الرواية والتأويل، لتنسحب الأولى على طائفة السُّنة، وتنسحب الثانية على طائفة الشيعة الإمامية، وستعرض هنا إلى نماذج من تحريف الكلم عن مواضعه تنطلق من محاولات التسويق المذهبي المستندة إلى التأويل القصدي والنفعي، وسنقسمها إلى ثلاثة أقسام.

## تأويلات مدرسة أهل الرواية والتأويل

يرجع أحد الأسباب الرئيسة التي دعتنا إلى تسمية أتباع هذه المدرسة بـ «أهل التأويل»، إلى ركون هذه المدرسة إلى التأويل في تسويغ ما ذهبت إليه من نظريات، وتعد نظرية الولاية هي النظرية الأساسية للشيعنة الإمامية الاثني عشرية، غير أنه تفرّع عنها عدة نظريات فرعية ستتعرض لها فيما بعد، وانصب الجهد التأويلي القصدي والنفعي لأهل الرواية والتأويل على تبرير نظرية الولاية والنظريات المنبثقة عنها، وذلك على النحو التالي:

### أولاً - التأويلات المتعلقة بنظرية الولاية:

1. تأويل آية ﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صَبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «صَبَّغَهُ اللَّهُ» في الآية الثامنة والثلاثين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صَبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ﴾ على أنها تعني صبغ المؤمنين بالولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صَبْغَةً﴾ قال: صبغ المؤمنين بالولاية في الميثاق». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن صبغة الله في الآية تعني فطرة الله ونواميسه، فالآية وردت في سياق أمر إلهي موجه إلى المسلمين، لدعوة أهل الكتاب بأن يؤمنوا بما أنزل الله تعالى على محمد ﷺ، وما أنزل على الرسل السابقين ﷺ، ومن هناك وصفت الآية دين الله وما أنزله على رسله بصبغة الله. أما حشر نظرية الولاية في تأويل دلالة الآية واعتبار صبغة الله هي صبغ المؤمنين بالولاية، فهو

من قبيل إلباس الحق بالباطل، ولي لعنق آيات الذكر الحكيم لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى فطرة الله تعالى التي فطر عليها الناس وهي فطرة التوحيد.

2. نأويل آية ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَبَشَّرْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثالثة من سورة المائدة والتي يسمونها بآية إكمال الدين: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَبَشَّرْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ على أنها تشير إلى أحقية علي عليه السلام بالخلافة والإمامة، وهو ما اعتبرته مدرسة أهل الرواية والتأويل إكمالاً للدين وإتماماً للنعمة. وأورد الشيرازي في تفسيره الأمثل ما اعتبره دعاوى المخالفين من أهل السنة لتفسير الآية، ثم يصل بعد ذلك إلى التفسير الشيعي للآية على النحو المذكور: «وهكذا يتضح لنا أنّ آية من الاحتمالات الستة المذكورة لا تتلاءم مع محتوى الآية موضوع البحث. ويبقى لدينا احتمال أخير ذكره جميع مفسري الشيعة في تفاسيرهم وأيدوه كما دعمته روايات كثيرة، وهذا الاحتمال يتناسب تماماً مع محتوى الآية حيث يعتبر «يوم غدیر خم»، أي اليوم الذي نصب النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله علياً أميراً للمؤمنين عليه السلام بصورة رسمية وعلنية خليفة له، حيث غشي الكفار في هذا اليوم سيل من اليأس، وقد كانوا يتوهمون أن دين الإسلام سينتهي بوفاة النبي صلى الله عليه وآله وآله وأنّ الأوضاع ستعود إلى سابق عهد الجاهلية، لكنهم حين شاهدوا أنّ النبي أوصى بالخلافة بعده لرجل كان فريداً بين المسلمين في علمه وتقواه وقوته وعدالته، وهو علي بن أبي طالب عليه السلام، ورأوا النبي وهو يأخذ البيعة لعلي عليه السلام أحاط بهم اليأس من كل جانب، وفقدوا الأمل فيما توقعوه من شر لمستقبل الإسلام، وأدركوا أنّ هذا الدين باق راسخ؛ ففي يوم غدیر خم أصبح الدين كاملاً، إذ لو لم يتم تعيين خليفة للنبي صلى الله عليه وآله وآله ولو لم يتم تعيين وضع مستقبل الأمة الإسلامية، لم تكن لتكتمل الشريعة بدون ذلك ولم يكن ليكتمل الدين. نعم في يوم غدیر خم أكمل الله وأتم نعمته بتعيين علي عليه السلام، هذا الشخصية اللائقة الكفو، قائداً وزعيماً للأمة بعد النبي صلى الله عليه وآله، وفي هذا اليوم أيضاً رضي الله بالإسلام ديناً، بل خاتماً للأديان،

بعد أن اكتملت مشاريع هذا الدين، واجتمعت فيه الجهات الأربع». كما أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «في المجمع عنهما عليهما السلام - يقصد الباقر والصادق - إنما نزل بعد أن نصّب النبي صلى الله عليه وآله علياً صلوات الله عليهما علماً للأمام، يوم غدیر خم عند منصرفه من حجة الوداع؛ قالاً عليه السلام وهي آخر فريضة أنزلها الله ثم لم تنزل بعدها فريضة. وفي الكافي عن الباقر: «الفريضة تنزل بعد الفريضة الأخرى، وكانت الولاية آخر الفرائض، فأنزل الله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، قال لا أنزل بعد هذه فريضة قد أكملت لكم الفرائض، والعياشي والقمي ما يقرب منه. أقول إنما أكملت الفرائض بالولاية لأن النبي صلى الله عليه وآله أنهى جميع ما استودعه الله من العلم إلى علي صلوات الله عليه، ثم إلى ذريته الأوصياء واحداً بعد واحد. فلما أقامهم مقامه، وتمكن الناس من الرجوع إليهم في حلالهم وحرامهم، واستمر ذلك بقيام واحد بعد واحد كمل الدين، وتمت النعمة إن شاء الله». ويضيف الكاشاني إلى دلالة الآية النص على ولاية الأئمة المعصومين بالإضافة إلى ولاية علي عليه السلام.

وهذا تأويل خاطئ لا تغيب بجانبه الصواب عن صاحب الفطرة السليمة؛ فالآية لا تعدو أن تكون إعلاناً للنبي عليه السلام والمسلمين عن قرب انقطاع الوحي بين السماء والأرض، ويكتمل الدين بآخر آية تنزل من السماء بغض النظر عما تضيفه للمؤمنين، بل والقياس مع الفارق قد تكون الآيات الأخيرة من القرآن أشبه ما تكون بخاتمة كتاب تلخص ما ورد فيه دون أن تضيف جديداً، حيث لا يقتضي إكمال الدين إنزال فريضة جديدة كما ذهب إلى ذلك الشيرازي، وكما ذهبت إلى ذلك مدرسة أهل الرواية والتأويل. غير أنّ الذين يريدون إخضاع آيات الله لما ذهب إليه البشر من نظريات ومعتقدات، حرّفوا الكلم عن مواضعه ولووا عنق النص القرآني، فحرّفوا الآيات القرآنية عن دلائلها للدفاع عن نظريتهم في الولاية والإمامة. والامر في تقديري يقترب من تأويل سورة «النصر» على أنها نزلت في اختيار علي عليه السلام خليفة وإماماً للمسلمين، وأنّ نصر الله والفتح يتمان باختياره، ثم إنّ القول بأن النبي عليه السلام قد أخذ البيعة لعلي عليه السلام فيه افتئات على الحقيقة، فقول النبي عليه السلام: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»، لا يتجاوز في دلالته من كنت حبه فعليّ حبه، دون أن

يتعلق الأمر بالخلافة، والأمر شبيه بقوله ﷺ: «فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني»<sup>(1)</sup>. والذي يعني بمفهوم المخالفة: من أرضاها أرضاني، غير أنها لا تحمّل على دلالة تنصيبها خليفة لرسول الله ﷺ، أو أميرة للمؤمنين.

3. تأويل آية ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِرُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الخامسة والخمسين من سورة المائدة والتي يسمونها بآية الولاية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِرُونَ﴾ على أنها تعزّز حديث الغدير المتعلق بولاية علي عليه السلام وفقاً لمدرسة الرواية والتأويل، وتنصّ على أنّ علياً عليه السلام هو ولي أمر المؤمنين بعد النبي ﷺ ووصيه على دين الله تعالى؛ حيث أورد الشيرازي في معرض تفسيره للآية في تفسيره الأمثل: «ابتدأت هذه الآية بكلمة «إنما» التي تفيد الحصر، وبذلك حصرت ولاية أمر المسلمين في ثلاث هم: الله ورسوله صلى الله عليه وآله، والذين آمنوا وأقاموا الصلاة وأدوا الزكاة وهم في حالة الركوع في الصلاة كما تقول الآية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِرُونَ﴾. ولا شك أنّ الركوع المقصود في هذه الآية هو ركوع الصلاة ولا يعني الخضوع، لأنّ الشارع المقدس اصطلح في القرآن على كلمة الركوع للدلالة على الركن الرابع للصلاة. وبالإضافة إلى الروايات الواردة في شأن نزول الآية، والتي تتحدث عن تصديق علي بن أبي طالب عليه السلام بخاتمه في الصلاة، فإنّ جملة (ويقومون الصلاة) تعتبر دليلاً على هذا الأمر، وليس في القرآن أثر عن ضرورة أداء الزكاة مقرونة بالخضوع، بل ورد التأكيد على دفع الزكاة بنية خالصة وبدون منّة. كما لا شك في أنّ كلمة «الولي» الواردة في هذه الآية، لا تعني الناصر والمحب، لأنّ الولاية التي هي بمعنى الحب أو النصرة لا تنحصر في من يؤدون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راعون، بل تشمل كل المسلمين الذين يجب أن يتحابوا فيما بينهم وينصر بعضهم البعض، حتى أولئك الذين لا زكاة

(1) رواه البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب قرابة رسول الله ﷺ ومنقبة فاطمة عليها السلام، ح3714.

عليهم، أو لا يمتلكون شيئاً ليؤدوا زكاته، فكيف يدفعون الزكاة وهم في حالة الركوع؟! هؤلاء كلهم يجب أن يكونوا أحياء فيما بينهم وينصر بعضهم البعض الآخر. من هنا يتضح لنا أنّ المراد من كلمة «ولي» في هذه الآية، هو ولاية الأمر والإشراف وحق التصرف والزعامة المادية والمعنوية، خاصة وقد جاءت مقترنة مع ولاية النبي صلى الله عليه وآله وولاية الله حيث جاءت الولايات الثلاث في جملة واحدة. وبهذه الصورة فإن الآية تعتبر نصّاً قرآنياً يدل على ولاية وإمامة علي بن أبي طالب (عليه السلام) للمسلمين». وأورد الكاشاني رواية مختلفة، أشار فيها إلى تصديق علي بن أبي طالب (عليه السلام) بحلة قيمتها ألف دينار، أعطاهما النبي (صلى الله عليه وآله) إياه، كانت أهديت له من النجاشي. وهذا ما جعل الآية الكريمة تنطبق عليه وتجعله وليّاً للمسلمين، أي خليفة وإماماً لهم قرنه والقرون التي تليه إلى يوم الدين.

وهذا تأويل خاطئ، ذلك أن كلمة ولي وردت في القرآن ثلاثاً وثلاثين مرة، وكانت جميعها بدلالة المحب والناصر ولم يكن أي منها بدلالة ولاية الأمر، ثم إن الآية لو كانت تخاطب المؤمنين وتحدد لهم ولي أمرهم، لما عطف سبحانه وتعالى المؤمنين على الله ورسوله على أنهم أولياء للمؤمنين؛ فالمؤمنون وفقاً للآية وليهم الله ورسوله، ثم هم أولياء بعضهم البعض، ولو كانت دلالة الولي تنصرف إلى ولاية الأمر لكان المؤمنون أمراء أنفسهم طالما هم أولياء بعضهم البعض، ولو كان المقصود من الآية أن نخبرنا بولاية علي (عليه السلام) لوردت «المؤمنون» بصيغة المفرد، ولورد اسم الإشارة بصيغة المفرد وليس بصيغة الجمع، ولكانت حُتمت بصيغة وهو راع. ثم إنه للركوع في لغة العرب دلالة أخرى غير ركوع المصلي كما أشار الشيرازي، وهي الخضوع والخشوع، ومن ثم فمن الأرجح أن تنصرف عبارة ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ إلى إحدى الداليتين: الأولى حين تكون في محل نصب حال، فتصرف دلالة ﴿الَّذِينَ يَقِيُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ إلى «وهم خاضعون خاشعون عند أداء المنسكين المذكورين» في الآية. والثانية حين تكون مجرد صفة، فتدل على وصف المؤمنين بالخشوع لله في كافة حالاتهم. والآية لا تذهب إلى أبعد من تحديد أولياء المؤمنين؛ أي أحيائهم ومناصروهم ومن ينبغي توليهم وليس توليتهم أمر

المسلمين، في مقابل من ينبغي التبرؤ منهم، ذلك أنها وردت في سياق تولي المسلمين، والتبرؤ من المشركين. أمّا القول إنّ «كلمة «الولي» الواردة في هذه الآية، لا تعني الناصر والمحب، لأنّ الولاية التي هي بمعنى الحب أو النصرة لا تنحصر فيمن يؤدون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راکعون، بل تشمل كل المسلمين الذين يجب أن يتحابوا فيما بينهم وينصر بعضهم البعض، حتى أولئك الذين لا زكاة عليهم، أو لا يمتلكون شيئاً ليؤدوا زكاته» فقول يجانبه الصواب؛ ذلك أنه تعالى أينما وصف المؤمنين في القرآن، وصفهم بكونهم للزكاة فاعلين، فهل يعني ذلك أنه تعالى يستثني غير القادرين على دفع الزكاة من صفة المؤمنين؟ فالقرآن يتعامل مع القاعدة وليس الاستثناء، فلا يستثني تعالى النساء عند الطمث من صفة المؤمنين، غير أنّ وجود من لديه العذر في عدم إقامة الصلاة أو عدم إيتاء الزكاة، لا يستوجب استبعاد صفتي إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة من صفات المؤمنين. حيث يصف الله تعالى المؤمنين في سورة المؤمنون بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ ١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ ٢ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝ ٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝﴾، دون أن يعني ذلك استبعاد من لا يقوى على إقامة الصلاة، أو إيتاء الزكاة من صفة المؤمنين.

4. تأويل آية ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ : أول أهل الرواية والتأويل الآية السادسة والستين من سورة المائدة: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ على أنها تعني الولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى ربعي بن عبد الله قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ قال: الولاية». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية تتحدث عن اليهود والنصارى، وتقول بأنهم لو طبقوا ما أنزل الله تعالى في التوراة والإنجيل والقرآن، لرزقهم الله تعالى من فضله. أما إقحام الولاية على الآية فيشبهه إقحام الولاية على الآية الأولى من سورة الفاتحة، والقول بأنّ الحمد الذي لقنه تعالى لعباده هو حمدٌ لله على اختياره عليّاً وصيّاً ولبعض ذريته من بعده ﷺ.

5. تأويل آية ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ



رِسَالَتَهُ: ﴿أَوَّلُ أَهْلِ الرِّوَايَةِ وَالتَّأْوِيلِ الْآيَةُ السَّابِعَةُ وَالسَّتِينَ مِنْ سُورَةِ الْمَائِدَةِ وَالَّتِي يَسْمُونَهَا بَابَةَ التَّبْلِيغِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ عَلَى أَنَّهَا تَكْلِيفٌ إِلَهِي لِلنَّبِيِّ ﷺ بِضَرُورَةِ تَبْلِيغِ الْمُسْلِمِينَ بِكَوْنِ عَلِيٍّ هُوَ الْخَلِيفَةُ مِنْ بَعْدِهِ؛ حَيْثُ أورد الشيرازي في معرض تفسيره لهذه الآية قوله: «اختيار الخليفة مرحلة انتهاء الرسالة: إِنَّ لَهُدَا الْآيَةُ نَفْسًا خَاصًّا يَمِيزُهَا عَمَّا قَبْلُهَا وَعَمَّا بَعْدُهَا مِنْ آيَاتٍ، إِنَّهَا تَتَوَجَّهُ بِالْخُطَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَحْدَهُ وَتَبَيَّنَ لَهُ وَاجِبُهُ، فَهِيَ تَبْدَأُ بِمَخَاطَبَةِ الرَّسُولِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ﴾ وَتَأْمُرُهُ بِكُلِّ جَلَاءٍ وَوُضُوحٍ أَنْ ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾. ثُمَّ لَكِي يَكُونُ التَّوَكِيدُ أَشَدَّ وَأَقْوَى، تَحْذَرُهُ وَتَقُولُ: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾. ثُمَّ تَطْمِئِنُّ الْآيَةُ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَكَأَنَّ أَمْرًا يَقْلِقُهُ، وَتَطْلُبُ مِنْهُ أَنْ يَهْدِي مَنْ رُوْعَهُ وَأَنْ لَا يَخْشَى النَّاسَ؛ فيقول له: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِيكَ مِنَ النَّاسِ﴾، وَفِي خَتَامِ الْآيَةِ إِنْذَارٌ وَتَهْدِيدٌ بِمَعَاقِبَةِ الَّذِينَ يَنْكُرُونَ هَذِهِ الرِّسَالَةَ الْخَاصَّةَ، وَيَكْفُرُونَ بِهَا عِنَادًا، فَتَقُولُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾».

وهذا التأويل خاطئ لا تغيب بجانبه الصواب عن صاحب الفطرة السليمة، ولا تتجاوز دلالة الآية، في تقديري، دعوة رسول الله ﷺ إلى تبليغ رسالة ربه، وهو المبعوث للناس كافة، وتحرضه على إبلاغها إلى من لم يبلغهم بعد منهم، وتبشره بالعصمة من الناس جميعًا وليس من قومه فحسب. أمّا تأويل الآية على النحو الذي أورده الشيرازي فلا يتجاوز كونه لياً لعنق النص القرآني لتطويعه لنظرية الولاية.

6. تأويل آية ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾: أَوَّلُ أَهْلِ الرِّوَايَةِ وَالتَّأْوِيلِ «اسم الإشارة» في الآية التاسعة من سورة الإسراء: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ عَلَى أَنَّهَا تعني الإمام بدلالته في نظرية الإمامة؛ حيثُ أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى العلاء بن سبابة قال فيه: «عن أبي عبد الله في قوله تعالى ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ قال: يهدي إلى الإمام». رواه الكليني، الكافي، باب أَنَّ الْأَئِمَّةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِمَامَانِ: إِمَامٌ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ وَإِمَامٌ يَدْعُو إِلَى النَّارِ.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام فالقرآن لا يهدي للرجال أو العباد، بل يهدي إلى الله تعالى وإلى الدين القيم، قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(1)</sup>، ويهدي إلى صراط مستقيم: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾<sup>(2)</sup>. أما القول إنه يهدي للأئمة من ولد علي عليه السلام، فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني من أجل تعزيز نظرية الإمامة.

7. تأويل آية ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «من الموصولية» في الآية الخمسين من سورة القصص: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ على أنه يعني من لم يتبع إماماً من الأئمة الذين تنص عليهم نظرية الإمامة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي نصر قال فيه: «عن أبي الحسن عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾، قال: يعني من اتخذ دينه رأيه، بغير إمام من أئمة الهدى». رواه الكليني، الكافي، باب ما يضل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية لا تتجاوز دلالتها القول بأن من اتبع هواه فهو ضال: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾<sup>(3)</sup> أو بمعنى أدق فهو الأكثر ضللاً، ثم إن اتباع الهوى واتباع الإمام المقلد يتفقان في صفة الشرك بالله؛ فالأول أشرك هواه مع الله تعالى والثاني أشرك مع الله تعالى رباً من أرباب حديث عدي بن حاتم، الذي قال فيه: «أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك قال: فطرحتة وانتهيت إليه وهو يقرأ في سورة براءة، فقرأ هذه الآية: ﴿اتَّخَذُوا أَجْنَابَهُمْ وَهْبَتُهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال: قلت: يا رسول الله إنا لسنا

(1) سورة الروم، الآية: 30.

(2) سورة الأنعام، الآية: 153.

(3) سورة الفرقان، الآية: 43.

نعبدهم فقال أليس يحرمون ما أحلّ الله فتحرمونه ويحلّون ما حرّم الله فتحلّونه؟ قال: قلت: بلى. قال فتلك عبادتهم»<sup>(1)</sup>.

ومن هناك فالتأويل الوارد في الحديث هو مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

8. تأويل آية ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾: أوّل أهل الرواية والتأويل «إقامة الدين» في الآية الثلاثين من سورة الروم: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينَ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ على أنها تعني ولاية علي وبعض بنيه عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ قال: «هي الولاية». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية تدعو النبي صلى الله عليه وآله إلى إقامة الدين والاستقامة فيه، ولا يوجد في الآية ما يشير إلى التأويل الذي ذهب إليه الحديث، ثم كيف يستقيم هذا التأويل والخطاب في الآية موجه لرسول الله صلى الله عليه وآله؟ هل يأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وآله أن يقيم وجهه لولاية علي عليه السلام؟ وحتى إذا سلّمنا جدلاً بأن ذلك يستقيم، فلا يمكن حصر الدين الذي تدعو الآية للتمسك به في التمسك بولاية علي وبعض بنيه عليهم السلام. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الذي أوردته الكليني، لا يعدو كونه إلباساً للحق بالباطل، وليّاً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردتها المفسرون بالمأثور على أن دلالة أقم وجهك للدين حنيفاً تنصرف إلى سدّد وجهتك إلى الدين الذي شرعه الله لك.

9. تأويل آية ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾: أوّل أهل الرواية والتأويل «ما الموصولية» في الآية الثالثة عشرة من سورة الشورى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ

(1) انظر الترمذي مرجع سابق.

مَنْ الَّذِينَ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴿١٠٠﴾ على أنها الشرك في ولاية علي رضي الله عنه؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد العزيز بن المهتدي قال فيه: «عن عبد الله بن جندب أنه كتب إليه الرضا عليه السلام: أما بعد، فإنّ محمداً صلى الله عليه وآله كان أمين الله في خلقه، فلما قبض صلى الله عليه وآله كنا أهل البيت ورثته، فنحن أمناء الله في أرضه، عندنا علم البلايا والمنايا، وأنساب العرب، ومولد الإسلام، وإنّا لنعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان وحقيقة النفاق، وإن شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم وأسماء آبائهم، أخذ الله علينا وعليهم الميثاق، يردون موردنا ويدخلون مدخلنا، ليس على ملة الإسلام غيرنا وغيرهم، نحن النجباء النجاة، ونحن أفراط الأنبياء ونحن أبناء الأوصياء، ونحن المخصوصون بكتاب الله عزّ وجلّ، ونحن أولى الناس بكتاب الله، ونحن أولى الناس برسول الله صلى الله عليه وآله، ونحن الذين شرع الله لنا دينه فقال في كتابه: ﴿شَرَعَ لَكُمْ﴾ (يا آل محمد) مَنْ الَّذِينَ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا (قد وصانا بما وصى به نوحاً) وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ (يا محمد) وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى (فقد علمنا وبلغنا علم ما علمنا واستودعنا علمهم نحن ورثة أولي العزم من الرسل) أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ (يا آل محمد) وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ (وكونوا على جماعة) كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ (من أشرك بولاية علي) مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ (من ولاية علي) اللَّهُ (يا محمد) يَجْتَنِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٠١﴾ من يجيبك إلى ولاية علي عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب أن الأئمة ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء والأوصياء الذين من قبلهم.

والتأويل خاطئ، فلا شيء يقتضي التوحيد ولا أحد يستوجبه غير الله تعالى، وحين نوحّد غير الله فإننا بمفهوم المخالفة نكون قد أشركنا بالله تعالى، فالله تعالى هو الواحد الذي ليس كمثله شيء، وغيره متعدد وله مثل، فلا يجوز حتى توحيد النبي صلى الله عليه وآله، فالنبي له أمثال وإن لم يعاصروه ويمثله البشر جميعاً في الحواس والصفات الجسدية، ونظرية الإمامة ذاتها تناقض توحيد الولاية حيث تجعل الأئمة اثني عشر وليس إماماً واحداً. ثم إن هذا التأويل يقيد المطلق ويخصص العام، فالخطاب موجه للذين يشركون مع الله أنداداً،

بما في ذلك من أشركوا معه الأئمة، بأنه كبر عليهم العودة إلى توحيد الله الذي يدعون إليه: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾<sup>(1)</sup>. ونحن هنا لا نقول بأن هذه الآية نزلت لتحديد لنا أصناف الشرك الذي وقع فيه المسلمون عقب الفتنة الكبرى، غير أنه لو طبقنا هذه الآية على واقع الإسلام اليوم، لصدمتنا نتيجة تقول: كأن الآية نزلت لتصف حال المسلمين بعد الفتنة الكبرى؛ فالشيعة يكفرون بالإسلام حين يخلو من نظرية الإمامة والأئمة، ويسمون الأئمة شفعاء. ومشركو قريش كانوا يكفرون بالله إذا خلا من الشفعاء «الأصنام». والسنة يكفرون بالإسلام إذا خلا من نظرتي الشفاعة وعدالة الصحابة ومن الصحابة، وإذا خلا من الصحاح؛ حيث حفظوا فيها ما نسبته الرواة إلى الصحابة وتقيّدوا به أكثر من تقيدهم بالقرآن، فهم يرفضونه إذا خلا من شفاعة محمد ﷺ، وإذا خلا من الصحابة، وإذا خلا من الأئمة الأربعة الذين يقلّدونهم، فيحللون لهم ويحرّمون على شاكلة الأخبار والرهبان في حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه، وحيث الالتزام بفقههم وآرائهم مقدم على كتاب الله تعالى، بل هم يقرؤون كتاب الله بعيون وبصيرة أئمتهم على طريقة مترفي الأمم السابقة: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾<sup>(2)</sup>، وعطلوا عقولهم لمصلحة عقول الذين يقلّدونهم من أئمة مذاهبهم. ويكفي للتدليل على مدى التقيد الأعمى للأئمة؛ أن يسجد المالكي وهو يتلو القرآن حين يجد في المصحف سجدة عند مالك، ولا يسجد عندما يجد سجدة عند بقية الأئمة عدا مالك!

وتتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى مشركي العرب أو مشركي قريش، وأنه كبر عليهم ما يدعوهم إليه رسول الله ﷺ من إخلاص العبادة لله وحده، دون غيره من الشفعاء والأنداد. وحتى لو سلّمنا جدلاً بقصر الآية على هذه الدلالة، فإنه ينبغي أن نأخذ منها العظة والعبرة، ولا نحكي ما فعل المشركون، الذين يؤمنون بالله فقط مقرونًا بأصنامهم، ويكفرون به حين يدعون إلى توحيده.

(1) سورة غافر، الآية: 12.

(2) سورة الزخرف، الآية: 23.

10. تأويل آية ﴿إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ (8) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ: «أول أهل الرواية والتأويل «الاسم الموصول» في الآيتين الثامنة والتاسعة من سورة الذاريات: ﴿إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ (8) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ» على أنه ينصرف إلى من أفك عن الولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي حمزة قال فيه: «عن أبي جعفر ع في قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ (8) (في أمر الولاية) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ» قال: «من أفك عن الولاية أفك عن الجنة». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك لأن الآيتين السابقتين للآية يوضحان سبب الاختلاف، وما يوفك عنه: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ (5) وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْفَعُوا<sup>(1)</sup> فالاختلاف الذي تشير إليه الآية هو اختلاف حول التنزيل، فالناس لفي قول مختلف، حيث الخراصون يكذبون ويأفكون فيحيدون عن دين الله، والمتقون يصدقون ويصدقون بدين الله ووعده ووعيده. أما تأويل الآيتين على أنهما تعنيان الإفك عن ولاية علي ع، فهو لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر.

وتتفق جل الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى أن الكفار في قول مختلف بين مصدق ومكذب، وأن المشركين يحيدون بأفكهم عن دين الله ووعده ووعيده.

11. تأويل آية ﴿فَإِنِّي ءَالَاءَ رَبِّكُمْ أَتُكَذِّبَانِ﴾: «أول أهل الرواية والتأويل «آلاء ربكم» في الآية الثالثة عشرة من سورة الرحمن: ﴿فَإِنِّي ءَالَاءَ رَبِّكُمْ أَتُكَذِّبَانِ﴾ على أنها تعني النبي والوصي؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى الحسين بن محمد قال فيه: «عن معلى بن محمد رفعه في قول الله عز وجل: ﴿فَإِنِّي ءَالَاءَ رَبِّكُمْ أَتُكَذِّبَانِ﴾: أبالنبي أم بالوصي تكذبان؟ نزلت في الرحمن». رواه الكليني، الكافي، باب أن النعمة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه الأئمة ع.

والتأويل خاطئ، ذلك أن كلمة آلاء وردت في القرآن أربعاً وثلاثين مرة، كانت إحدى وثلاثون منها في سورة الرحمن، وجميعها تنصرف إلى نعم الله تعالى، ثم إن السورة تعدد آلاء الله ونعمه، فالآيات من الآية الأولى إلى الآية الثالثة عشرة من سورة الرحمن تعدد تلك النعم: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۝۱۰﴾ فِيهَا فَنَكِهَهُ ۖ وَالنَّحْلَ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ۝۱۱ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ۖ وهو ما يتسق مع السؤال الذي يتكرر في السورة مع كل ذكر لتلك النعم، بالإضافة إلى أن آلاء وردت بصيغة الجمع ولو كانت تعني النبي ﷺ والوصي لوردت بصيغة المثني.

وإذا كان الخطاب في الآية موجهاً للجن والإنس، فما علاقة الجن بالوصي؟ ومن هناك فالقول بأن آلاء الله تعني النبي ﷺ والوصي، لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق آيات الله لتوافق نظرية الإمامة.

وتتفق جل كتب التفسير بالمأثور على أن آلاء تعني نعم الله تعالى على الإنس والجن.

12. تأويل آية ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ في الآيات (38 - 40) من سورة الحاقة: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا بُصِّرُونَ ۝۳۸ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ۝۳۹﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿على أنه يتعلق بولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «في الكافي عن الكاظم عليه السلام أنه لقول رسول كريم يعني جبرائيل من الله في ولاية علي عليه السلام قال قالوا إن محمداً كذب على ربه وما أمره الله بهذا في علي فأنزل الله قرأنا فقال إن ولاية علي عليه السلام لتذكرة للمتقين للعالمين وإن علياً عليه السلام لحسرة على الكافرين وإن ولايته لحق اليقين فسبح يا محمد باسم ربك العظيم، يقول: اشكر ربك العظيم الذي أعطاك هذا الفضل».

وواضح أن هذا التأويل يندرج ضمن تحريف الكلم عن مواضعه، وأن لا علاقة بين هذه الآيات وقضايا الخلافة والولاية أو الوصاية؛ فالآيات تنقل لنا قسماً إلهياً بما نبصر وما لا نبصر، بأن القرآن من عند الله سبحانه وتعالى، وما هو بقول شاعر ولا هو بقول كاهن، كما يدّعي مشركو قريش، وعن استحالة

أن يأتي رسوله ﷺ بشيء من عنده وينسبه إلى الله تعالى، ولو أنه فعل ذلك لنزل عليه عذاب الله المنصوص عليه في الآيات المذكورة، وما من أحد يملك رد ذلك العذاب عنه. وما ورد في الآيات الأخيرة من سورة التكويد يؤكد أن القول في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ ينصرف إلى الذكر الحكيم: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (19) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (20) مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (21) وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (22) وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئِ الْمِيْنِ (23) وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (24) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ (25) فَأَن تَذَهْبُونَ (26) إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (27) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ (28) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (29). وأما حشر مسألة الولاية في تلك الآيات، فهو يشبه تأويل الآيتين الأولى والثانية من سورة المعارج: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (1) لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ على أنها نزلت فيمن ينكر ولاية علي عليه السلام، وأن عذاب الله سينزل على الكافرين بولايته.

ثم إن القول بأن الله سبحانه وتعالى يأمر نبيه ﷺ، أن يشكره على هذا الفضل، والذي هو اختيار علي عليه السلام خليفة له لا يستقيم، وكان من الممكن أن يستقيم حين نسلّم جدلاً بصحة هذا التأويل، لو أن الله أمر المسلمين بذلك. فما الفضل الذي يلحق النبي ﷺ بعد موته من تولي علي عليه السلام وأرضاه أمر المسلمين؟.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 1 - 1):

التأويلات المتعلقة بنظرية الولاية:

| الكلم              | الدلالة المحرّفة       | الدلالة الأصلية  |
|--------------------|------------------------|--|
| ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ | صبغ المؤمنين بالولاية. | دين الله وفطرته، وما بثّه من نواميس في الأرض والكون، وما أنزله على رسله ﷺ. |



|   |  |   |
|---|--|---|
| ﴿ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾   | إكمال الدين<br>يتأتى بولاية علي .  | إعلان إلهي بانقطاع الوحي<br>عن الأرض، ويتزامن ذلك<br>مع نزول آخر آية من آيات<br>الذكر الحكيم، وينزلها<br>يكتمل الدين. |
| ﴿ إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا<br>الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ<br>وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ | إن الذين آمنوا هم علي ! فهو<br>الذي تصدق وهو راکع، ومن<br>ثم فهو ولي أمر المسلمين. | الذين آمنوا هم أولياء<br>المؤمنين، بعد الله ورسوله،<br>وهم الذين يقيمون الصلاة<br>ويؤتون الزكاة وهم خاشعون            |
| ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِحْسَانَ<br>وَمَا أَنزَلْ إِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ ﴾   | لو أقام اليهود والنصارى<br>ولاية علي لرزقهم الله<br>من فضله !                      | لو أقام اليهود والنصارى<br>ما أنزله الله عليهم لرزقهم<br>الله من فضله.  |
| ﴿ يَتَأْتِيهَا الرِّسُولُ بِلَغٍّ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ<br>مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ<br>رِسَالَتَهُ ﴾                  | يا أيها الرسول بلغ ولاية علي،<br>وإن لم تفعل فما بلغت رسالته !                     | يا أيها الرسول بلغ رسالة<br>الإسلام لمن لم تبلغه بها بعد،<br>وإن لم تفعل فما بلغت رسالته.                             |
| ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ<br>أَقْوَمُ ﴾  | إن القرآن يهدي للإمام !  | إن القرآن يهدي للأقوم،<br>وهو الدين القيم والصراط<br>المستقيم.  |
| ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ<br>يَغْتَرِ<br>هُدًى مِّنَ اللَّهِ ﴾  | من لم يتبع إماماً من الأئمة<br>الاثني عشر فهو الأضل !                              | من ترك هدى الله إلى هواه<br>فهو الأضل .   |
| ﴿ فَأَوْفِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ﴾  | يا أيها النبي أقم ولاية علي !  | يا أيها النبي أقم الدين<br>واستقم فيه.  |
| ﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدَعُوهُمْ<br>إِلَيْهِ ﴾   | كبر على المشركين بولاية علي<br>ما تدعوهم إليه من ولاية علي                         | كبر على المشركين ما تدعوهم<br>إليه من توحيد الله تعالى.   |
| ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۖ يُؤَفِّكُ عَنْهُ<br>مَنْ أَفَكَ ﴾  | إنكم لفي قول مختلف<br>في أمر الولاية، يؤفك عنه<br>من أفك.                          | إنكم لفي قول مختلف حول ما<br>أنزل الله تعالى من دين ووعد<br>ووعيد، يؤفك عنه من أفك .                                  |
| ﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾  | أبالنبي أم بالوصي تكذبان؟  | فبأي نعم ربكما تكذبان؟  |

|  |   |   |
|--|---|---|
| <p>قَسَمَ إِلَهِي بِمَا نَبَصِرُ وَمَا لَا نَبَصِرُ، بِأَنَّ الْقُرْآنَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، نَقْلَهُ إِلَيْنَا رَسُولُهُ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.</p> | <p>إنه لقول رسول كريم يعني<br/>جبرائيل من الله<br/>في ولاية علي عليه السلام</p> | <p>﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾</p> |
|--|---|---|

### التعليق:

شكّلت نظرية الأمراء من قريش التي أرسيت في سقيفة بني ساعدة، الفخ أو اللغم الذي كان ينتظر الانفجار في أية لحظة، فما كان للقبائل العربية التي تفاخر بعدم خضوعها للملوك، وكانت ترفض أن تخضع لكسرى أو قيصر عربي، أن تقبل بحكام قريش؛ ومن هناك رفضت دفع الزكاة التي كانت التجسيد المادي لسلطة دولة قريش «دولة الخلافة». فانفجر الصراع بين من يرفضون سلطة قريش، وجمعها بين النبوة والخلافة، وبين من يفضلون تجنب التنازع بعد وفاة رسول الله ﷺ، حتى لا يفشل المسلمون وتذهب ريحهم، وإن كانوا لا يفضلون الخضوع لسلطة قريش، انفجر أولاً فيما سمي بحرب المرتدين، والتي كانت في معظمها حرباً مناوئة لتفرد قريش بالسلطة وليست رفضاً للإسلام، صحيح أنّ بعض المتمردين على سلطة قريش ذهبوا بعيداً في رفضهم لسلطة قريش فرفضوا دينهم، على طريقة بعض منظري مقاومة الاستعمار الأوروبي الحديث، الذين دعوا لرفض دين المستعمرين، باعتباره جزءاً من أيديولوجيتهم الاستعمارية، وإحدى أدواتهم الفاعلة لإخضاع شعوب المستعمرات في نصف الكرة الجنوبي، غير أنّ جلّ المتمردين لا يذهبون إلى أبعد من رفض سلطة قريش. ونحن هنا لسنا بصدد إصدار حكم قيمي عن مدى صواب الخروج عن سلطة قريش آنذاك، ولا عن مدى صواب قتال أولئك الذين رفضوا سلطتها، بل نقصر هنا على محاولة إدراك الأسباب التي دفعت إلى ظهور نظرية الولاية، وحين خسر المتمرّدون على سلطة قريش الحرب، تربصوا بسلطة القرشيين إلى خلافة عثمان رضي الله عنه؛ حيث وجدوا في استعانة عثمان رضي الله عنه بعصبيته وعشيرته، في إدارة دفة الدولة ذريعة للدعوة للثورة على سلطة قريش، وهو ما عجل بالفتنة الكبرى، والتي انقسم فيها المسلمون إلى ثلاث فئات: الفئة

الأولى وجلها من الحضر الذين كانوا إمّا فلاحين أو تجارًا أو أصحاب جِرَف، وكل الذين ينتمون لتلك الفئات يحفلون بالاستقرار ولا يحبذون الثورات والحروب والفتن، ذلك أنّها تؤثر سلبيًا على أرزاقهم، فهم بلغة السياسة محافظون، ولا يحبذون التغيير ويفضلون سلطة تعطي الأولوية للدنيا وطلب الرزق والكسب، عن سلطة تعطي الأولوية للآخرة فتتزعزع للتقشف والجهد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. والفئة الثانية تشمل كافة الذين يرفضون سلطة قريش، وسطوتها عليهم، وسيطرتها على الخراج، وموارد الزكاة، والفِيء والغنائم. وهذه الفئة انقسمت إلى فئتين: الأولى رأت بأنّه لا يمكن هزيمة العصبية القرشية إلّا بدق إسفين بين القرشيين، وذلك بضرب الأمويين بالهاشميين، ورفع شعارات التعصب لذرية النبي ﷺ. وطالما كان العرب لا يقبلون تولية النساء، أعلنوا التعصب لزوج فاطمة رضي الله عنها، وهو أكثر الناس قربى للنبي ﷺ، واعتباره وصيًا على أحفاد النبي ﷺ من فاطمة رضي الله عنها، والذي سينقل الخلافة إليهم إن آجلًا أو عاجلًا. وكان جلّ هذه الفئة من العجم وبعض من حضر العرب، الذين وجدوا في نظرية وصاية علي رضي الله عنه على الخلافة، وسلطة ذرية النبي ﷺ، مخرجًا لعدم قبولهم الخضوع للعرب الأجلاف، الذين لا يتقنون سوى الغزو والرعي. فلا بأس بالخضوع لأبناء النبي ﷺ دون غيرهم من أجلاف العرب، وكان هؤلاء أكثر ميلًا للملكية والخضوع للأكاسرة، فاستمالتهم فكرة استبدال الأكاسرة بملوك ينتسبون لبית النبوة. فإذا كان استعلاء الأوروبيين على بني إسرائيل قد دفعهم إلى استحداث نظرية ابن الله، سبحانه وتعالى عمّا يصفون، فإنّ استعلاء العجم، وعلى نحو خاص استعلاء الفرس على العرب، دعاهم لاستحداث نظرية الوصاية. التي كانت في الأصل وصاية علي رضي الله عنه على خلافة الحسن والحسين رضي الله عنهما، ثم تحوّلت في ظلّ تأجج الصراع والفتن إلى نظرية الولاية، لتعظّم شأن علي رضي الله عنه، ولا تجعل منه مجرد وصي على عرش بنيه، بل تجعله وصيًا بنص القرآن، وأنّه بمثابة هارون لموسى عليه السلام تارة، وبمثابة يوشع بن نون وصي موسى عليه السلام كما ادّعى الأحبار، وهكذا ظهر الادّعاء بالسند الإلهي لنظرية الولاية أو الوصاية. ثم سُخِّر الفقهاء والرواة لتعزيز تلك النظرية، الذين

حاولوا تعزيزها بشواهد من القرآن والحديث، واستعين بالمتأولين والوضاعين من أجل تحقيق ذلك الهدف؛ فكانت الشواهد المذكورة أنفًا جانبًا من تلك الجهود الحثيثة لتسوية تلك النظرية.

وعلى ضوء ذلك أولت ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ على أنها تعني صبغ المؤمنين بالولاية، و﴿أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ على أنها تنصرف إلى اكتمال الدين بخلافة علي عليه السلام، وهو ما اعتبرته مدرسة أهل الرواية والتأويل إكمالًا للدين وإتمامًا للنعمة. واعتبر المتأولون قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ على أنه يعزز حديث الغدير المتعلق بولاية علي وفقًا لمدرسة الرواية والتأويل، وعلى أنها تنصّ على أن عليًا عليه السلام هو ولي أمر المؤمنين بعد النبي صلى الله عليه وآله ووصيه على دين الله تعالى. وأولوا قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ على أنها تنصرف للولاية، وقوله تعالى: ﴿يَتْلُوهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ على أنه تكليف إلهي للنبي صلى الله عليه وآله بضرورة تبليغ المسلمين بكون علي هو الخليفة من بعده. كما أولوا قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقَوْمٌ﴾ على أنه ينصرف إلى أن القرآن يهدي للإمام بدلالته لدى مدرسة الرواية والتأويل، وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ على أنه يعني من لم يتبع إمامًا من الأئمة الذين تنصّ عليهم نظرية الإمامة. وأولوا قوله تعالى: ﴿فَاقِفْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ على أنها تنصرف إلى الولاية، وقوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ على أنها تنصرف إلى الشرك في الولاية. وكذلك أولوا قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَنِي قَوْلٍ تُخَلِّفُ ۝۸﴾ يُوَفِّقُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ﴾ على أنه ينصرف إلى من أفك عن الولاية، وقوله تعالى: ﴿فِيَايَ آيَاتِ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ على أنها تعني النبي والوصي، وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ على أنه يتعلق بولاية علي عليه السلام. ولعل القارئ الذي فقد فطرته السليمة، بسبب نشوئه في بيئة ترفع من نظرية الولاية إلى حدّ اعتبارها شرطًا من شروط الإيمان، أن يجد في هذا

العرض ما يزيل الغشاوة عن عينيه، ويدرك مغبة ما هو فيه من شرك خفي أو ظاهر عبّرت عنه الآية: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾<sup>(1)</sup>. حيث إذا دعي الله وحده مع استبعاد نظرية الولاية، رفض ذلك أتباع مدرسة الرواية والتأويل، وإذا دعي معه بالأئمة آمنوا، هدانا الله وهداهم إلى إخلاص الدعوة لله تعالى وحده دون غيره سبحانه وتعالى عما يصفون.

---

(1) سورة غافر، الآية: 12.

## - ثانياً -

### التأويلات المتعلقة بولاية علي عليه السلام

#### أ. التأويلات المتعلقة باختزال دين الله في ولاية علي:

1. تأويل آية ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ما نزلنا على عبدنا» في الآية الثالثة والعشرين من سورة البقرة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ. وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ على أنها تعني ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى جابر قال فيه: «قال: نزل جبرائيل عليه السلام بهذه الآية على محمد هكذا: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا (في علي) فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن التنزيل الذي تحدث عنه الآية هو القرآن لقوله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾، فالضمير في مثله عائد على القرآن، والتنزيل وأفعال التنزيل أينما وردت في القرآن دون تحديد للمفعول تنصرف إلى القرآن الكريم. ومن هناك فالتأويل الوارد في الحديث لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ذلك أنه يلوي عنق النص القرآني، ليخضعه لنظريات البشر في الولاية، فالريب فيما أنزل الله تعالى لا يمكن اختزاله في الولاية.

وتتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة ما نزلنا على عبدنا تنصرف إلى القرآن.

2. تأويل آية ﴿يَنْسَمَا أَشْرَوَا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ما أنزل الله» في الآية التسعين من سورة البقرة:

﴿بَشَرًا أَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ على أنه يعني ولاية علي (عليه السلام)؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى جابر قال فيه: «عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: نزل جبرائيل (عليه السلام) بهذه الآية على محمد صلى الله عليه وآله عليه وآله هكذا: ﴿بَشَرًا أَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ (فِي عَلِيٍّ) بَغْيًا﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الآية تتحدث عن بني إسرائيل، الذين كفروا بما أنزل على الرسل من بعد موسى (عليه السلام)، وهو ما أشارت إليه الآية التالية للآية المذكورة: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَقُولُوا بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ، وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾، ومن هناك فالتأويل الوارد في الحديث لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر، وذلك بتقييد المطلق وتخصيص العام، فالكفر بما أنزل الله تعالى لا يمكن اختزاله في الولاية، التي لم ينزل بشأنها شيء أصلاً في القرآن.

وتتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أَنَّ الآية نزلت في اليهود الذين اشتروا الضلالة بالهدى وكفروا بما أنزل الله تعالى على محمد (صلى الله عليه وآله).

### 3. تأويل آية ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾: أول

أهل الرواية والتأويل الآية السابعة بعد المثنتين من سورة البقرة والتي يسمونها آية ليلة المبيت: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعَاصِينَ﴾، على أنها نزلت في علي (عليه السلام)؛ حين أوى إلى فراش النبي ليلة هجرته، وقالوا بأنها تعزز ولايته على المسلمين؛ حيث أورد الشيرازي في تفسيره الأمثل: «روى «الثعلبي» مفسر أهل السنة المعروف في تفسيره أن النبي صلى الله عليه وآله لما أراد الهجرة إلى المدينة خلف علي بن أبي طالب بمكة لقضاء ديونه وأداء الودائع التي كانت عنده، وأمره ليلة خروجه من الدار، وقد أحاط المشركون بالدار، أن ينام على فراشه وقال له: اتشح ببردي الحضرمي الأخضر ونم على فراشي وإنه لا يصل منهم إليك مكروه إن شاء الله تعالى. ففعل ذلك علي، فأوحى الله تعالى إلى جبرائيل وميكائيل إنني آخيت

بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من الآخر فأيتكما يؤثر صاحبه بالحياة، فاختار كلاهما الحياة، فأوحى الله تعالى إليهما : أفلا كنتما مثل علي بن أبي طالب آخيت بينه وبين محمد فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحياة، انزلا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه. فنزلا فكان جبرائيل عند رأسه وميكائيل عند رجله وجبرائيل يُنادي بَخْ بَخْ مَنْ مثلك يا علي يُباهي الله تبارك وتعالى بك الملائكة، فأنزل الله على رسوله وهو متوجه إلى المدينة في شأن علي الآية. ولهذا سُميت هذه الليلة التاريخية بليلة المبيت، ويقول ابن عباس نزلت الآية في علي حين هرب رسول الله من المشركين إلى الغار مع أبي بكر ونام علي على فراش النبي».

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فعلى الرغم من أن «من» للتبعض، لكنها لا تصل إلى حد أن تقصر دلالة الذين يشترون أنفسهم ابتغاء مرضاة الله على شخص واحد، سواء كان هذا الشخص صهيبيًا أو عليًا أو أبا ذر، كما ذهبت بعض الروايات، رغم كبر توضيحات هؤلاء جميعًا. ثم إن الله تعالى يصور لنا ميثاقه مع المؤمنين على أنه عقد يبيع فيه المؤمن نفسه وماله لله تعالى مقابل الجنة إذ يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾<sup>(1)</sup>، وهو ما يعزز القول بإطلاق وعمومية دلالة الآية أعلاه. وحتى لو سلمنا جدلاً بأن الآية نزلت في فضائل علي عليه السلام، فالآية لا علاقة لها بولاية أو خلافة لا من قريب ولا من بعيد. أما قصة تخييره تعالى لجبرائيل ومكائيل عليه السلام حول أيهما يؤثر صاحبه بالحياة وأمرهما للنزول لحراسة علي عليه السلام، ووقوف أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله، وإخباره عن مباهاة الله تعالى به ملائكته، فهي من الآيات التي لم يتضمنها القرآن، والتي اقترح جمعها في كتاب بعنوان: «افتراءات المسلمين على الله تعالى». ومن هناك فتأويل الآية على أنها تعزز نظرية الولاية كما أورد الشيرازي، لا يتجاوز كونه لباسًا للحق بالباطل، وإخضاعًا لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

(1) سورة التوبة، الآية: 111.



وتتفق جلّ الروايات التي وردت في كتب التفسير بالمأثور على أنّ دلالات الآية عامة في المؤمنين الصادقين في إيمانهم دونما تشخيص.

4. تأويل آية ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «كفروا ثم ازدادوا كفراً» في الآية التسعين من سورة آل عمران: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ على أنها تعني الذين آمنوا بالنبي ﷺ في أول الأمر وكفروا حين عرضت عليهم الولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «عن أبي عبد الله ﷺ في قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ [ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا] ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا ... لَّنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ»، قال: نزلت في فلان وفلان وفلان، آمنوا بالنبي صلى الله عليه وآله في أول الأمر وكفروا حيث عرضت عليهم الولاية، حين قال النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله: من كنت مولاه فهذا علي مولاه، ثم آمنوا بالبيعة لأمر المؤمنين ﷺ ثم كفروا حيث مضى رسول الله، صلى الله عليه وآله فلم يقروا بالبيعة، ثم ازدادوا كفراً بأخذهم من بايعه بالبيعة لهم، فهؤلاء لم يبق فيهم من الإيمان شيء». رواه الكليني، الكافي، باب في نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية وردت في سياق يتحدث عن الإعراض عن دين الله؛ فالآية الخامسة والثمانون من نفس السورة تقول: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾، والآية السادسة والثمانون تقول: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾. ثم إنّ الكفر والإيمان أينما وردا في القرآن دون تقييد ينصرفان إلى الإيمان بالله تعالى، وبما أنزل على رسله ﷺ أو الكفر به. أمّا القول إنّها نزلت في الكافرين بولاية علي ﷺ فلا يوجد في الآية ولا في سياق الآيات ما يدل عليه. ومن هناك فالتأويل الوارد في الحديث لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وليّاً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وإن لم تتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على هوية الذين

كفروا بعد إيمانهم؛ حيث نصّت بعض الروايات على أنهم اليهود، بينما رأت روايات غيرها بأنهم المنافقون. غير أنها لم تذهب إلى تأويلها على النحو الذي أورده الكليني.

5. **تأويل ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾**: أول أهل الرواية والتأويل الآية التاسعة عشرة من سورة التوبة والتي يسمونها آية سقاية الحاج: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، على أنها نزلت في فضائل علي عليه السلام، وأنها تفضي إلى «إثبات إمامته وخلافته»؛ حيث أورد الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «في هذه الآية الشريفة التي تُعرف بين المفسرين بآية ﴿سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ نواجه فضيلة أخرى من فضائل الإمام علي، حيث تفضي إلى إثبات إمامته وخلافته بعد رسول الله وتبين أنّ الأشخاص الذين يرون أنّ سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام تساوي الإيمان بالله والهجرة والجهاد في سبيله بعيدون عن طريق الصواب». ويضيف في موقع آخر: «بما أن الإمام علياً عليه السلام يتمتع بفضيلة السبق إلى الإيمان والجهاد وليس أحد من المسلمين يتمتع بهذه الفضيلة، فعليه يكون الإمام علي أفضل المسلمين، ومن الواضح أنّ الله تعالى إذا أراد نصب خليفة لرسوله فإنه لا يتجاوز الأفضل فيختار المفضل، بل وحتى الفاضل لأن الله تعالى حكيم وتقديم المفضل على الفاضل والفاضل على الأفضل يخالف مقتضى الحكمة الإلهية، ولو كانت مسألة الخلافة انتخابية فإنّ عقلاء الناس لا يتوجهون ويختارون الفاضل أو المفضل مع وجود الأفضل، وعليه فإنّ هذه الآية الشريفة يمكنها أن تكون دليلاً لإثبات إمامة أمير المؤمنين». وأورد الطبري نفس الرواية التي أوردها الشيرازي ضمن روايات أخرى نذكر منها هذه الرواية التي بدأ بها تفسيره للآية الكريمة: «حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الدِّمَشْقِيُّ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: ثنا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: ثني مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ، عَنْ جَدِّهِ أَبِي سَلَامٍ الْأَسْوَدِ، عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: مَا أَبَالِي إِلَّا أَعْمَلَ عَمَلًا بَعْدَ الْإِسْلَامِ، إِلَّا أَنْ أُسْقِيَ الْحَاجَّ! وَقَالَ آخَرُ: بَلْ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ!

وَقَالَ آخَرُ: بَلِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا قُلْتُمْ! فَزَجَرَهُمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَالَ: لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ عِنْدَ مَنِّبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - وَذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - وَلَكِنْ إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ دَخَلْتَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَفْتَيْتَهُ فِيمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ! قَالَ: فَفَعَلَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿أَجْعَلْتُ سَقَايَةَ الْحَاجِّ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.﴾

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فالآية تجعل كافة الذين آمنوا بالله واليوم الآخر، وجاهدوا في سبيل الله في مرتبة أعلى من مرتبة الذين تولوا سقاية الحاج وعمارة المسجد، بغض النظر عن سبب نزول الآية، فحتى لو سلمنا جدلاً بأن الآية نزلت بسبب مفاخرة العباس وشيبة على علي رضي الله عنه، فإن الآية لا تقصر التفضيل على علي رضي الله عنه بل تشمل كافة من ينطبق عليهم التوصيف، فالعبرة بعموم اللفظ وليس بخصوص السبب في هذه الآية. وهب أن دلالة الآية تنصرف إلى فضائل علي رضي الله عنه وتفضيله على من يتولون سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام، فإنها لا تفضي بالضرورة إلى إثبات إمامته وخلافته، فالمحاجة التي قام بها الشيرازي عن ضرورة تولي المفضل قبل الفاضل ليست دائماً صحيحة، فهذه الآية السابعة والأربعون بعد المئة من سورة البقرة تقول: بَأَنَّ اللَّهَ بَعَثَ لَبْنِي إِسْرَائِيلَ طَالُوتَ مَلِكًا فِي وَجُودِ نَبِيِّ لَبْنِي إِسْرَائِيلَ، فَمَا الْحَاجَةُ لِبَعَثِ مَلِكٍ فِي وَجُودِ نَبِيٍّ؟ وهو المفضل في هذه الحالة: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾<sup>(1)</sup>. وبذلك اقتضت حكمة الخالق أن يتولى الملك طالوت في وجود نبي مرسل، أما اختيار جماعة المسلمين للفاضل مع وجود المفضل فجائز استناداً إلى هذه الآية من جهة، وخشية أن يتعلق العامة بالمفضل حدّ العبادة من جهة أخرى، فيجعلونه شريكاً لله تعالى، كما فعل شيعة علي رضي الله عنه به، بالإضافة إلى أن الأمير الذي يتعلق به العامة كثيراً، تصعب محاسبته عن أخطائه، ومن هناك فليس من الحكمة توليته.

6. تأويل آية ﴿وَلَا تَقْضُوا الْآيَةَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾: أول أهل الرواية

(1) سورة البقرة، الآية: 247.

والتأويل الآية الحادية والتسعين من سورة النحل: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾، على أنها تعني الأمر بعدم نقض ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى زيد بن الجهم الهلالي عن أبي عبد الله عليه السلام قال فيه: «سمعتَه عليه السلام يقول: لما نزلت ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام وكان من قول رسول الله صلى الله عليه وآله: سلموا على علي بإمرة المؤمنين، فكان ممّا أكّد الله عليهما في ذلك اليوم، يا زيد، قول رسول صلى الله عليه وآله لهما: قوماً فسلمّا عليه بإمرة المؤمنين، فقالا أمن الله أو من رسوله يا رسول الله؟ فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وآله: من الله ومن رسوله، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ يعني به قول رسول الله صلى الله عليه وآله لهما وقولهما أمن الله أو من رسوله ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَفَضَتْ غَرْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَبَتْ﴾ أَيْمَنَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أئمة هي أزكى من أئمتكم، قال: قلت: جعلت فداك أئمة؟ قال: إي والله أئمة قلت: فلأنا نقرأ أربى، فقال: ما أربى؟ وأوماً بيده فطرحها - ﴿إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِدِينٍ﴾ (يعني بعلي عليه السلام) وَلَيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ... وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ ... يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَنَتَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ... وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَزَلَ قَدْ بَدَأَ ثُبُوتَهَا (يعني بعد مقالة رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله في علي عليه السلام) وَتَذَوُّقُوا أَلْسُوهُ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (يعني به علياً عليه السلام) وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ». رواه الكليني، الكافي، باب الإشارة والنص على أمير المؤمنين عليه السلام.

وتأويل الآية ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ على النحو الوارد في الحديث تأويل خاطئ، فالآية تدعو المسلمين إلى الوفاء بالمواثيق والعهود بشكل عام، وعلى رأسها ميثاق الله تعالى وهو ميثاق الإسلام، الذي يعني طاعة أوامر الله وتجنب نواهيه، ابتداءً من التوحيد وتجنب الشرك إلى ردّ التحية بمثلها أو أحسن منها، وليس انتهاءً باحترام العهود والمواثيق التي يبرمها المسلمون مع غيرهم من الأمم، إلى غير ذلك من القيم الدينية التي تضمنها

التنزيل. أما ربطها أو تقييدها بالولاية فما هو إلا محاولة لتحريف الكلم عن مواضعه، وإخضاع آيات الله لنظريات البشر في الولاية.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى النهي عن نقض عهد الله وميثاقه، وهو عهد أفراد الله بالعبادة والخضوع، وتنفيذ أوامره والامتناع عن نواهيه دون تخصيص أو تقييد.

وكذلك أول الحديث الآية: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَبَتْ تَتَّخِذُوكَ إِيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ وَلَيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾<sup>(1)</sup> تأويلاً خاطئاً، فالآية تأمر المسلمين باحترام العهود والمواثيق التي يبرمها المسلمون مع غيرهم من الأمم، فلا يقولون هذه أمة أقوى من التي نتحالف معها، فدعنا ننقض الحلف مع الأمة الأضعف ونبرم حلفاً مع الأمة الأقوى، وهي التي قلبها الحديث إلى «أئمة أزكى من أئمتكم». وهذا التأويل أيضاً يهدف إلى إخضاع آيات الله لنظريات البشر. كما أول الحديث الابتلاء الذي ذكرته الآية السابقة: ﴿إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ وَلَيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾، على أنّه ابتلاء المسلمين بولاية علي عليه السلام، وهو أيضاً تأويل لا يستقيم، حيث يقيد المطلق ويخصص العام، ويخضع آيات الله تعالى لنظريات البشر.

7. تأويل الآيتين ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۖ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الود» في الآية السادسة والتسعين من سورة مريم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾، على أنّه ينصرف إلى ولاية علي عليه السلام، حيث ودهم الله بها، وكذلك أولوا يسرناه بلسانك في الآية السابعة والتسعين من سورة مريم: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾، على أنّها تعني تبشير المؤمنين بولاية علي وإنذار الكافرين بولايته؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن

أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا نُتِيَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾<sup>(1)</sup>، «... إلى أن يقول: قلت: قوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾؟ قال: إلا من دان الله بولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده فهو العهد عند الله. قلت: قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾؟ قال: ولاية أمير المؤمنين هي الود الذي قال الله تعالى، قلت: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾؟ قال: إنما يسره الله على لسانه حين أقام أمير المؤمنين عليه السلام علماً، فبشر به المؤمنين وأنذر به الكافرين وهم الذين ذكرهم الله في كتابه لُدَّا أي كفاراً. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن اتباع ولاية علي عليه السلام، حتى إذا سلمنا جدلاً بكونها فريضة من الله فهي جزء من التكليف، وليست ودًا. والأرجح أن تكون دلالتها على النحو الذي أورده الطبري منسوباً إلى مجاهد: «عن مجاهد: ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ قال: يحبهم ويحببهم إلى المؤمنين «...» ﴿وَيُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾ يقول: ولتنذر بهذا القرآن عذاب الله قومك من قريش، فإنهم أهل لدٍ وجدل بالباطل، لا يقبلون الحق. واللد: شدة الخصومة». وكذلك فإن قوله تعالى يسرناه بلسانك في الآية الثانية يعني القرآن. أما القول إنه إقامة علي عليه السلام علماً، وتبشير المتقين بولايته وإنذار الكافرين بها، أو القول بأن ولايته كانت ودًا فلا يستقيم، ولا يوجد ما يعززه لا في الآية ولا في الآيات السابقة أو اللاحقة لها. ومن ثم فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني أو آيات الله لإخضاعها لهوى النفس ونظريات البشر في الولاية.

8. تأويل الآية ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ أَخَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الذين كفروا» في الآية التاسعة عشرة من سورة الحج: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ أَخَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾، على أنها تعني الذين كفروا بولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في

(1) سورة مريم، الآية: 73.

الكافي حديثاً نسبته إلى أبي حمزة قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ أَخَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا (بولاية علي) قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تضرب لنا مثلاً طرفين تخصما في الله تعالى، أحدهما آمن بالله تعالى واليوم الآخر وعمل صالحاً، والآخر كفر بالله تعالى واليوم الآخر وأفسد في الأرض، فأدخل الطرف الأول الجنة، وقُطعت للطرف الثاني ثياب من نار ومقامع من حديد أي أدخل النار. أمّا تأويل الآية على أنها تعني الكفر بولاية علي عليه السلام، فلا توجد في القرآن الكريم آية تصرف الإيمان أو الكفر لولاية علي أو ولاية غيره من الناس، والكفر والإيمان ينصرفان إلى الكفر أو الإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر. ومن ثم فالتأويل لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى أن الخصمين هم المسلمون والكافرون.

9. تأويل الآيتين ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ و﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَرَبَّنَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «هدوا إلى الطيب من القول» في الآية الرابعة والعشرين من سورة الحج: ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾، على أنها تعني هدوا إلى ولاية علي عليه السلام، وكذلك أولوا وزينه في قلوبكم في الآية السابعة من سورة الحجرات: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَرَبَّنَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْإِصْيَانُ﴾، على أنها تنصرف كذلك إلى علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ قال: ذاك حمزة وجعفر وعبيدة وسليمان وأبو ذر والمقداد بن الأسود وعمار هدوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام وقوله: ﴿حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَرَبَّنَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ (يعني أمير المؤمنين) وَكَرَّ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْإِصْيَانُ الأول والثاني والثالث». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الآية وردت في سياق المقابلة بين الكفار والمسلمين، وتحدثت عن حالة الطرفين في الآخرة. والهدى أينما ورد في القرآن فينصرف إلى هدى الله، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ إِنَّ أَلْهَدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾<sup>(1)</sup>، أما الطيب من القول، فَإِنَّ كان يتصل بالدنيا، فهو كل ما له صلة بالإيمان والتوحيد، وإن كان يتصل بالآخرة، فينصرف إلى الحمد على المكانة التي تحصلوا عليها في الجنة.

وعلى الرغم من عدم اتفاق الرواة في الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على دلالة الطيب من القول؛ فمنهم من رأى أنه القرآن، ومنهم من رأى أنه شهادة «لا إله إلا الله»، ورأى بعضهم أنه قولهم «الحمد لله الذي صدقنا وعده». غير أنهم لم يذهبوا إلى التأويل الذي أورده الكليني.

أما ما يتعلق بالآية الثانية، فمن غير المعقول إعطاء الإيمان وتزيينه في قلوب المؤمنين، دلالة حبّ علي عليه السلام أو حبّ ولايته، إلا إذا كان الإيمان لا يعني أي شيء آخر سوى حبّ علي عليه السلام، وهو ما لا يستقيم لا مع تعريف الإيمان في القرآن، ولا مع المنطق والعقل. ومن هناك فالتأويل الذي أورده الحديث للآيتين لا يعدو كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أَنَّ دلالة الإيمان في الآية: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ﴾ هو الإيمان بالله ورسوله ودلالة الكفر في الآية: ﴿وَكَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ هو الكفر بالله ودلالة الفسوق والعصيان في الآية هو الكذب على الله تعالى، وارتكاب ما نهى عنه.

10. تأويل آية ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَامِ يُظْلَمِ نُذْقُهُ مِنْ عَذَابِ الْبَرِّ﴾ : أول أهل الرواية والتأويل الآية الخامسة والعشرين من سورة الحج : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَنكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَامِ يُظْلَمِ نُذْقُهُ مِنْ عَذَابِ الْبَرِّ﴾، على أنها تعني الكفر

(1) سورة آل عمران، الآية: 73.



بالولاية؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَمِ يُظْلَمِ﴾ قال: نزلت فيهم حيث دخلوا الكعبة فتعاهدوا وتعاهدوا على كفرهم وجحودهم بما نزل في أمير المؤمنين عليه السلام، فألحدوا في البيت بظلمهم الرسول ووليه فبعداً للقوم الظالمين». رواه الكليني، الكافي، باب في نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن المصادر التاريخية لم تتحدث عن أي اجتماع للمسلمين داخل الكعبة، وأن الذين اجتمعوا لغرض اختيار خليفة لرسول الله صلى الله عليه وآله، اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة وليس في الكعبة. ثم إن الآية تتحدث عن الذين يصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام، ولا تتحدث عن ينكرون ولاية علي عليه السلام. أما تأويل الآية على أنها تعني الكفر بولاية علي وبعض من ذريته عليه السلام، فهو لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص لإخضاعه لنظريات البشر.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة «من يرد فيه بإلحاد» تنصرف إلى من يهّم فيه بارتكاب أمر فظيع من المعاصي كالشرك والظلم، أو أن يستحل المرء ما حرم الله تعالى.. الخ.

11. تأويل الآيتين ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (193) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ: أول أهل الرواية والتأويل الآية الرابعة والتسعين بعد المئة من سورة الشعراء: ﴿وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (192) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (193) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ، على أنها تعني ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الوافي: «عن سالم الحنّاط قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أخبرني عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (193) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ (194) لِبَلْسَانٍ عَرَفِ مُبِينٍ» قال: هي الولاية لأمر المؤمنين عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

والتأويل خاطئ، ذلك أن التنزيل الذي نزل به الروح الأمين هو «القرآن»، والتنزيل وأفعال التنزيل أينما وردت في القرآن دون تقييدها بمفعول به تنصرف إلى القرآن. وأما تأويل الآية على النحو الوارد في الحديث فهو

مجرد إلباس للحق بالباطل، وتقييد للمطلق وتخصيص للعام، ولي لعنق النص القرآني لإخضاع آيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن ما نزل به الروح الأمين هو القرآن.

12. تأويل آية ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثانية والسبعين من سورة الأحزاب: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾، على أنها تعني ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى إسحاق بن عمار قال فيه: «عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ قال: هي ولاية أمير المؤمنين عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

والتأويل خاطئ، فالأمانة تنصرف إلى الخلافة، والخلافة تنصرف إلى المسؤولية، فالبشر منحهم الله المسؤولية على الأرض، والقدرة على التصرف فيها بإذن الله تعالى، حيث يقول تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾<sup>(1)</sup> وقد ذكر جلّ المفسرين بالمأثور أنها التكليف، غير أن التكليف لا تخصّ البشر دون غيرهم من المخلوقات حيث يشترك معهم فيها الجن على أقل تقدير، بل وقد يشترك معهم فيها مخلوقات غيرها.

وعرضت الأمانة على آدم أبي البشر عليه السلام فقبلها، وهو يمثل كل البشر آنذاك، ولم يعرض الله تعالى على علي أو الأئمة عليهم السلام شيئاً، وإلا لكان أشار إلى ذلك في القرآن. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الوارد في الحديث لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

(1) سورة البقرة، الآية: 30.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أنّ دلالة الأمانة تنصرف للتكاليف أو الفرائض دون غيرها.

13. تأويل الآية ﴿لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «أشركت» في الآية الخامسة والستين من سورة الزمر: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾، على أنها تعني أن تشرك بولاية علي غيره؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى الحكم بن بهلول، عن رجل قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ قال: يعني إن أشركت في الولاية غيره ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ يعني بل الله فاعبد بالطاعة وكن من الشاكرين أن عضدتك بأخيك وابن عمك». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه حتى لو سلّمنا جدلاً بنظرية الولاية، وعلى أنها من عند الله تعالى، فلا يستقيم أن يخاطب الله تعالى نبيه بهذه الصيغة التوحيدية في ولاية علي عليه السلام. وأن يأمره بعدم الشرك في ولاية علي عليه السلام! والسؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا كيف يمكن أن يشرك النبي محمد صلى الله عليه وآله في ولاية علي عليه السلام؟ فهل سيضيف للولاية شخصاً آخر ليقول بأن له وصيين من بعده أم ماذا؟

ثم إنه من نافلة القول بأنه لا ينبغي توحيد المتعدد أو تعديد الموحّد؛ فالتوحيد ينصرف لله تعالى دون غيره، والشرك ينصرف للشرك بالله دون غيره، فلم ترد حتى صيغة توحيد النبي صلى الله عليه وآله في القرآن، ولم ترد أية صيغة تنهى عن الشرك في نبوته صلى الله عليه وآله. فما بالك بالوصي إن سلّمنا بالوصاية! فالله تعالى لم يأمرنا بتوحيد النبي صلى الله عليه وآله فهو لا يوحد لدى المسلمين، طالما أنه ثمة أنبياء آخرون وإن لم يعاصروه، والوصي، لو سلّمنا جدلاً بشرعيته وشرعية نظرية الوصاية، لا يمكن القول بوحدانيته طالما أنه ثمة أوصياء آخرون، وإن لم يعاصروه وفقاً لنظرية الوصاية. وإجمالاً فالله تعالى وحده من يقتضي من المخلوقين التوحيد أما غيره فمتعدد، فإن لم يكن متعددًا في اسمه فهو متعدد

في صفاته أو بعض صفاته، ومن هناك لا يجوز توحيد غير الله تعالى بل إننا لا نجانب الصواب إذا قلنا بأنّ توحيد غيره مدعاة للشرك.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة الآية لا تتجاوز القول لئن أشركت بالله شيئاً يا محمد ليطلنّ عملك.

14. تأويل آية ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ : أول أهل الرواية والتأويل «من ينيب»

في الآية الثالثة عشرة من سورة الشورى : ﴿سَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ ، على أنه من يجيب إلى ولاية علي عليه السلام ؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد العزيز بن المهتدي قال فيه : «عن عبد الله بن جندب أنه كتب إليه الرضا عليه السلام : أما بعد، فإنّ محمداً صلى الله عليه وآله كان أمين الله في خلقه فلما قبض صلى الله عليه وآله كنا أهل البيت ورثته، فنحن أمناء الله في أرضه، عندنا علم البلايا والمنايا، وأنساب العرب، ومولد الإسلام، وإنا لنعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان وحقيقة النفاق، وإن شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم وأسماء آبائهم، أخذ الله علينا وعليهم الميثاق، يردون موردنا ويدخلون مدخلنا، ليس على ملة الإسلام غيرنا وغيرهم، نحن النجباء النجاة، ونحن أفرط الأنبياء، ونحن أبناء الأوصياء، ونحن المخصوصون في كتاب الله عزّ وجلّ، ونحن أولى الناس بكتاب الله، ونحن أولى النا

إليه المنيبين أي التوَّابين، ثم إن رسالة الإسلام تتلخص في الدعوة إلى الله تعالى التي تعني الدعوة إلى الإسلام، وإن المنيب هو الذي ينب إلى الله تعالى وإلى دينه وليس إلى ولاية علي عليه السلام أو ولاية غيره. أما القول إن الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وآله يدعوان لولاية علي عليه السلام، وأن الإنابة تعني من استجاب لولايته، فهو قول لا يستقيم، حيث يقيّد المطلق ويخصص العام، ويخضع آيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق كتب التفسير بالمأثور بأن دلالة الآية تنصرف إلى أن الله يصطفي إليه من يشاء من خلقه ويهدي إليه التوَّابين.

15. تأويل الآيات ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾، ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ (19) ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «لم يؤمن» في الآية السابعة والعشرين بعد المئة من سورة طه: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾، على أنها تعني من لم يؤمن بولاية علي وبعض ذريته عليهم السلام. وكذلك أولوا الآية التاسعة عشرة من سورة الشورى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾، على أنها تعني ولاية علي وبعض ذريته عليهم السلام. كما أولوا الآية العشرين من سورة الشورى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾، على أنها تعني معرفة الأئمة. ونزد له في حربه على أنها تعني يستوفي نصيبه من دولتهم، وأولوا ما له في الآخرة من نصيب في الآية: ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾، على أنها تعني ما لهم في دولتهم من نصيب؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ قال: يعني به ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، قلت: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (1)؟ قال: يعني أعمى البصر في الآخرة أعمى القلب في الدنيا عن ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، قال: وهو متحير في

القيامة يقول: ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ (١٢٥) قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ ءَايَتُنَا فَنَسِينَا ﴿قَالَ: الْآيَاتُ الْأُتْمَةُ﴾ ﴿فَنَسِينَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ يعني تركتها وكذلك اليوم تترك في النار كما تركت الأئمة (عليهم السلام)، فلم تطع أمرهم ولم تسمع قولهم، قلت: ﴿وَكَذَلِكَ يُجْزَى مَنْ أَشْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِثَانِتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشدُّ وَأَبْقَى﴾؟ قال: يعني من أشرك بولاية أمير المؤمنين (عليه السلام) غيره ولم يؤمن بآيات ربه وترك الأئمة معاندة فلم يتبع آثارهم ولم يتولهم، قلت: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾؟ قال: ولاية أمير المؤمنين (عليه السلام)، قلت: ﴿مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾؟ قال: معرفة أمير المؤمنين (عليه السلام) والأئمة ﴿نَزِدَ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ قال: نزيده منها، قال: يستوفي نصيبه من دولتهم ﴿وَمَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ قال: «ليس له في دولة الحق مع القائم نصيب». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن آيات الله تنصرف إلى ثلاث دلالات: الأولى آيات الذكر الحكيم التي وردت في التنزيل، الثانية آيات الله تعالى في كونه وسننه في خلقه، بينما تنصرف الثالثة إلى المعجزات التي زود بها تعالى رسله (عليهم السلام). أما القول إن الله تعالى لطيف بعباده ويرزق من يشاء تنصرف إلى الولاية فهو تأويل غريب، فهل ذهب المتأولون إلى أنه تعالى رزق علي (عليه السلام) الولاية؟ وهو ما يقتضي التساؤل - إن سلمنا جدلاً بنظرية الولاية - حول هل الولاية رزق ساقه الله تعالى إليه أو إلى الأئمة من ذريته؟ أم هو ابتلاء وتكليف؟ بل إن دلالة ﴿مَنْ كَانَتْ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدَ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ تنصرف إلى أن من عمل من أجل الآخرة، يزد الله في حرثه، أما من باع آخرته بدينار وسعى من أجل الجاه والمال وغيرهما من مفاتن الدنيا، فليس له في الآخرة من نصيب. أما تأويلها على أنها تنصرف إلى معرفة الإمام أو الأئمة فلا بيّنة ولا سلطان عليه في الآية ولا في الآيات السابقة أو اللاحقة لها. ومن هناك فتأويل الآيات على النحو الوارد في الحديث لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني، وآيات الله تعالى لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بال «نور على أن دلالة ﴿مَنْ

أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِثَابِتِ رَبِّهِ» تعني لم يؤمن برسله وكتبه، وَأَنَّ دَلَالَةَ ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ، بَرَزُقٌ مِّنْ يَّشَاءُ﴾ تنصرف إلى أن الله ذو لطف بعباده، يرزق من يشاء ويمنع من يشاء. ودلالة ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ تنصرف إلى نجريه بالحسنة أضعاف أمثالها إلى ما يشاء الله، ودلالة ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ﴾ تنصرف إلى «ومن كان سعيه ليحصل على مغام الدنيا، حرمة الله من نعيم الآخرة».

16. تأويل آيتي ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ و﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «اسم الموصول» في الآيتين الخامسة والعشرين والثامنة والعشرين من سورة محمد: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾، ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ﴾، على أنه يعود على الذين تركوا ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبه إلى عبد الرحمن بن كثير: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ فلان وفلان وفلان، ارتدوا عن الإيمان في ترك ولاية أمير المؤمنين عليه السلام قلت: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ﴾ قال: نزلت، والله، فيهما وفي أتباعهما وهو قول الله عز وجل الذي نزل به جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وآله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ (في علي عليه السلام) سَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ﴾ قال: دعوا بني أمية إلى ميثاقهم ألا يصيروا الأمر فينا بعد النبي صلى الله عليه وآله ولا يعطونا من الخمس شيئاً وقالوا: إن أعطيناهم إياه لم يحتاجوا إلى شيء، ولم يبالوا أن يكون الأمر فيهم، فقالوا: سنطيعكم في بعض الأمر الذي دعوتونا إليه وهو الخمس ألا نعطيهم منه شيئاً وقوله ﴿كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ والذي نزل الله ما افترض على خلقه من ولاية أمير المؤمنين عليه السلام وكان معهم أبو عبيدة وكان كاتبهم، فأنزل الله ﴿أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ﴾ (79) أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ؟، الآية. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآيات تتحدث عن المنافقين، والمنافقون وفقاً للقرآن صنفان: الصنف الأول يمارس التقية فيعلن الإيمان ويبطن الكفر، وهم الذين قال فيهم الله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ﴾<sup>(1)</sup>، أما الصنف الثاني فهم من آمن بالفعل غير أنهم ارتدوا عن إيمانهم عند تعرض المسلمين للابتلاء، حيث لم يكن بإمكانهم تحمّل التكليف وهم الذين عنتهم الآية المذكورة آنفاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ ومن هناك فدلالة الذين ارتدوا على أدبارهم بعد ما تبين لهم الهدى في الآية تنصرف إلى أنهم ارتدوا على أدبارهم بعد أن ابتلوا بالقتال في سبيل الله: ﴿وَقَوْلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُنَزِّلُ سُورَةً فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ تُحْكَمُ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يَتَّبِعُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾<sup>(2)</sup>، والآية الحادية والثلاثين من نفس السورة تشير إلى ذلك الابتلاء: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنكُمُ وَالضَّالِّينَ وَنَبْلُوَنَّكُمْ أَجْرَكُمْ﴾<sup>(3)</sup>. أما القول إن الآيات نزلت في الذين أداروا ظهورهم لنظرية الولاية أو لولاية علي رضي الله عنه فلا يوجد في الآيتين ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها ما يدل عليه، ثم إن قوله تعالى: ﴿مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ يوضح دلالة الآية، فالهدى أينما ورد في القرآن انصرف إلى إحدى دالتين: الدلالة الاصطلاحية وتنصرف إلى الإيمان بالله واليوم الآخر، أو إلى التنزيل، والدلالة المعجمية وتنصرف إلى الاهتداء إلى الحق والرشد، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾<sup>(4)</sup>. ومن هناك فالتأويل الذي أورده الكليني لا يستقيم، ولا يعدو كونه مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، ولياً لعنق النص لإخضاعه لنظريات البشر.

وإن لم تتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على هوية الذين

(1) سورة البقرة، الآية: 14.

(2) سورة محمد، الآية: 20.

(3) سورة محمد، الآية: 31.

(4) سورة آل عمران، الآية: 73.



ارتدّوا على أدبارهم، حيث نصّت بعض الروايات على أنهم المنافقون، بينما رأت روايات أخرى بأنهم اليهود. غير أنها لم تذهب إلى التأويل الذي ذهب إليه الحديث الذي أورده الكليني.

17. تأويل الآيتين ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «دين الحق» في الآية التاسعة من سورة الصف: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾، على أنه يعني ولاية علي عليه السلام، وكذلك أولوا ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ في نفس الآية على أنها تعني إظهار الدين عند ظهور القائم، كما أولوا ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ في الآية الثامنة من سورة الصف: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾، على أنها تعني ولاية القائم، وكذلك أولوا ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ على أنها تعني كره ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي عليه السلام، قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾، قال: يريدون ليُطْفِئُوا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام بأفواههم... إلى أن يقول: قلت: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾ قال: هو الذي أمر رسوله بالولاية لوصيه والولاية هي دين الحق، قلت: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ قال: يظهره على جميع الأديان عند قيام القائم، قال: يقول الله: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ «ولاية القائم» ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ «بولاية علي، قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم أما هذا الحرف فتنزّل وأما غيره فتأويل». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الله تعالى قد أظهر دينه على الأديان كلها، حين دانت للمسلمين أكبر أمبراطوريتين معاصرتين لنهوض الإسلام والمسلمين، وهما الأمبراطورية الفارسية والرومانية، وانتشر الإسلام في أصقاع الأرض. كما يمكن أن يظهر الله الإسلام في المستقبل بعد عصور من استضعاف المسلمين، غير أنّه ليس ثمة ما يشير إلى أنّ ذلك سيتم عند ظهور القائم، الذي هو مجرد وهم صنعه لدى أهل الرواية والتأويل الشعور الشيعي بالضعفة والهوان، وهم يرون

الخلافة يتعاقب عليها غيرهم. وصنعه لدى أهل الحديث والنسخ شعور الهاشميين من غير أهل بيت علي عليه السلام بالضعة والهوان، وهم يرون الخلافة يتعاقب عليها بنو أمية قبل أن تنتقل إليهم. أما فيما يتعلق بالآية الثانية فإنّ النور أينما ورد في القرآن ينصرف إلى نور الإيمان بالله تعالى وبدين الحق، ولا يمكن تصوّر أنّ نور الله أو دين الحق يمكن له أن يحمل دلالة أخرى غير تلك الدلالة، وكذلك لا يمكن تأويل دلالة «الكافرون» في الآية: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ على أنها تعني الكفر بولاية علي عوضاً عن الكفر بدين الله تعالى. وهذا التحريف جعل من نظرية الولاية ديناً آخر موازياً لدين الإسلام.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ تنصرف إلى «ليظهر الإسلام على كلّ دين سواه»، وذلك عند نزول عيسى ابن مريم. وكذلك دلالة ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ تنصرف إلى أنّ الله مظهر دينه - والذي هو النور في الآية - على غيره من الأديان، وعلى أنّ ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ تعني ولو كره الكافرون بالله.

18. تأويل الآيات ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ (١) ﴿أَتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢) ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا فَطُغِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «المنافقون» في الآية الأولى من سورة المنافقون: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ على أنها تعني الذين ينافقون في ولاية علي عليه السلام، كما أولوا «سبيل الله» في الآية الثانية من نفس السورة ﴿أَتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ على أنه الوصي، وكذلك أولوا ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ في الآية الثالثة من نفس السورة: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا فَطُغِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ على أنها تعني كفروا بولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي عليه السلام»، قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾... قال: يريدون ليطفئوا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام بأفواههم، إلى أن يقول: قلت: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ قال: إنّ الله تبارك وتعالى

سمى من لم يتبع رسوله في ولاية وصيه منافقين وجعل من جحد وصيه إمامته كمن جحد محمداً وأنزل بذلك قرآناً فقال: يا محمد ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ﴾ (بولاية وصيك) قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ (بولاية علي) لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (والسبيل هو الوصي) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا (برسالتك) ثُمَّ كَفَرُوا (بولاية وصيك) فَطَعَّ (الله) عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٢﴾ قلت: ما معنى لا يفقهون؟ قال: يقول: لا يعقلون بنبوتك. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الكفر أينما ورد في القرآن هو كفر بدين الله ونعمه، ولا صلة له بنظرية الولاية، والنفاق نوعان الأول من أظهر الإيمان بالله تعالى وأبطن الكفر، والثاني من آمن بالله تعالى ثم كفر بعد إيمانه. والنفاق ظاهرة تشابه ظاهرة التقية فهي ترتبط بالغلبة، فالإنسان المغلوب على أمره هو الذي يضطر إلى أن يظهر خلاف ما يُبطن، ولم يشهد التاريخ فترة كان فيها أهل الرواية والتأويل يحكمون سيطرتهم على كافة بلاد المسلمين، حتى يضطر فيها الناس للنفاق في مسألة الولاية، أي إظهار تصديقها وإبطان نكرانها. ثم إن الآية نفسها تفصح عن دلالة الكفر والنفاق فهم يكفرون بالرسول ﷺ وما أنزل عليه: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾، ومن هناك فالنفاق في الآية لا صلة له بنظرية الولاية. وكذلك القول بأن سبيل الله هو الوصي قول لا يقبله صاحب الفطرة السليمة، فإذا كان الإيمان هو الإيمان بنظرية الولاية أو الوصاية، والكفر هو الكفر بنظرية الولاية أو الوصاية، وسبيل الله والصراط المستقيم هو الوصي، فماذا تبقى من الإسلام غير نظرية الولاية، وهو ما يضع المتأولين في مأزق ابتداع دين مواز لدين الإسلام يتخذ من نظرية الولاية أو الوصاية عقيدة له. والتأويل لا يتجاوز إلباس الحق بالباطل: ﴿وَلَا تَلْسُتُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

(١) سورة البقرة، الآية: ٤٢.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة المنافقين تنصرف للذين أظهروا الإيمان بالقول وقلوبهم منكرة تأبى ذلك، وأنّ الكفر ينصرف للكفر بما أنزل على محمد ﷺ، وأنّ دلالة ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ تعني دعوا الناس إلى عدم اتباع رسول الله ﷺ.

19. تأويل الآيات ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّأَوْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «يستغفر لكم» في الآية الخامسة من سورة المنافقون: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّأَوْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾، على أنها تعني ارجعوا لولاية علي يستغفر لكم النبي ﷺ. وكذلك أولوا «يصدون» في نفس الآية على أنها تعني يصدون عن ولاية علي ﷺ، كما أولوا «الفاستقين» في الآية السادسة من نفس السورة: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾، على أنها تعني الظالمين لوصيك؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي ﷺ قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْئِهِمْ﴾... إلى أن يقول: قلت: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾؟ قال: إذا قيل لهم ارجعوا إلى ولاية علي يستغفر لكم النبي من ذنوبكم ﴿لَوَّأَوْ رُءُوسَهُمْ﴾ قال الله: ﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ (عن ولاية علي) وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ عليه ثم عطف القول من الله بمعرفته بهم، فقال: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ يقول: الظالمين لوصيك». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية تتحدث عن المنافقين، الذين إذا قال لهم الذين لا يدركون حقيقة نفاقهم: تعالوا يستغفر لكم النبي ﷺ، لووا رؤوسهم وهم يصدّون عن سبيل الله وهم مستكبرون، فهم لا يصدّون عن سبيل الولاية بل يصدّون عن سبيل الله تعالى، وسبيله تعالى هو الإسلام وليس الولاية. ومن هناك فلا صلة لنفاقهم واستغفار النبي ﷺ لهم بإنكار نظرية الولاية، ولا

بالرجوع إليها. كما أنّ وصفه تعالى للمنافقين في الآية بالفسق الذي هو العصيان، متأّت من عصيانهم لله والرسول ﷺ، وصدّهم عن سبيل الله تعالى، ولذلك فلا صلة له بنظرية الولاية هو الآخر، ولا بظلم علي عليه السلام. وتأويل الآية على هذا النحو الوارد في الحديث لا يستقيم، بل ويصل إلى درجة إلباس الحق بالباطل من أجل إخضاع آيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَكُمْ﴾ وإذا قيل لهؤلاء المنافقين: تعالوا إلى رسول الله يستغفر لكم لوّوا رؤوسهم، أي حرّكوها وهزّوها إعراضاً عن رسول الله ﷺ واستغفاره، وكذلك قوله في الآية الثانية: ﴿أَسْتَغْفِرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ والتي تعني سواء يا محمد استغفرت لهؤلاء المنافقين أم لم تستغفر لهم لن يصفح الله لهم عن ذنوبهم، فالله لا يهدي القوم الفاسقين أي إنّ الله تعالى لا يوفق هؤلاء العصاة للإيمان، ولا يهديهم سبيلاً.

20. تأويل الآيات: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَامَنَّا بِهِۦۚ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِۦۚ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ و﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ (١٢٢) ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَةًۭۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَإِنَّ لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الهدى» في الآية الثالثة عشر من سورة الجن: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَامَنَّا بِهِۦۚ﴾، على أنّه ينصرف إلى الولاية، وكذلك أولوا «لا يخاف» في الآية: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِۦۚ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾، على أنّ الذي آمن بالولاية لا يخاف بخساً ولا رهقاً، وأولوا أيضاً ﴿لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ﴾ في الآية الثانية والعشرين من نفس السورة: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾، على أنّه لن يجيرني إن عصيته في علي عليه السلام، كما أولوا البلاغ من الله ورسالاته، على أنّه البلاغ في علي عليه السلام، وأولوا أيضاً ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾ في نفس الآية، على أنّه العصيان في ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبه إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي عليه السلام، قال: سألت عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾» قلت: قوله: ﴿لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَامَنَّا بِهِۦۚ﴾؟ قال: الهدى الولاية، آمنا بمولانا فمن آمن بولاية مولاه، ﴿فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ قلت: تنزيل؟ قال:

لا تأويل، قلت: قوله: ﴿لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله دعا الناس إلى ولاية علي فاجتمعت إليه قريش، فقالوا يا محمد اعفنا من هذا، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله: هذا إلى الله ليس إلي، فاتهموه وخرجوا من عنده فأنزل الله ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ (٢١) قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ (إن عصيته) أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا (٢٢) إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ (في علي) قلت، هذا تنزيل؟ قال: نعم. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الهدى هو القرآن، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ (١)، وقول الجنة: ﴿إِنَّمَا بِهِ﴾ يؤكد ذلك، و﴿لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ تنصرف إلى أنه إن عصيته واتبعت أهواءكم، وتركت ما أنزل إلي لن يجيرني من الله أحد، والبلاغ من الله ورسالته ينصرف إلى رسالة الإسلام. أما التأويل الذي ورد في الحديث فلا يستقيم، بل ويلبس علينا ديننا، فهو لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جل الروايات التي أوردتها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الهدى هو القرآن، وأن ضمير الغائب في كلا من ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ﴾ فلا يخاف بحساً ولا رهقاً و﴿إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ يعود على القرآن. ومن هناك فدالتها تنصرف إلى أنه لو ترك ﷺ ما يدعو إليه فلن يجيره من الله أحد.

21. تأويل الآيتين ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾، ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ رُسُلِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «نور الله» في الآية الثامنة من سورة الصف: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾، على أنه يعني ولاية علي عليه السلام و﴿مُتِمُّ نُورِهِ﴾ على أنه متم الإمامة، وكذلك أولوا ﴿وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَ﴾ في الآية الثامنة من سورة التغابن: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ رُسُلِهِ وَالنُّورِ

الَّذِي أُنزِلْنَا بِاللَّهِ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ»، على أنها تعني الإمام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي، عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ قال: يريدون ليطفنوا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام بأفواههم، قلت: ﴿وَاللَّهُ مِثْمُ نُورِهِ﴾ قال: والله متم الإمامة، لقوله عز وجل: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أُنزِلْنَا﴾ فالنور هو الإمام. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة «نور الله» تنصرف إلى دينه، ﴿وَاللَّهُ مِثْمُ نُورِهِ﴾ أي إنه سيظهره على الدين كله، وهو ما وضحته الآية التالية: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾<sup>(1)</sup>. أما القول إن نور الله تعالى ينصرف إلى ولاية علي عليه السلام، فلا برهان ولا سلطان عليه في الآية، ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها، ومن هناك فالتأويل الذي يشير إليه الحديث لا يستقيم، وهو مجرد إلباس للحق بالباطل، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة ﴿لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ تنصرف إلى أنهم يحاولون أن يردوا الحق بالباطل، وكذلك تنصرف دلالة ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أُنزِلْنَا﴾ إلى القرآن.

22. تأويل الآيات: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْجِرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾<sup>(10)</sup> وذري والمكذِبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهْلَهْزَ قِيلًا»، ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ»: أول أهل الرواية والتأويل «وذري والمكذِبِينَ» في الآية العاشرة من سورة المزمّل: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْجِرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾<sup>(10)</sup> وذري والمكذِبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهْلَهْزَ قِيلًا»، على أنها تعني المكذِبِينَ بالوصي. وكذلك أولوا ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ في الآية الحادية والثلاثين من سورة المدثر: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَفِيقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا

الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾، على أنها التيقن من أن الوصي حق. كما أولوا ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ في نفس الآية، على أنها تعني يزدادون بولاية الوصي إيماناً؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾، ... إلى أن يقول: قلت: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ قال يقولون فيك) وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا ﴿١٠﴾ وَذَرْنِي (يا محمد) وَالْمُكَذِّبِينَ (بوصيك) أُولَى النِّعَمَةِ وَمَهْلِكُ قَبِيلًا﴾ قلت: إن هذا تنزيل؟ قال: نعم. قلت: ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ؟﴾ قال: يستيقنون أن الله ورسوله ووصيه حق، قلت: ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾؟ قال: ويزدادون بولاية الوصي إيماناً. قلت: ﴿وَلَا يَرْثَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ قال بولاية علي عليه السلام قلت: ما هذا الارتياب؟ قال يعني بذلك أهل الكتاب والمؤمنين الذين ذكر الله فقال: ولا يرتابون في الولاية. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وننف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ تنصرف إلى المكذبين بالتنزيل وبدين الله، و«ليستين الذين أوتوا الكتاب» بالتنزيل الذي أتاهاهم بعد تعزيزه بالتنزيل الذي أنزل على محمد ﷺ، وتصديقه لما ورد في الكتب السابقة، بما في ذلك المثل الذي ضربه تعالى في هذه الآيات فيزداد الذين آمنوا بذلك إيماناً. أما تأويل الآيات على النحو الوارد في الحديث فلا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، ولياً لعنق النص أو الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة «ما الموصولية» في ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ تنصرف إلى أذى كفار مكة وصدّهم عن الدعوة، وعلى أن دلالة ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي ليستين اليهود صدق النبي ﷺ وذلك لورود التسعة عشر في كتابهم ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ أي تصديقاً لما أتى به النبي ﷺ.

23. تأويل الآيات ﴿وَلِ يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾ أَلَمْ يَكُنْ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾، ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾، ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾: أول أهل الرواية



والتأويل «النذر» في الآية الخامسة عشرة من سورة المرسلات: ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾، على أنها تعني المكذبين بولاية علي عليه السلام. كذلك أولوا في الآية السادسة عشرة من نفس السورة: ﴿أَلَمْ نُهَبِكِ الْأَوَّلِينَ﴾، على أنها تعني إهلاك الذين كذبوا الرسل في ولاية الأوصياء. كما أولوا الآيتين السابعة عشرة والثامنة عشرة من نفس السورة: ﴿ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ﴾ (17) ﴿كَذَلِكَ نَفْعُ الْإِغْمَارِينَ﴾، على أنها تعني الذين أجزموا في حق علي وبعض من ذريته عليه السلام. كما أولوا «المتقين» في الآية الحادية والأربعين من نفس السورة: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ﴾، على أنها تعني شيعة علي وبعض ذريته عليه السلام، كذلك أولوا «ضمير المخاطبين» في الآية الثامنة والثلاثين من سورة النبأ: ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذَنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ على أنه يعود على الأئمة، وعلى أنهم وحدهم دون غيرهم على ملة إبراهيم عليه السلام، كما أنهم هم المأذون لهم بالكلام يوم القيامة، والقائلون صوابًا؛ حيث ورد في تنمة الحديث السابق: «قلت: قوله: ﴿لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَىٰ إِذَا نَا بِهٖ﴾؟ قال: الهدى الولاية. إلى أن قال: قلت: ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ قال: يقول: ويل للمكذبين يا محمد بما أوحيت إليك من ولاية [علي بن أبي طالب عليه السلام] ﴿أَلَمْ نُهَبِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ (16) ﴿ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ﴾ قال: الأولين الذين كذبوا الرسل في طاعة الأوصياء ﴿كَذَلِكَ نَفْعُ الْإِغْمَارِينَ﴾ ﴿كَذَلِكَ نَفْعُ الْإِغْمَارِينَ﴾ قال: من أجزم إلى آل محمد وركب من وصيه ما ركب، قلت: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾؟ قال: نحن والله وشيعتنا ليس علي ملة إبراهيم غيرنا وسائر الناس منها برآء، قلت: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ الآية قال: نحن والله المأذون لهم يوم القيامة والقائلون صوابًا، قلت: ما تقولون إذا تكلمتم؟ قال: نمجد ربنا ونصلي على نبينا ونشفع لشيعتنا، فلا يردنا ربنا». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطيء، ذلك أن «المكذبين» ذكرت في القرآن حوالي عشرون مرة، عشرة منها في سورة المرسلات، وكانت في جميعها تنصرف للدلالة على المكذبين بالتنزيل، وبدين الله تعالى. ثم إن الآية السابعة من نفس السورة، وهي جواب القسم، تحدد المكذب به: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفِّعَ﴾، وتحدد الآية الثالثة عشرة جواب الشرط للآيات من 8 إلى 11 بيوم الفصل: ﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾.

كما أنّ «الأولين» و«الآخرين» و«المجرمين» الذين أهلكهم الله تعالى هم الذين كذبوا الرسل ﷺ، وكذبوا بدين الله تعالى، كقوم عاد وقوم فرعون وقوم صالح وغيرهم. بينما «المتقون» هم الذين صدقوا المرسلين ﷺ، واتبعوا أوامر الله تعالى وتجنبوا نواهيه. ولم تحدد الآية من الذي سيأذن له الرحمن بالحديث في الآية: ﴿لَا يَنْكَلُمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾. أمّا تأويل الآيات على النحو الذي ورد في الحديث فلا يستقيم، وبلغ شأواً كبيراً في تحريف الكلم عن مواضعه، ولي علق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة ﴿وَلَا يَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ تنصرف إلى التكذيب بالأخبار التي ذكرت في السورة: ف ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْآوَلِينَ﴾ (16) ثُمَّ تُبْعَثُهُمُ الْآخِرِينَ تنصرف إلى أنّ الله تعالى أهلك الأمم الماضية الذين كذبوا رسله ﷺ؛ كقوم نوح وعاد وثمود، ثم اتبعهم الآخرين ممن سلك سبيلهم في الكفر به وبرسله، كقوم إبراهيم وقوم لوط، وأصحاب مدين، و﴿كَذَلِكَ نَفْعُ الْإِجْرِمِينَ﴾ تعني وكذلك نفعل بالذين طغوا وبغوا في الأرض، و﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾ تنصرف إلى «الذين اتقوا الله تعالى»، و﴿فِي ظِلِّ﴾ أي في جنة ظليّة، و﴿وَعُيُونٍ﴾ أي وعلى أنهار تجري. واختلفوا في دلالة ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾ فقال بعضهم بأنها تنصرف إلى «لا إله إلا الله»، وقال آخرون تعني «من قال صواباً في الدنيا».

24. تأويل الآيات ﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾ (11) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿فَكَ رَقَبَةٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الحادية عشرة من سورة البلد: ﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾ (11) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿فَكَ رَقَبَةٍ﴾، على أنها تعني ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى يونس قال فيه: «أخبرني من رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾ (11) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿فَكَ رَقَبَةَ﴾ يعني بقوله: «فك رقبة» ولاية أمير المؤمنين عليه السلام فإن ذلك فك رقبة». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية تتحدث عن المرقى الصعب الذي ينبغي أن يرتقيه المؤمن، والذي يرتقيه بإتفاق أحب المال إليه في سبيل الله تعالى، ولقد كان

العبيد أحب المال في ذلك العصر، ذلك أنه رأس مال أي إنه يُنتج ما يسميه الاقتصاديون قيمة مضافة. ووردت مأثرة فك الرقبة ضمن عملين من أعمال البر: هما فك الرقبة وإطعام في يوم ذي مسغبة. أما القول إن فك الرقبة يعني ولاية علي عليه السلام فلا يستقيم، ويشبه القول بأن الرمل ماء. ومن ثم فهو من قبيل إلباس الحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن دلالة الآية تنصرف إلى أن دلالة فك الرقبة لا تتجاوز عتق الرقبة، وتخليصها من أسر الرق.

### خاتمة المبحث:

#### جدول التحريف رقم (1 - 2 - أ)

#### جدول التأويلات المتعلقة باختزال دين الله في ولاية علي:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾               | وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا في ولاية علي فأتوا بسورة من مثله.                                 | وإن كنتم في ريب من التنزيل «القرآن» فأتوا بسورة من مثله.   |
| ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾                              | بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله في ولاية علي.  | بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله «القرآن».   |
| ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾  | الذي اشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله هو علي <small>عليه السلام</small> .                                 | بعض الناس يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله تعالى.   |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّنْ تَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ﴾        | إن الذين آمنوا بالنبى صلى الله عليه وآله في أول الأمر وكفروا حين عرضت عليهم الولاية، فلن تقبل توبتهم. | إن الذين آمنوا ثم نقضوا عهد الله وميثاقه عند أول ابتلاء إلهي لهم، ثم ازدادوا كفراً، فلن تقبل توبتهم. |
| ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ | أجعلتم من يسقي الحجاج ويعمر المسجد الحرام كعلي <small>عليه السلام</small> ؟                           | أجعلتم من يسقي الحجاج ويعمر المسجد الحرام كمن يؤمن بالله واليوم الآخر؟                               |

|   |  |  |
|---|--|--|
| ﴿وَلَا تَقْضُوا الْآيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾  | لا تنقضوا ولاية علي <small>عليه السلام</small> بعد توكيدها.  | لا تنقضوا قسمكم ومواثيقكم وعهودكم بعد توكيدها.   |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾   | إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيخصهم الرحمن بولاية علي <small>عليه السلام</small> .   | إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيمنحهم وداً كأن يحبهم ويحبهم إلى المؤمنين.   |
| ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزِقُهُ بِلسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾                                       | فإنما يسرنا القرآن بلسانك لتبشر المؤمنين بولاية علي <small>عليه السلام</small> وتنذر الكافرين بولايته.                                   | فإنما يسرنا القرآن بلسانك لتبشر به المؤمنين وتنذر به الكافرين.   |
| ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ﴾   | فالذين كفروا بولاية علي <small>عليه السلام</small> قطعت لهم ثياب من نار.   | فالذين كفروا بالله تعالى قطعت لهم ثياب من نار.   |
| ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ﴾  | هدوا إلى ولاية علي <small>عليه السلام</small>  | هدوا إلى القول السديد والإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله.   |
| ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ | حبب إليكم علي <small>عليه السلام</small> وزينه في قلوبكم، وكره إليكم أبا بكر وعمر وعثمان.  | حبب إليكم الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله، وكره لكم الكفر بالله وعصيانته، والفسق عن أمره.                                 |
| ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَامٍ يُظْلَمِ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ الْبَئِيرِ﴾   | ومن يلحد في ولاية علي <small>عليه السلام</small> نذقه من عذاب أليم   | ومن يمل عن دين الله ويظلم نفسه نذقه من عذاب أليم.  |
| ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾  | نزل الروح الأمين بولاية علي <small>عليه السلام</small> على قلبك لتكون بها من المنذرين.   | نزل الروح الأمين بالقرآن على قلبك لتكون به من المنذرين.  |
| ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾   | إننا عرضنا الولاية على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها علي <small>عليه السلام</small> إنه كان ظلوماً جهولاً! | إننا عرضنا الخلافة والمسؤولية على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً. |
| ﴿لَئِنْ أَشْرَكَكَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾  | لئن أشركت يا محمد بولاية علي ليحبطن عملك!  | لئن أشركت بربك يا محمد ليحبطن عملك.  |

|   |   |  |
|---|---|--|
| ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنِ يُنِيبُ﴾   | يهدي إليه من يجيبك<br>إلى ولاية علي عليه السلام   | يهدي إليه من يتوب إلى الله<br>تعالى، ويتمسك بالتنزيل.  |
| ﴿وَكُلَّكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾   | كذلك نجزي من أسرف<br>ولم يؤمن بولاية علي عليه السلام<br>ونتوعده بعذاب الآخرة<br>الأشد والأبقى.  | كذلك نجزي من أسرف ولم<br>يؤمن بآيات الله «في كونه<br>أو في كتابه» ونتوعده بعذاب<br>الآخرة الأشد والأبقى.                               |
| ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾  | الله لطيف بعباده يرزق<br>من يشاء الولاية.   | الله لطيف بعباده يرزق<br>من يشاء من نعمه.  |
| ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾   | من كان يريد معرفة الأئمة<br>نوفي له نصيبه من دولتهم.  | من كان يفضل ثواب الآخرة<br>على متاع الدنيا نزد له منه.   |
| ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾  | من كان يريد خلافة غير<br>الأئمة فليس له في دولة<br>الحق مع القائم نصيب.   | من باع آخرته بدينه فليس<br>له في الآخرة من نصيب.   |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ﴾   | إن الذين تركوا ولاية علي عليه السلام<br>من بعد ما تبين لهم الهدى<br>الشیطان سول لهم.  | إن الذين نكصوا عن الإيمان<br>بالله واتباع هديه،<br>الشیطان سول لهم.  |
| ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَطِيحُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ﴾   | ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا<br>ما نزل الله في ولاية علي عليه السلام<br>سطيعكم في بعض الأمر.   | ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا<br>التنزيل «القرآن» سطيعكم<br>في بعض الأمر.  |
| ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾   | هو الذي أرسل رسوله بالولاية<br>لوصيه والولاية هي دين<br>الحق، ليظهره على الدين<br>كله عند قيام القائم.                                      | هو الذي أرسل رسوله عليه السلام<br>بدين الإسلام ليظهره على<br>غيره من الأديان.  |
| ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾   | يريدون ليطفئوا ولاية أمير<br>المؤمنين عليه السلام بأفواههم،<br>والله متم الإمامة.   | يريدون أن يطفئوا نور الدعوة<br>إلى الله تعالى والله متم نوره.  |
| ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ | إذا جاءك المنافقون بولاية<br>الوصي فقالوا: نشهد أنك<br>لرسول الله والله يعلم أنك<br>لرسوله والله يشهد إن المنافقين<br>في ولاية علي لكاذبون. | إذا جاءك المنافقون فقالوا:<br>نشهد أنك لرسول الله، والله يعلم<br>أنك لرسوله، والله يشهد أن<br>المنافقين لكاذبون في التسليم<br>برسالتك. |

|   |  |   |
|---|--|---|
| ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾   | اتخذوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الوصي إنهم ساء ما كانوا يعملون  | اتخذوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون.   |
| ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾   | ذلك بأنهم آمنوا برسالتك يا محمد وكفروا بولاية وصيك فطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون.   | ذلك بأنهم آمنوا بالله تعالى ثم كفروا به فطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون.   |
| ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾              | وإذا قيل لهم ارجعوا إلى ولاية علي يستغفر لكم النبي من ذنوبكم لووا رؤوسهم ورأيتهم يصدون عن ولاية علي وهم مستكبرون عليه.                                   | وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم النبي من ذنوبكم لووا رؤوسهم ورأيتهم يصدون عن الله وهم مستكبرون.  |
| ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ | سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي الظالمين لو صيكت.   | سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم فلن يغفر الله لهم، إن الله لا يهدي الخارجين عن أمر الله.  |
| ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا مُدْعَىٰ ءَامِنًا بِدِّ قَمَنَ يُّؤْمِنُ رَبِّهِ. فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾                                       | وإننا «العجن» لما سمعنا بالولاية آمنّا بها، فمن آمن بولاية مولاه علي فلا يخاف بخسًا ولا رهقًا  | وإنّا لما سمعنا بهدى الله آمنّا به. فمن يؤمن بالله فلا يخاف بخسًا ولا رهقًا.  |
| ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۚ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ﴾       | قل إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا إن أنكرتم ولاية علي وإني لن يجيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا إن عصيت الله في ولايته إلا بلاغا من الله ورسالاته. | قل إني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا إن ضللتكم عن دين الله وإني لن يجيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا إن عصيته وليس عليّ إلا البلاغ لدين الله ورسالاته. |
| ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾   | يريدون ليطفئوا ولاية علي ﷺ بأفواههم، والله متم الإمامة ولو كره الكافرون.   | يريدون ليطمسوا دين الله بأكاذيبهم، والله مظهر دينه ولو كره الكافرون.  |
| ﴿فَتَأْمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾   | فآمنوا بالله ورسوله ونور الإمام الذي أنزلنا.   | فآمنوا بالله ورسوله ودين الله الحق الذي أنزلنا.   |

|  |   |  |
|--|---|--|
| ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ۚ وَذُرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أَولِي النِّعْمَةِ وَمَهْلَهٗمْ قَلِيلًا﴾ | واصبر يا محمد على ما يقولون فيك واهجرهم هجراً جميلاً وذرنى والمكذبين بوصيك أولي النعمة ومهلهم قليلاً. | واصبر يا محمد على أذى كفار مكة وصددهم عن الدعوة، واهجرهم هجراً جميلاً، وذرنى والمكذبين بدعوتك إلى الله.  |
| ﴿لَيْسَتَيْنِ اللَّذَيْنِ أُوتُوا الْكِتَابَ وَرَدَّاهُ الَّذَيْنِ ءَامَنُوا بِإِيمَانٍ﴾   | ليستين الذين أوتوا الكتاب أن الله ورسوله ووصيه حق، ويزداد الذين آمنوا بولاية الوصي إيماناً.           | وليستين الذين أوتوا الكتاب بالكتاب الذي آتاهم بعد تعزيزه بالقرآن، وتصديقه لما ورد في كتبهم، بما في ذلك المثل الذي ضربه تعالى في هذه الآيات، فيزداد الذين آمنوا بذلك إيماناً. |
| ﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾  | ويل يومئذ للمكذبين يا محمد بما أوحيت إليك من ولاية علي.   | ويل يومئذ للمكذبين يوم الفصل أو يوم الدين.   |
| ﴿أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ۚ ثُمَّ نَبِّعَهُمُ الْآخِرِينَ ۚ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾                                     | ألم نهلك الأولين الذين كذبوا الرسل في طاعة الأوصياء، كذلك نفعل بالمجرمين الذين أجرموا في حق الأئمة.   | ألم نهلك الأولين الذين كذبوا الرسل، كذلك نفعل بالمجرمين الذين كذبوا الرسل.   |
| ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾  | إن شيعة علي والأئمة في ظلال وعيون.  | إن الذين اتقوا الله تعالى في ظلال وعيون.   |
| ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾                | يوم يقوم الروح والملائكة صفّاً لا يتكلمون إلا الأئمة، وهم القائلون صواباً.                            | يوم يقوم الروح والملائكة صفّاً، لا يتكلمون إلا من أذن له الله تعالى، ولن يأذن الله إلا للقائلين صواباً.  |
| ﴿فَلَا أَقْتَحِمُ الْعَقَبَةَ ۚ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۚ فَكْ رَقَبَةً﴾   | فلا أقتحم العقبة، وما أدراك ما العقبة؟ هي ولاية علي، وولاية علي فك رقبة.                              | فلا أقتحم العقبة، وما أدراك ما العقبة؟ عتق رقبة، أو إطعام في يوم مجاعة.  |

### التعليق:

كان الدافع الأساسي لكثرة الآيات التي تعرّضت للتحريف والتأويل النفعي، لتسويغ نظرية ولاية علي عليه السلام، يستند إلى كونه الشخصية الخلفية بين

أهل الحديث والنسخ وأهل الرواية والتأويل، أو بالتعبير الذي شاع لدى بعض المصادر التراثية بين العلوية والبكرية. غير أن القول بأن ولاية علي عليه السلام تنتمي إلى خبر السماء وأن القرآن قد أمر بها، قول لا دليل عليه في القرآن، وتكذيبه السيرة الذاتية لعلي بن أبي طالب عليه السلام نفسه. وسأتوقف هنا عند ثلاث وقائع، من سيرته عليه السلام، تكذب هذه النظرية:

1. طريقة اختياره خليفة لعثمان عليه السلام؛ حيث استندت إلى الاختيار «البيعة» وليس إلى النص القرآني، ولو علم علي عليه السلام بأنه إمام بنص لما قبل أن تكون خلافته اختياراً من المسلمين، حيث لا يجوز شرعاً تحكيم المسلمين فيما فيه تنزيل من العزيز الحكيم.

2. رفضه عليه السلام أن يُسمى بالخليفة أو الوصي وتسميته بأمر المؤمنين، والإمارة تسمية وضعية وغير دينية، وهي تنصرف إلى من أمره المؤمنون على أنفسهم.

3. قبوله عليه السلام التحكيم، وما كان لعلي عليه السلام أن يحكم الرجال في كتاب الله لو علم أن ولايته بأمر إلهي.

وحين نلقي نظرة فاحصة على التأويلات التي حاولت تعزيز نظرية ولاية علي عليه السلام بخبر من السماء، نكتشف بأنها تفشل في إقناعنا بذلك. وتختزل الأمثلة المذكورة آنفاً «التنزيل» و«الإيمان بالله تعالى»، في الإيمان بولاية علي عليه السلام، كما تختزل الكفر ب«الله تعالى»، وب«التنزيل» في الكفر بولاية علي عليه السلام. وعلى ضوء ذلك أولت دلالة ﴿مِمَّا زَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا﴾ في الآية الثالثة والعشرين من سورة البقرة، ودلالة ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ في الآية التسعين من سورة البقرة على أنها تنصرف إلى ولاية علي عليه السلام. وأولت دلالة «من الموصولية» في قول الله تعالى: ﴿مَنْ يَشْرِ نَفْسَهُ ابْنِعَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ على أنها تنصرف إلى علي، ودلالة ﴿الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا﴾ في الآية التسعين من سورة آل عمران على أنها تعني الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وآله في أول الأمر، وكفروا حين عرضت عليهم الولاية. وقيل بأن الآية: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، نزلت في تفضيل علي عليه السلام، بل وتفضي إلى «إثبات إمامته



وخلافته. وأولت دلالة ﴿وَلَا تَنْقُضُوا الْآيْنَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ على أنها تنصرف إلى الأمر بعدم نقض ولاية علي عليه السلام، ودلالة ﴿سَيَجْعَلُ لَكُمْ الرِّحْنَ وَدًّا﴾ على أنها تنصرف إلى أن الله تعالى ود المسلمين بولاية علي عليه السلام. وكذلك أولوا ﴿يَسِّرْهُ يَسِّرَكَ﴾ في الآية السابعة والتسعين من سورة مريم على أنه ينصرف إلى تبشير المؤمنين بولاية علي وإنذار الكافرين بولايته. وأولوا دلالة «الذين كفروا» في الآية: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾، على أنها تنصرف إلى الذين كفروا بولاية علي عليه السلام. كما أولوا ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ في الآية الرابعة والعشرين من سورة الحج على أنها تنصرف إلى هدوا إلى ولاية علي عليه السلام. وكذلك أولوا ﴿وَزَنَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ في الآية السابعة من سورة الحجرات على أنه ينصرف إلى علي عليه السلام، وأولوا الآية الخامسة والعشرين من سورة الحج: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّبِيلِ الْكَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَنكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَاكِ يُلْطَمِ نُدْفَةً مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾، على أنها تعني الكفر بولاية علي عليه السلام. كما أولوا الآية الرابعة والتسعين بعد المئة من سورة الشعراء، ودلالة الآية الثانية والسبعين من سورة الأحزاب على أنهما تنصرفان إلى ولاية علي عليه السلام، وأولوا ﴿أَشْرَكَتَ﴾ في الآية الخامسة والستين من سورة الزمر على أنها تعني أن تشرك بولاية علي غيره. وأولوا ﴿مَنْ يُنِيبْ﴾ في الآية الثالثة عشرة من سورة الشورى على أنها تنصرف إلى من يجيب إلى ولاية علي عليه السلام. وأولوا ﴿لَمْ يُؤْمِرْ﴾ في الآية السابعة والعشرين بعد المئة من سورة طه على أنها تنصرف إلى من لم يؤمن بولاية علي وبعض ذريته عليه السلام. وكذلك أولوا الآية التاسعة عشرة من سورة الشورى على أنها تنصرف إلى ولاية علي وبعض ذريته عليه السلام. كما أولوا الآية العشرين من سورة الشورى على أنها تعني معرفة الأئمة، وأولوا «اسم الموصول» في الآيتين الخامسة والعشرين والثامنة والعشرين من سورة محمد على أنه يعود على الذين تركوا ولاية علي عليه السلام. وأولوا ﴿دِينَ الْحَقِّ﴾ في الآية التاسعة من سورة الصف على أنه ينصرف إلى ولاية علي عليه السلام، وكذلك أولوا ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ في نفس الآية على أنها تعني إظهار الدين عند ظهور القائم. كما أولوا ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ في الآية الثامنة من سورة الصف على أنها تعني ولاية القائم، وأولوا ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ على أنها

تعني كره ولاية علي عليه السلام. كما أولوا ﴿الْمُتَّقُونَ﴾ في الآية الأولى من سورة «المنافقون» على أنها تعني الذين ينافقون في ولاية علي عليه السلام. وأولوا ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في الآية الثانية من نفس السورة على أنها تنصرف إلى الصد عن الوصي، وكذلك أولوا ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ في الآية الثالثة من نفس السورة على أنها تنصرف إلى الكفر بولاية علي عليه السلام. وأولوا ﴿يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ﴾ في الآية الخامسة من نفس السورة على أنها تعني ارجعوا لولاية علي يستغفر لكم النبي صلى الله عليه وآله، وكذلك أولوا ﴿يَصُدُّونَ﴾ في نفس الآية على أنها تعني يصدون عن ولاية علي عليه السلام. كما أولوا ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ في الآية السادسة من نفس السورة على أنها تعني الظالمين لوصيك، وأولوا ﴿الْهَدَى﴾ في الآية الثالثة من سورة الجن على أنه ينصرف إلى الولاية، وكذلك أولوا ﴿لَا يَخَافُ﴾ في الآية على أن الذي آمن بالولاية لا يخاف بخسًا ولا رهقًا. وأولوا أيضًا ﴿لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ﴾ في الآية على أنه لن يجيرني إن عصيته في علي عليه السلام، كما أولوا البلاغ من الله ورسالاته، على أنه البلاغ في علي عليه السلام، وأولوا أيضًا ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في نفس الآية، على أنه العصيان في ولاية علي عليه السلام. وأولوا ﴿تُورِ اللَّهُ﴾ في الآية الثامنة من سورة الصف على أنه ينصرف إلى ولاية علي عليه السلام، و ﴿مُتُّ نُورِي﴾ على أنه متم الإمامة، وكذلك أولوا ﴿وَالنُّورَ الَّذِي أُنْزِلَتْ﴾ في الآية الثامنة من سورة التغابن على أنها تنصرف إلى الإمام. وأولوا ﴿وَدَرَنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ في الآية العاشرة من سورة المزمل على أنها تعني المكذبين بالوصي. وكذلك أولوا ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ في الآية على أنها التيقن من أن الوصي حق. كما أولوا ﴿وَبَزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ في نفس الآية على أنها تعني يزدادون بولاية الوصي إيمانًا، وأولوا ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾ في الآية الخامسة عشرة من سورة المرسلات على أنها تعني المكذبين بولاية علي عليه السلام. كذلك أولوا ﴿أَلَمْ تُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ في الآية السادسة عشرة من نفس السورة على أنها تعني إهلاك الذين كذبوا الرسل في ولاية الأوصياء. كما أولوا ﴿ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ﴾ في الآية السابعة عشرة من نفس السورة على أنها تنصرف إلى الذين أجرموا في حق علي وبعض من ذريته عليهم السلام. كما أولوا ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ في الآية الحادية والأربعين من نفس السورة على أنها تعني شيعة علي وبعض ذريته عليهم السلام، وعلى أنهم وحدهم دون غيرهم على ملة إبراهيم عليه السلام، كما أنهم هم المأذون لهم بالكلام يوم القيامة،

والقائلون صواباً. وأولوا الآية الحادية عشرة من سورة البلد: ﴿فَلَا أَفْنَحُمُ الْعَقَبَةَ﴾ (١١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾ فَكَرَبَةٍ ﴿١٣﴾ ، على أنها تعني ولاية علي عليه السلام.

## ب. التأويلات التي اختزلت الذين آمنوا في علي عليه السلام

1. تأويل آية ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصَرِهِ. وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «المؤمنين» في الآية الثانية والستين من سورة الأنفال والتي يسمونها آية النصر: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصَرِهِ. وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ ، على أنها تعني علياً عليه السلام؛ حيث أورد الشيرازي في كتابه آيات الولاية تحت عنوان من هم المؤمنون؟ سؤال: في حق من نزلت آية النصر هذه ومن هو المقصود بالمؤمنين؟ الجواب: وردت روايات كثيرة في هذا المجال ذكرها العلامة الأميني في الغدير وكذلك ذكرها صاحب إحقاق الحق؛ وهذه الروايات على قسمين: الأول: الروايات التي تقول بأن أول ناصر ومعين للنبي الأكرم عليه السلام هو الإمام علي عليه السلام وهذه الآية الشريفة تشير إلى الإمام علي. الثاني: الروايات التي تتحدث عن نصرته الإمام علي عليه السلام للنبي ولكنها لا تذكر شيئاً عن تطبيق آية النصر عليه ونكتفي بذكر رواية واحدة من كل من هذين القسمين: ما أورده ابن عساكر صاحب كتاب تاريخ دمشق عن أبي هريرة أنه قال: «مكتوب على العرش لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي ومحمد عبدي ورسولي أيده بعلي وذلك قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصَرِهِ. وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾... أما ما ذكر في هذا الحديث «على ساق العرش مكتوباً» فيدل على أهمية هذه المسألة بحيث إنها كتبت على ساق العرش الإلهي وذكرت إلى جانب اسم الله تعالى واسم رسوله اسم علي بن أبي طالب أيضاً، وهذا يدل على أن الإمام علياً عليه السلام هو المصداق البارز والفرد الكامل لعنوان الناصر، ويدهي أن الله تعالى إذا أراد أن يختار خليفة لرسوله الكريم فإنه يختار من بين المسلمين الأفضل والأكمل منهم لهذا المقام، وإذا أراد المسلمون أن يختاروا شخصاً لهذا المقام فإنَّ العقل يحكم بضرورة اختيار مثل هذا الشخص».

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنه يقيّد المطلق ويخصص العام، فالآية

تحدث عن تأييد الله سبحانه وتعالى لنبيه الكريم ﷺ بنصره وبالمؤمنين به وبرسالته، وصاحب الفطرة السليمة لا يمكنه قبول قصر صفة «المؤمنين» على مسلم واحد كائن من كان، كما أنه لا يوجد سبب وجيه يدعو الله سبحانه وتعالى إلى مخاطبة عباده بالتورية أو المواربة أو المداورة، فهو كما استخدم الفعل أيدتك بصيغة المفرد لا الجمع، قادر لو أراد مخاطبتنا في شأن علي عليه السلام، أن يستخدم صيغة المفرد لا الجمع. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الذي أورده الشيرازي لا يستقيم.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردتها كتب التفسير بالمأثور على أن دلالة المؤمنين عامة ولا تخصيص فيها.

2. تأويل الآية ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «قدم صدق» في الآية الثانية من سورة يونس: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾، على أنها تعني ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى يونس قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ قال: ولاية أمير المؤمنين عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تتحدث عن تكذيب مشركي مكة للنبي محمد ﷺ، وقولهم لو أرسل إلينا ملكاً من السماء، وتمتدح الذين آمنوا بالله تعالى وصدقوا نبيه ﷺ، وتبشرهم بأحسن الجزاء وتصفهم بأن لهم قدم صدق، وهو ما يشير إلى السبق في المكانة والثواب في الآخرة، لسبقهم بتصديق رسول الله ﷺ فالقدم تشير إلى السبق. أما القول إن الآية تعني ولاية علي عليه السلام، فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية. ثم إن هذه الآية أسبق نزولاً من آياتي التبليغ وإكمال الدين، اللتين يستشهد بهما أهل الرواية والتأويل على تشريع الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى أن لهم أجراً حسناً بما قدموا.

3. تأويل آية ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾:

أول أهل الرواية والتأويل الآية السادسة والتسعين من سورة مريم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾، على أنها نزلت في علي عليه السلام، وإنه هو الذي سيجعل له الرحمن وداً؛ حيث يقول الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «بالرغم من أن مورد البحث في عام وشامل لكل مؤمن يعمل الأعمال الصالحة حيث ينتج هذا الإيمان والعمل الصالح المحبة في قلوب الناس، ولكن بلا شك إن المصداق الأكمل والأدق لهذه الآية الشريفة هو أمير المؤمنين عليه السلام». وأورد الكاشاني في تفسيره الصافي ما يعزز هذا التأويل: «القمي عن الصادق عليه السلام قال كان سبب نزول هذه الآية أن أمير المؤمنين عليه السلام كان جالساً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له: قل يا علي اللهم اجعل لي في قلوب المؤمنين وداً فأنزل الله [الآية]. والعياشي عنه عليه السلام دعا رسول الله صلى الله عليه وآله لأمر المؤمنين عليه السلام في آخر صلواته رافعاً بها صوته يسمع الناس يقول اللهم هب لعلي عليه السلام المودة في صدور المؤمنين والهيبة والعظمة في صدور المنافقين فأنزل الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية. وفي الكافي عنه عليه السلام في هذه الآية مثله. وفي المجمع عن الباقر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام قل: اللهم اجعل لي عندك عهداً واجعل لي في قلوب المؤمنين وداً فقالهما فنزلت الآية».

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنه يقيّد المطلق ويخصص العام، فالآية تقول: إن كل من آمن وعمل صالحاً سيجعل له الرحمن وداً، بغض النظر عن كون الودّ في الدنيا أو في الآخرة، أو من قبل أهل الأرض أم أهل السماء، أو من قبل المسلمين من أتباع محمد عليه السلام أو من قبل غيرهم، فإن الود معقود لكل من آمن وعمل صالحاً دون تقييد أو تخصيص. ولو أراد الله تعالى أن تنصرف دلالة الآية لعلي عليه السلام لاستخدم صيغة المفرد لا الجمع ومنحنا إشارة دالة على ذلك تلميحاً أو تصريحاً. ومن هناك فالقول بتقييد دلالة الآية أو تخصيصها، أو قصرها على علي عليه السلام لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً للآية لنظريات البشر في الولاية.

ثم إن الحديث الذي أورده الكاشاني منسوباً للباقر عليه السلام، لا يستقيم مع

عقيدة المسلم في أسماء الله وصفاته، فتعالى ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ وليس لمخلوق أن يتخذ عند الله عهدًا، فالله سبحانه وتعالى يتخذ على نفسه عهدًا لمصلحة عباده، لكنه لا يجوز لعباده أن يتخذوا عليه عهدًا. ذلك أن القول بأن أحد المخلوقين اتخذ عند الله عهدًا، فيه ندية للمخلوق سبحانه وتعالى وهو ما لا يجوز بحق الله اعتقادًا. وحتى لو سلمنا جدلاً بصحة الحديث وبإمكانية أن يتخذ العبد عند الله عهدًا، فإن الآية وردت عامة ولم تخص عليًا عليه السلام بالوَدِّ.

4. تأويل آية ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآيتين الثانية والثلاثين والثالثة والثلاثين من سورة الزمر: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ (32) وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (33) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ، على أن الذي صدق بالصدق، ووصف بالمتقين والمحسنين هو علي عليه السلام؛ حيث أورد الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «سؤال: من هو المراد بجملة ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ وجملة ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾؟ الجواب: إن المراد من الجملة الأولى هو النبي الأكرم صلى الله عليه وآله، والمراد من الجملة الثانية هو الإمام علي عليه السلام، رغم أن الجملة الثانية تشمل جميع المؤمنين برسالة النبي صلى الله عليه وآله والذين آمنوا وصدقوا برسالته، ولكن بلا شك أن علي بن أبي طالب عليه السلام هو المصداق الأكمل والأتم لهذه العبارة». كما أورد نفس القول في تفسيره الأمثل: «الكثير من المفسرين المسلمين من الشيعة والسنة نقلوا الرواية التالية بشأن تفسير هذه الآية، وهي أن النبي صلى الله عليه وآله هو المقصود في ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ وأن الإمام علي عليه السلام هو المقصود في ﴿وَصَدَّقَ بِهِ﴾. وأورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «في المجمع عنهم عليهم السلام والقمي جاء بالصدق محمد وصدق به أمير المؤمنين».

وهذا تأويل غريب، حيث يظهر الأمر عند الركون إليه، وكأن المصدق الوحيد لما جاء به النبي صلى الله عليه وآله، هو علي عليه السلام. هذا إذا اقتضت دلالة الصدق في الآية على ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله، وهو ما استبعده، فالآية استخدمت كلمة

الصدق وهي أعمّ من القرآن وأعمّ ممّا أوحى إليك وغيرها من تعابير التخصيص، فيما لو أراد الله تعالى قصر الأمر على التنزيل الذي خصّ به محمدًا ﷺ. أمّا، والآية بهذا الإطلاق، فإنّ دلالة من صدق به أوسع من أن تقتيد بالذين آمنوا برسالة محمد ﷺ جميعاً، فما بالك بقصرها على رجل واحد منهم، مهما كانت درجة إيمانه وقربه من النبي ﷺ. وقصرها على علي عليه السلام عندئذٍ يصرف دلالة الآية إلى أنّه ليس ثمة مصدق بالتنزيل منذ آدم عليه السلام وحتى قيام الساعة غير علي عليه السلام!

5. تأويل آية ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾:  
 أوّل أهل الرواية والتأويل «صالح المؤمنين» في الآية الرابعة من سورة التحريم: ﴿إِنْ نُبَاَ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمْ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلِئِكَةَ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾، على أنّها تعني علي عليه السلام؛ حيث يقول الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «بلا شك أنّ صالح المؤمنين له معنى شامل وعام بحسب الظاهر حيث يستوعب جميع المؤمنين الصالحين والمتقين رغم أنّ كلمة صالح قد وردت في هذه الجملة بصيغة المفرد لا الجمع، ولكن بما أنّها استعملت بمعنى الجنس فيستفاد منها المفهوم العام، ولكن لا شك أنّ مفهوم صالح المؤمنين له مصداق أتمّ وأكمل، ويستفاد من خلال الروايات المتعددة أنّ هذا المصداق الأكمل والفرد الأتم هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام». ثمّ إنّّه أورد عدّة روايات تعزّز هذا الرأي منها قول: «أسماء بنت عميس إنّني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «صالح المؤمنين علي بن أبي طالب». ونقل عن: «ابن عباس عن النبي الأكرم صلى الله عليه وآله أنّه قال عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: هو صالح المؤمنين». وعن عمار بن ياسر قوله: «إنّني سمعت علي بن أبي طالب عليه السلام يقول دعاني رسول الله صلى الله عليه وآله وقال: ألا أبشرك؟ قلت: بلى يا رسول الله وما زلت مبشراً بالخير! قال: قد أنزل الله فيك قرآناً قلت: وما هو يا رسول الله؟ قال: قرنت بجبرائيل ثم قرأ ﴿وَجِبْرِيلُ وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾».

وهذا التأويل في منتهى الغرابة، ويريدنا أن نفهم من الآية أنّه لا صالح في المؤمنين غير علي عليه السلام! غير أنّ دلالة صالح المؤمنين واضحة وجليّة لكل

صاحب فطرة سليمة، وتنصرف إلى كل الصالحين من الذين قالوا بأنهم مؤمنون. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الذي أورده الشيرازي لا يستقيم، بل ويندرج ضمن جهود مدرسة أهل الرواية والتأويل الدؤوبة لتحريف الكلم عن مواضعه، وإخضاع آيات الله لعقائد البشر ونظرياتهم في الولاية.

6. تأويل آية ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «خير البرية» الآية السابعة من سورة البينة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾، على أنها تنصرف إلى علي عليه السلام وشيعته؛ حيث أورد الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «سؤال: هل أنّ المفهوم من هذه الآية الشريفة عام أو خاص؟ الجواب: طبقاً للروايات الواردة في مصادر وكتب الشيعة وأهل السنة أنّ النبي الأكرم صلى الله عليه وآله ذكر في تفسير خير البرية أنهم: علي وشيعته». وأورد الشيرازي عدّة روايات تعزّز هذا الرأي نذكر منها: «يقول جابر بن عبد الله الأنصاري الصحابي المعروف: كنت جالساً مع رسول الله صلى الله عليه وآله وجماعة من أصحابه عند الكعبة، وإذا بعلي قد ظهر لنا من بعيد، فلما رآه رسول الله عليه وآله السلام قال لأصحابه: «قد أتاكم أخي، ثم التفت إلى الكعبة، فقال ورب هذه البنية! إنّ هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة، ثم أقبل علينا بوجهه، فقال: أما والله إنّ أولكم إيماناً بالله وأقومكم بأمر الله وأوفاكم بعهد الله وأقضاكم بحكم الله وأقسمكم بالسوية وأعدلكم في الرقبة وأعظمكم عند الله مزية. قال جابر فأنزل الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا... خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ فكان علي إذا أقبل قال أصحاب محمد: قد أتاكم خير البرية بعد رسول الله». وأورد رواية أخرى عن جابر أيضاً يقول فيها: «أنّه عندما نزلت آية خير البرية التفت النبي الأكرم صلى الله عليه وآله إلى علي بن أبي طالب عليه السلام وقال: هم أنت وشيعتك، ترد علي وشيعتك راضين مرضيين». كما أورد رواية عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «وفي رواية لعائشة عن عطاء قال سألت عائشة عن علي فقالت: ذاك خير البشر لا يشك فيه إلا كافر».

والآية لا تحتاج إلى تأويل، فالذين آمنوا وعملوا الصالحات، دون تحديد ولا تمييز بلون أو عرق أو نسب، هم خير البرية أي خير الخلق، وأي تخصيص لهذا الوصف يُعد تحريفاً للكلم عن مواضعه، حتى لو نُسب لنبّي



مرسل. أما الروايات أعلاه فهي غير متماسكة، فكيف لنبي الله ﷺ أن يتحدث عن علي وشيعته، دون أن يشير في السامعين أسئلة عن مبرر وجود شيعة لعلي، ولا عن مبرر انقسام المسلمين إلى شيع وأحزاب من بعده. فالذين صنعوا مثل هذه الروايات صنعوها زمن التشيع، وفاتهم تضمين مثل تلك الأسئلة، ذلك أن التشيع لم يكن غريباً في عصرهم. أما ما نسب إلى عائشة رضي الله عنها فلا يستقيم مع موقفها من بيعة علي رضي الله عنه، ومشاركتها في موقعة الجمل، ثم إنه لا يتفق مع الآيات الداعية إلى ألا يزكي المسلم على الله أحداً، قال تعالى: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ (1).

#### خاتمة المبحث:

#### جدول التحريف (1 - 2 - ب)

التأويلات التي اختزلت الذين آمنوا في علي رضي الله عنه:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ | وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله الذي أيدك بنصره، وبعلي. | وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين.  |
| ﴿وَيَنْبِئُ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾                                       | بشر الذين آمنوا بولاية علي أن لهم قدم صدق عند ربهم.        | بشر الذين آمنوا بالله تعالى أن لهم قدم صدق عند ربهم.  |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾                          | إن الله سيجعل لعلي في قلوب الذين آمنوا وداً.               | إن الله سيجعل للذين آمنوا وداً وقد يكون ذلك في الدنيا أو في الآخرة، ومن قبل أهل الأرض أو من قبل أهل السماء. |
| ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾  | إن النبي هو الذي جاء بالصدق وإن علي هو الذي صدق به.        | إن كل الرسل الذين جاؤوا بالتنزيل وكل الذين صدقوا بما جاؤوا به، هم من المتقين.                               |

|  |   |   |
|--|---|---|
| ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ | وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ نَاصِرُهُ وَجِبْرِائِيلُ وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ. | وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ نَاصِرُهُ وَجِبْرِائِيلُ وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّالِحِينَ. |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾           | إِنَّ عَلِيَّ وَشِيعَتَهُ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ.   | إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ.                          |

### التعليق:

لم يقتصر المتأولون من مدرسة الرواية والتأويل على القول بأن الإيمان هو التسليم بالولاية والكفر هو إنكارها بل ذهبوا أبعد من ذلك؛ فاختزلوا الذين آمنوا تارة في علي عليه السلام، وتارة أخرى في الأئمة، وطوراً في شيعته، ونسوا أن الذين آمنوا تشمل المؤمنين منذ بدء الخليقة إلى قيام الساعة. وعلى ضوء ذلك صار المؤمنون الذين أيد الله بهم نبيه يختزلون في علي عليه السلام في الآية الأولى، والذين آمنوا، وبشرهم الله تعالى بقدوم صدق، هم الذين آمنوا بولاية علي عليه السلام في الآية الثانية. واختزل الذين آمنوا، وجعل لهم الرحمن وداً، في علي عليه السلام في الآية الثالثة. وصار الذين صدقوا بالتنزيل مختزلين في علي عليه السلام في الآية الرابعة. كما اختزل الصالحون من المؤمنين في الآية الخامسة في علي عليه السلام. كما قصرُوا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الذين وصفهم الله تعالى بخير البرية في الآية السادسة على علي وشيعته.

### ت. التأويلات المتعلقة باختزال المآثر في علي عليه السلام

1. تأويل آية ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية التاسعة والستين بعد الميتين من سورة البقرة: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾، على أنها نزلت في علي عليه السلام، وأنه هو صاحب الحكمة الإلهية؛ حيث يقول الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «إِنَّ آيَةَ الْحِكْمَةِ هَذِهِ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ رُزِقَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ رُزِقَ الْخَيْرَ الْعَمِيمَ وَالْكَثِيرَ وَلَكِنَّهَا سَاكِنَةٌ عَنْ مُصَدِّاقِ هَذَا الْمَفْهُومِ الْعَامِ وَلَا تَقَرَّرُ مِنْ هُوَ الشَّخْصُ فِي الْوَاقِعِ، وَلَكِنْ الرِّوَايَاتُ الْعَدِيدَةُ الْمَذْكُورَةُ فِي طَرُقِ الشَّيْعَةِ

وأهل السُّنة ذكرت بأن الإمام علي هو المصداق لها وهو الذي يتمتع بالحكمة الإلهية». ثم إنه أورد عدة روايات تعزّز ما ذهب إليه، نذكر منها: «يقول ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أراد أن ينظر إلى إبراهيم في حلمه وإلى نوح في حكمته وإلى يوسف في اجتماعه فليُنظر إلى علي بن أبي طالب». وأورد نفس الرواية مع بعض الاختلاف في المتن منسوبة لابن الحمرّاء يقول فيها: كنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله فجاء علي بن أبي طالب عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سرّه أن ينظر إلى آدم في علمه ونوح في فهمه وإبراهيم في خلّته فليُنظر إلى علي بن أبي طالب». كما أورد رواية أخرى عن ابن عباس أيضًا يقول فيها: «كنت عند رسول الله صلى الله عليه وآله فسئل عن علي فقال: قُسمت الحكمة عشرة أجزاء فأعطي علي تسعة أجزاء وأعطي الناس جزءًا واحدًا».

وهذا التأويل فيه تجنُّ على مشيئة الله تعالى وعدالته، فالآية تقرر بأن الله يُوتي الحكمة من يشاء، فتدخل المتأولون في مشيئته، وقرروا عنه، وهم يفترون عليه تعالى، بأنه شاء أن يُوتي تسعة أعشار الحكمة لعلي عليه السلام، وأن يقسم العشر بين غيره من الناس منذ آدم عليه السلام وحتى قيام الساعة بمن فيهم من أنبياء ورسل وحكماء! وهو أمرٌ، لو يعلمون عظيم، حيث تدخلوا في تقسيمه للحكمة، وهو ما يعني الإلحاد في أسمائه وصفاته، فهو الوهاب، والحكم، والعدل، والمقسط، والمانح. وهو ما يمكن مقارنته بتقسيم رحمته سبحانه وتعالى: ﴿أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾<sup>(1)</sup>. وهذا التقسيم لحكمة الله تعالى يشبه اعتراض المشركين على نزول القرآن على محمد صلى الله عليه وآله، ورغبة المشركين في أن ينزل القرآن على أحد من القريتين عظيم: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾<sup>(2)</sup> ﴿أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّتَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾<sup>(2)</sup>. وسيُسال المتأولون يوم القيامة: أهم يقسمون الحكمة أم الله

(1) سورة الزخرف، الآية: 32.

(2) سورة الزخرف، الآيتان: 31 - 32.

تعالى؟ وحين يتدخل مسلم في رحمة الله، وكيفية تصريف الله تعالى لكونه وعباده، يجعل من نفسه كاهناً أو سادناً، ويقلب العلاقة بينه وبين ربه فيصير هو الإله المتحكم وربّه المطيع المذعن! سبحانه وتعالى عما يصفون، كما في الديانات الوضعية والوثنية. وهو ما قام به الأحرار والرهبان في الشرائع اليهودية والنصرانية، ولذلك وصفهم القرآن بالأرباب، قال تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَجْزَارَهُمْ وَرُءُسَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾<sup>(1)</sup>.

والأحاديث التي استشهد بها الشيرازي غير متماسكة وغير متوافقة، فالحكمة قُسمت وفقاً للحديث إلى عشرة أجزاء، جُعل تسعة منها لعلّي ﷺ، وتقاسم الناس العُشر المتبقي بمن فيهم الرسل والأنبياء ﷺ! كما تنسب هذه الأحاديث إلى إبراهيم ﷺ الحلم تارة، وتنسب له الخُلة أخرى، وتنسب إلى نوح ﷺ الحكمة طوراً، وتنسب له الفهم أخرى، وتارة تُشبهه علي ﷺ بالنبي آدم عليه أفضل الصلوات والسلام في علمه، وأخرى بيوسف ﷺ في اجتماعه، عليهم منا جميعاً أفضل الصلاة والسلام. كما أنّ القول المنسوب للنبي ﷺ في الحديث أقرب إلى قول المريدين والمداحين منه إلى قول نبي مرسل، وهذه التزكية تناقض المنهج القرآني؛ حيث يقول تعالى: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾<sup>(2)</sup>، ويقول أيضاً: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُرَكِّي مَن يَشَاءُ﴾<sup>(3)</sup>.

2. تأويل آية ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية التاسعة والخمسين بعد المئة من سورة النساء: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾، على أنها نزلت في النبي محمد ﷺ وعلي ﷺ تارة، وفي آل محمد تارة أخرى، ووفقاً للتأويل الأول ما من أحد يموت إلا سيقر بأنهما من الأولين والآخرين؛ حيث ذكر الطبطبائي في تفسيره الميزان: «وفيه: عن جابر عن أبي جعفر ﷺ في

(1) سورة التوبة، الآية: 31.

(2) سورة النجم، الآية: 32.

(3) سورة النساء، الآية: 49.

قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ قال: ليس من أحد من جميع الأديان يموت إلا رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام حقًا من الأولين والآخرين. وفي التأويل الثاني ما من أحد من ولد فاطمة عليها السلام يموت إلا أقر لكل إمام بإمامته حيث يقول أيضًا: «وفيه: عن المفضل بن عمر قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ فقال: هذه نزلت فينا خاصة، إنه ليس رجل من ولد فاطمة يموت ولا يخرج من الدنيا حتى يقر للإمام وبإمامته، كما أقر ولد يعقوب ليوسف حين قالوا: ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾<sup>(1)</sup>».

والتأويل خاطئ، حيث إن الآية تأتي في سياق الحديث عن عيسى عليه السلام، وهو ما استدعى استخدام ضمير الغائب، ولو كان المقصود في الآية هو متلقي الوحي عليه السلام لكان الضمير المستخدم هو ضمير المخاطب، أما لو كان المقصودان في الآية النبي عليه السلام وعلي عليه السلام كما ذهب الرواية الأولى، لاستخدمت صيغة المثنى عوضًا عن المفرد الغائب. وكذلك الأمر لو كان المقصود أحفاد النبي عليه السلام من فاطمة عليها السلام، كما ذهب الرواية الثانية لكان الضمير المستخدم هو ضمير الجماعة الغائبة، ولتمت الإشارة إليهم بصفة من صفاتهم.

وتتفق جل كتب التفسير بالمأثور بأن الآية تتعلق بإيمان بعض أهل الكتاب بعيسى عليه السلام.

3. تأويل آية ﴿فَإِذْ مُؤَذَّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الرابعة والأربعين من سورة الأعراف: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَإِذْ مُؤَذَّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾، على أن المؤذن هو علي عليه السلام، ولا يعطي المتأول لعلّي هذا الدور فحسب بل يعطيه السلطة على الجنة والنار والقيامة، ويكون الشخص الذي يسمع له ويطاع آنذاك، ويختم بكلامه محاورة أهل الجنة وأهل

(1) سورة يوسف، الآية: 91.

النار وهلم جرأ؛ حيث أورد الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «سؤال: من هو المؤذن في الآية 44 من سورة الأعراف؟ ومن هو الشخص الذي يختم الحوار المذكور بالنداء الإلهي والذي توحى الآية أن له سلطة على الجنة والنار والقيامة؟ ومن هو هذا الشخص الذي يسمعه جميع الناس في ذلك اليوم ويختم بكلامه عملية المحاوراة بين أهل الجنة والنار؟ الجواب: هناك روايات متعددة مذكورة في مصادر الشيعة وأهل السنة تؤكد على أن المؤذن هو الإمام علي عليه السلام وعلى سبيل المثال لا الحصر نشير إلى نماذج منها: أورد الحاكم الحسكاني الحنفي من أهل السنة في شواهد التنزيل عن محمد ابن الحنفية عن الإمام علي عليه السلام أنه قال أنا ذلك المؤذن...». ويربط الشيرازي بين دلالة «المؤذن» في هذه الآية، وكلمة «أذان» في مطلع الآية الثالثة من سورة التوبة: ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ حيث يقول: «إذا كان الإمام علي عليه السلام هو المؤذن للنبي صلى الله عليه وآله في دار الدنيا والمبلغ رسالته للمشركين في مكة وفقاً لما ورد في الآية الثالثة من سورة التوبة، فإنه سيكون في الآخرة هو المؤذن الذي يوصل النداء الإلهي إلى أهل النار ويخبرهم بأن اللعنة الإلهية قد شملتهم بسبب ظلمهم الذي ارتكبه في الدنيا».

ورغم أن الله تعالى لم يشر لهوية المؤذن لا من قريب ولا من بعيد، فإن المتأولين حدّدوه وأضافوا الآية لفضائل علي عليه السلام وذلك لإثبات ولايته. كما أورد الشيرازي روايات تؤكد أن رسول الله صلى الله عليه وآله كلف علي عليه السلام ليتلو الآيات الأولى من سورة التوبة على المشركين في أيام الحج. وقد تكون الروايات التي أوردها الشيرازي صحيحة، غير أن الآية موضع التأويل أعطت أهمية للأذان وأبلغتنا به ولم تحدّد لنا هوية المؤذن، فما بال المتأولون يحاكون المشركين الذين يقسمون رحمة ربك! فتارة يقسمون الحكمة! وأخرى يحدّدون الله المؤذن بين أصحاب الجنة وأصحاب النار! وإجمالاً فإن الربط بين المؤذن في الآيتين، والقول بأنه طالما المؤذن في سورة التوبة هو علي عليه السلام، فإن المؤذن يوم القيامة سيكون علياً أيضاً صلى الله عليه وآله لا يستقيم، بل ويعد تدخلاً في مشيئة الخالق سبحانه وتعالى عما يصفون، وإلحاداً في أسمائه وصفاته، وتجنياً على النفس قبل أن يكون تجنياً على الحقيقة. ويهدف إلى إخضاع آيات الله لنظريات البشر ومشيتهم.

ودعنا هنا نتوقف قليلاً عند الاستشهاد بكتب أهل الحديث والنسخ «أهل السُّنة»، التي غالباً ما يلجأ إليها فقهاء مدرسة الرواية والتأويل. وهذا الشاهد في تقديري عليهم وليس لهم، ذلك أنه يعبر عن بعض الموضوعية والإنصاف من جانب بعض فقهاء ومدوني أهل الحديث والنسخ، حين يوردون بعض مرويات الخصوم التي تتوافر على الشروط التي وضعوها للتأكد من صحة الرواية. غير أنها لا تعزز مرويات أهل الرواية والتأويل، ذلك أن منهجية التثبت من صحة الحديث المسماة بالجرح والتعديل متهافة، ولا تصلح للاستدلال على صحة المرويات التي تتضمنها كتبهم ومدوناتهم. فالتزكيات التي تمتلئ بها كتب الرجال وتصانيفهم تناقض أولاً قوله تعالى: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾<sup>(1)</sup>، وتحابي ثانياً الرواة الذين يقتصرون على رواية المرويات التي تخدم مدرسة أهل الحديث والنسخ، وتتحامل على الرواة الذين يوردون مرويات تخدم الفرق الأخرى، فيصنفونهم في خانة الكذابين ومتروكي الحديث والضعفاء، حتى لو كانوا من أهل الحديث والنسخ، وللتعمية وادعاء الموضوعية والصدق أضافوا إليهم من أورد أحاديث متهافة وغير محكمة الصنعة ولا تصمد أمام النقد حتى وإن خدمت مدرستهم.

4. تأويل آية ﴿وَالسَّيْفُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية المئة من سورة التوبة: ﴿وَالسَّيْفُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾، على أنها نزلت في فضائل علي (عليه السلام)، باعتباره أول المسلمين إسلاماً، وأنها تعزز أهليته بالإمامة والولاية؛ حيث أوردها الشيرازي ضمن آيات الولاية: «بالرغم من أن الآية الشريفة أعلاه تتحدث عن ثلاث طوائف من المؤمنين وتبشر السابقين من كل طائفة منهم وتبشر السابقين، هؤلاء يوجد سابق يقع في الصف الأول وهو أول شخص من السابقين وطبقاً للروايات الكثيرة التي ستأتي لاحقاً فإن هذا الشخص الذي حمل راية الصدق ليس هو إلا علي بن أبي طالب (عليه السلام)». ولم يقصر الكاشاني دلالة الآية على علي بل ألحق بعلي (عليه السلام) النقباء - والمقصود

بالنقباء الأئمة المعصومون - وأبا ذر والمقداد وسلمان وعمار، ومن آمن وصدق وثبت على ولاية أمير المؤمنين (عليه السلام) وأسند ذلك إلى القمي.

والآية تبشّر السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين بجنت تجري من تحتها الأنهار وبالفوز العظيم، ولا تخصص الآية شخصاً بعينه، وإلا لجاءت بصيغة المفرد لا الجمع، مع التأكيد على أن مكانة علي (عليه السلام) محفوظة، باعتباره من أوائل من أسلم، ولا يقلل ولا يزيد من قدره أن يكون أسلم قبل أبي بكر (رضي الله عنه) أو بعده. غير أن ذلك لا يبرّر تقييد المطلق، مطلق السابقين من المهاجرين والأنصار بسابق واحد ولو كان علياً (عليه السلام)، من أجل تأكيد نظرية الولاية، التي يُراد إثباتها بتطويع هذه الآية وآيات أخرى غيرها، حتى لو أدى الأمر إلى تحريف الكلم عن مواضعه، وإخضاع آيات الله لمعتقدات البشر ونظرياتهم.

5. تأويل آية ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾: أوّل أهل الرواية والتأويل «من عنده علم الكتاب» في الآية الثالثة والأربعين من سورة الرعد: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾، على أنه علي (عليه السلام)؛ حيث أورد الشيرازي في كتابه آيات الولاية حديثاً منسوباً لأبي سعيد الخدري يقول فيه: «سألت رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن هذه الآية: الذي عنده علم الكتاب قال: ذاك وزير أخي سليمان بن داود (عليه السلام) وسألته عن قول الله عز وجل: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾، قال ذاك أخي علي بن أبي طالب» وبعد أن يسرد الرواة الذين أوردوا هذه الرواية يقول: «وعليه فإن أفضل تفسير لجمله من عنده علم الكتاب هو أن المراد منها الإمام علي بن أبي طالب». وبعد أن يقارن بين علي (عليه السلام) وأصف برخيا الذي تقول بعض مرويات أهل الرواية والتأويل إنه وزير النبي سليمان (عليه السلام) يختتم قوله بالتالي: من هذا البحث يمكننا التطرق إلى الولاية التكوينية للأئمة الأطهار لأن معنى العلم التكويني ليس هو أن نعتقد بأن الإمام علياً (عليه السلام) خالق السموات والأرض ونعوذ بالله، بل يعني أن هؤلاء الأولياء يتصرفون بعالم الوجود بإذن الله تعالى ومشيتته ويشبه تصرفهم عمل أصف برخيا».



وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية توصي النبي ﷺ بأن يقول للكفار حسبي الله شهيداً بيني وبينكم يوم القيامة. أمّا علم الكتاب فلا يخرج عن دالتين: الأولى العلم بالقرآن والكتب المنزلة على الرسل السابقين للنبي محمد ﷺ. والثانية العلم ببعض ما ورد في أم الكتاب أو اللوح المحفوظ، غير أنّ جلّ المفسرين حصروا دلالتها في هذه الآية في العلم بالكتب المنزلة. وحين تنصرف دلالة علم الكتاب إلى العلم بالقرآن أو الكتب المنزلة، فلا يستقيم تأويل الآية على النحو الذي أورده الشيرازي، ذلك أنّ علم علي ﷺ يقتصر على القرآن، وعلمه بالقرآن لا يتميز عن علم غيره من الصحابة بتعريف سعيد بن المسيب. ثم إنّ عليّاً ﷺ ليس محايداً ليكون شاهداً بل هو طرف في الخصومة، ومن هناك فلا يصلح لأن يكون شاهداً بين الكافرين ورسول الله ﷺ، بينما يجوز أن يكون الشاهد أحد الذين لديهم علم الكتب السماوية السابقة، كالنور أو الإنجيل أو من لديه علم بعض ما ورد في أم الكتاب. أمّا تأويل الآية على النحو الذي أورده الشيرازي واعتبار علي ﷺ كالذي عنده علم الكتاب في مجلس النبي سليمان ﷺ فلا يستقيم، وحتى القول بأنّ الذي عنده علم الكتاب هو آصف برخيا لا برهان عليه ويستند إلى الإسرائيليات. والأرجح أن تكون دلالة الكتاب في الحالتين مختلفة؛ فالكتاب في الآية الأربعين من سورة النمل تنصرف إلى اللوح المحفوظ، والذي يعني أنّه تعالى منحه بعض من علم الغيب، كما فعل مع صاحب موسى ﷺ الذي منحه تعالى من لدنه علماً، بينما علم الكتاب في هذه الآية ينصرف إلى الكتب المنزلة على الرسل ﷺ. أمّا القول إنّ الأولياء يتصرفون بعالم الوجود بإذن الله تعالى ومشيتة، وبطريقة تشبه عمل الذي عنده علم الكتاب، فقول لم يثبت لا في القرآن ولا حتى في كتب التاريخ، ولو كانت لهم تلك المقدرة لأحضروا عرش أحد ملوك بني أمية إلى مجالسهم كما فعل الذي عنده علم الكتاب في حضرة النبي سليمان ﷺ.

6. تأويل آية ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل كلمة «هاد» في الآية السابعة من سورة الرعد: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا

لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ: إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ، على أنها نزلت في علي عليه السلام، وأنه هو الهادي لقومه؛ حيث يقول الشيرازي في كتابه «آيات الولاية» بعد أن يستبعد آراء بعض المفسرين في كون الهادي هو الله أو رسوله أو علماء الأمة: «وعلى هذا الأساس فإنّ الهادي لا يقصد به الله تعالى أو النبي أو علماء الأمة بل يجب أن يكون شخصاً آخر معيناً ومنصوباً من قبل الله تعالى، ومن جهة ثالثة فإنّ الشخص الوحيد الذي ورد في حقه نص صريح من رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله على ولايته وإمامته هو الإمام علي عليه السلام ولا يوجد نص في هذا الشأن لغيره من الصحابة وحتى إنّ علماء السُّنة لم يدعوا مثل هذا الادعاء، وعليه فلو قلنا إنّ المنذر هو رسول الله والهادي والإمام هو الإمام علي عليه السلام المنصوب لهذا المقام من قبل الله تعالى وبواسطة نبيه الكريم، فإنّ هذا المعنى يتناسب وأجواء الآية الشريفة. ثم أورد عدة روايات تعزز هذا الرأي نذكر منها: «الرواية الأولى:» يقول ابن عباس: لما نزلت ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ وضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده على صدره فقال: أنا المنذر ولكل قوم هاد وأوماً بيده على منكب علي، فقال: أنت الهادي يا علي بك يهتدي المهتدون من بعدي»، الرواية الثانية: «وجاء في مستدرک الصحيحين المعروف لدى علماء أهل السُّنة رواية في تفسير الآية عن الإمام علي عليه السلام نفسه: عن علي عليه السلام ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ قال علي: «رسول الله المنذر وأنا الهادي»، الرواية الثالثة: ما ورد من مصادر الفريقين العامة والخاصة من حديث الإسراء... حيث قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لما أُسري بي إلى السماء لم يكن بيني وبين ربي ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا حاجة سألت إلا أعطاني خيراً منها، فوقع في مسامعي ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ فقلت إلهي أنا المنذر، فمن الهادي؟ فقال ذاك علي بن أبي طالب غاية المهتدين، إمام المتقين، قائد الغر المحجلين ومن يهدي من أمتك برحمتي للجنة» وختم الشيرازي هذه الرواية بالقول: «هذه الرواية الجذابة والشيقة تبين بجلاء تطبيق الآية محل البحث على النبي الأكرم صلى الله عليه وآله والإمام علي عليه السلام في السماء».

وهذا التأويل لا يستقيم البتة فالهادي هو الله تعالى؛ حيث يقول تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي أَلْعَمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ﴾<sup>(1)</sup>، ويقول أيضاً: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَن أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾<sup>(2)</sup>، كما يقول: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي أَلْعَمَىٰ وَمَن كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾<sup>(3)</sup>. ومن ذلك نخلص إلى أن الهادي هو الله تعالى وليس أحد من خلقه، غير أنه تعالى وصف رسوله ﷺ بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾<sup>(4)</sup>، ومع ذلك فدلالة تهدي هنا لا تتجاوز دلالة الدليل، الذي يدل الناس على الصراط المستقيم، دون أن يتمكن من أن يلقي في قلوبهم وروعهم فعل الهداية. ولقد وردت الهداية نكرة في الآية مصداقاً لذلك: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾، لتدل على الدليل الذي يدل إلى الطريق السوي، وحتى الهداية لقوم النبي محمد ﷺ بهذه الدلالة، لا يجوز إسنادها لغير رسول الله ﷺ وهو بين ظهرائهم، فكيف يكون الهادي لقوم النبي محمد ﷺ غيره ومن معاصريه؟ ألا يحمل ذلك في طياته فشلاً نبوياً في هداية قومه إلى الطريق القويم؟ وكيف يقتصر دور النبي ﷺ على الإنذار، بينما تكون الهداية لعلي رضي الله عنه؟ وهل أثبتت كتب التاريخ دوراً لعلي عليه السلام يفوق دور النبي ﷺ في هداية عشيرة النبي ﷺ وقومه؟ والله سبحانه وتعالى يمنح صفة الهداية بالدلالة الثانية لرسوله ﷺ فيقول: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾<sup>(5)</sup>. ثم إن حديث الإسراء أعلاه والذي يقول فيه الله سبحانه وتعالى ما لم يقل، لا يلقي قبولاً من صاحب الفطرة السليمة؛ فكيف يطنب الله سبحانه وتعالى في وصف علي عليه السلام؟ ويكيل له المديح، كما يفعل المريد في وصف شيخه وكيل المديح له، أو كما يفعل المتشيع في وصف إمامه وكيل المديح

(1) سورة يونس، الآية: 43.

(2) سورة القصص، الآية: 56.

(3) سورة الزخرف، الآية: 40.

(4) سورة الشورى، الآية: 52.

(5) سورة الشورى، الآية: 52.

له، فيصف عليًا بأنه غاية المهتدين، وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين؟! فما الذي تركه الله تعالى لمداحي الأئمة ومريديهم لو صدق الأفاكون؟ وهذا المديح يفضح واضع الحديث، فيظهر في صيغة الحديث أنّ الخطاب أو الوصف يرد على لسان من هو أدنى مرتبة من المخاطب أو الموصوف سبحانه وتعالى عما يصفون. ويرى الزمخشري بأنّ الهادي هو الله سبحانه وتعالى فيقول: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ من الأنبياء يهديهم إلى الدين، ويدعوهم إلى الله بوجه من الهداية، وبآية خصّ بها، ولم يجعل الأنبياء شرعًا واحدًا في آيات مخصوصة. ووجه آخر: وهو أن يكون المعنى أنهم يجحدون كون ما أنزل عليك آيات ويعاندون، فلا يهتمك ذلك، إنما أنت منذر، فما عليك إلا أن تنذر لا أن تثبت الإيمان في صدورهم، ولست بقادر عليه، ولكل قوم هاد قادر على هدايتهم بالإلحاء، وهو الله تعالى. ولقد دلّ بما أردفه من ذكر آيات علمه وتقديره الأشياء على قضاء حكمته أن إعطاءه كل منذر آيات خلاف آيات غيره: أمر مدبر بالعلم النافذ مقدر بالحكمة الربانية، ولو علم في إجابتهم إلى مقترحهم خيرًا ومصلحة، لأجابهم إليه. وأما على الوجه الثاني، فقد دلّ به على أنّ من هذه قدرته وهذا علمه، هو القادر وحده على هداية العالم بأي طريق يهديهم، ولا سبيل إلى ذلك لغيره».

غير أنّ الأرجح، في تقديري، أن تكون لـ «الهادي» دلالة أخرى تنصرف إلى أداة الهداية ووسيلتها، فالآية وفق هذا التأويل ترد على المشركين الذين طلبوا إنزال آية، وتقول لهم بأنّ لكل قوم وسيلة، أو أداة للهداية تختلف عن وسائل الأقوام الأخرى، فإذا كان إبطال السحر كان هاديًا للمصريين ولسحرتهم، أو لبني إسرائيل على سبيل المثال لا الحصر، فليس بالضرورة أن يكون السحر هاديًا للعرب بل سيكون سحر البيان لهم هاديًا. فالآية إذن، لا تتجاوز إحدى دالتين: الأولى أن تقرر بأنّ النبي ﷺ هو المنذر والهادي لقومه، أي الذي يرشدهم إلى الهدى، وأنه لكل قوم منذر وهاد في الوقت ذاته. والثانية أن تنصرف دلالة «ولكل قوم هاد» لأداة الهداية التي هي بالنسبة للعرب «سحر البيان». أمّا تأويل الآية على النحو الذي أورده الشيرازي فلا يستقيم، ويندرج ضمن تحريف الكلم عن مواضعه من أجل غايات بشرية ومذهبية، تنسب للخالق ما لم يقل، وتخضع آيات الله لنظريات البشر.

7. تأويل آية ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل كلمة «شاهد» في الآية السابعة عشرة من سورة هود: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾، على أنها تعني علياً عليه السلام؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «في الكافي عن الكاظم والرضا عليهما السلام أمير المؤمنين عليه السلام الشاهد على رسول الله صلى الله عليه وآله ورسول الله على بيته من ربه». كما أورد حديثاً منسوباً لأمير المؤمنين يقول فيه: «ما من رجل من قريش إلا وقد نزل فيه آية أو آيتان من كتاب الله، فقال رجل من القوم: فما نزل فيك يا أمير المؤمنين؟ فقال: أما تقرأ الآية التي هي في هود ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾ محمد على بيته من ربه وأنا الشاهد». كما أورد الشيرازي في تفسيره الأمثل: «ما المقصود «بالشاهد» في الآية؟! قال بعض المفسرين: إنَّ المقصود بالشاهد هو جبرائيل عليه السلام أمين وحي الله، ومنهم من فسره بالنبي صلى الله عليه وآله وآله، ومنهم من قال: إنَّ معناه لسان النبي صلى الله عليه وآله في حالة فهم معنى «يتلو» من التلاوة أي القراءة، لا بمعنى التلو الذي معناه مجيء شخص بعد آخر. ولكن كثيراً من كبار المفسرين فسروا «شاهد» بالإمام علي عليه السلام، ففي روايات كثيرة وصلتنا عن الأئمة المعصومين، وفي بعض كتب تفسير أهل السنة - أيضاً - هناك تأكيد على أنَّ المقصود من «الشاهد» في الآية هو الإمام علي عليه السلام أول من آمن بالنبي والقرآن الكريم، وكان معه في جميع المراحل ولم يقصر لحظة في التوضيح دونه وحمايته إلى آخر نفس. وفي حديث منقول عن الإمام علي عليه السلام أنه قال: «ما من رجل من قريش إلا وقد أنزل فيه آية أو آيتان من كتاب الله، فقال له رجل من القوم: وماذا أنزل فيك يا أمير المؤمنين؟ فقال: أما تقرأ الآية التي هي في هود ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾ محمد صلى الله عليه وآله على بيته من ربه وكنت أنا الشاهد».

وهذا تأويل غريب، فالثابت في القرآن أنَّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم شاهد على أمته، وعلي عليه السلام رجل من أمته ومن آله، أما أن يكون الشاهد على أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم شخصاً غيره ومن قرنه، فهو ما لا يستقيم مع الآيات التي تجعل النبي شهيداً على أمته: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ

عَلَيْكُمْ شَهِيدًا»<sup>(1)</sup>، «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا»<sup>(2)</sup>. ولا ينقص من إيماننا قطمير حين لا نعلم دلالة الشاهد في هذه الآية، غير أن أرجح الأقوال في تقديره تقول إن المراد بالشاهد هو القرآن، ذلك أنه عطف عليه كتاب موسى ﷺ، والحق بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ وهو ما أشار إليه الرازي في مفاتيح الغيب. ومن هناك فإن تأويلها على أنها تعني عليًا لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفًا للكلم عن مواضعه، من أجل محاولة البحث عن أسانيد لنظرية الولاية في القرآن دون سلطان، وهو ما يمثل إخضاعًا لآيات الله لمذاهب البشر ونظرياتهم ومعتقداتهم الظنية.

8. تأويل آية ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(10)</sup> أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ: أول أهل الرواية والتأويل الآيات من العاشرة إلى الثانية عشرة من سورة الواقعة: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(10)</sup> أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ<sup>(11)</sup> فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ، على أنها نزلت في علي عليه السلام؛ حيث يقول الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «كما تقدم فإن مفهوم الآية الشريفة شامل وعام في دائرة السابقين ويستوعب في مضمونه جميع الأشخاص الذين سبقوا الآخرين في الإيمان والجهاد والصلاة والتوبة والمسير في خط التوبة والعبودية والدخول إلى الجنة وأمثال ذلك، ولكن طبقًا لما ورد في الروايات الشريفة أن الإمام علي عليه السلام هو أسبق السابقين في هذه الموارد والمصداق والأتم والأكمل لهذه الآية الشريفة». ثم إنه أورد بعض الاستشهادات منها ما نسبته لابن عباس المقبول - كما يصفه - لدى السنة والشيعية وهو قوله: «سابق هذه الأمة علي بن أبي طالب». كما أورد له رواية أخرى يقول فيها: «يوشع بن نون سبق إلى موسى، ومؤمن آل ياسين سبق إلى عيسى، وعلي بن أبي طالب سبق إلى محمد». وأورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «وفي الأمالي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه سئل عن هذه الآية فقال: قال لي جبرائيل ذلك علي وشيعته هم السابقون إلى الجنة المقربون إلى الله بكرامته. وفي الخصال عن علي عليه السلام قال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾<sup>(10)</sup> أُولَئِكَ

(1) سورة البقرة، الآية: 143.

(2) سورة النساء، الآية: 41.

الْمَقْرُونُونَ ﴿١﴾ فِي نَزَلَتْ. وَفِي الْإِكْمَالِ عَنِ الْبَاقِرِ ﴿٢﴾ فِي حَدِيثٍ وَنَحْنُ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ وَنَحْنُ الْآخَرُونَ. وَفِي الْكَافِي عَنِ الصَّادِقِ ﴿٣﴾ قَالَ قَالَ أَبِي لِأَنَاسٍ مِنَ الشَّيْعَةِ: أَنْتُمْ شِيعَةُ اللَّهِ وَأَنْتُمْ أَنْصَارُ اللَّهِ وَأَنْتُمْ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ وَالسَّابِقُونَ الْآخَرُونَ وَالسَّابِقُونَ فِي الدُّنْيَا إِلَى وَلايَتِنَا وَالسَّابِقُونَ فِي الْآخِرَةِ إِلَى الْجَنَّةِ. وَفِي الْمَجْمَعِ عَنِ الْبَاقِرِ ﴿٤﴾ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أَرْبَعَةُ ابْنِ آدَمَ الْمَقْتُولِ، وَسَابِقُ أُمَّةٍ مُوسَى ﴿٥﴾ وَهُوَ مُؤْمِنُ آلِ فِرْعَوْنَ، وَسَابِقُ أُمَّةٍ عِيسَى ﴿٦﴾ وَهُوَ حَبِيبُ النَّجَارِ، وَالسَّابِقُ فِي أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﴿٧﴾.

وفي آية بهذا الشمول - بحيث تشمل السابقين إلى الإسلام، والسابقين إلى الفضائل، منذ النبي آدم ﴿٨﴾ حتى خاتم الأنبياء محمد ﴿٩﴾، بل وحتى يوم القيامة - لا يجوز قصر دلالتها على علي بن أبي طالب ﴿١٠﴾، أو على شيعته وشيعة الأئمة من ذريته. كما لا يجوز قصرها على المسلمين من أتباع النبي محمد ﴿١١﴾. ويُعطي الزمخشري السابقين دلالة مطلقة وغير مقيدة في الكشف فيقول: «وَالْتَبَيُّنُونَ» المخلصون الذين سبقوا إلى ما دعاهم الله إليه وشقوا الغبار في طلب مرضاة الله عزَّ وجلَّ. والحديث الذي أورده الشيرازي في خاتمة بحثه حول آية السابقين، يؤكد عمومية دلالة السابقين وعدم قصرها على شخص بعينه سواء في الماضي أو الحاضر أو المستقبل، حيث يقول الحديث: «السابقون إلى ظلِّ العرش طوبى لهم، قيل يا رسول الله ومن هم؟ قال: الذين يقبلون الحق إذا سمعوه، ويبدلونه إذا سألوه، ويحكمون للناس كحكمهم لأنفسهم». ثم إنَّ حصر السابقين في سابق واحد لكل نبي هو من بدع أهل الرواية والتأويل، ليفصلوا سبق لقبول دعوات الرسل على مقاس علي ﴿١٢﴾، وإذا كان أهل الرواية والتأويل قد أولوا إل ياسين على أنَّها تنصرف إلى آل محمد ﴿١٣﴾ في موضع آخر، فكيف يسبق مؤمن آل محمد إن صدق تأويل إل ياسين ذاك إلى عيسى ﴿١٤﴾؟ أم أنَّ فقهاء مدرسة الرواية والتأويل يؤمنون بفكرة تناسخ الأرواح، بحيث عاش مؤمن آل ياسين في زمنين، فعاصر عيسى ﴿١٥﴾ ومحمد ﴿١٦﴾.

9. تأويل آية ﴿لِنَجْلِيَنَّ لَكَ نَذْرَةَ نَفْسِكَ وَأُذُنَ وَعِيَةٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الأذن الواعية» الآية الثانية عشرة من سورة الحاقة: ﴿إِنَّا لَنَّا طَعْنَا أَلَمَاءَ

حَمَلْتَكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ⑪ لِجَعَلَهَا لَكُمْ نَذْرَةً وَقِيحًا أَذُنٌ وَعِيَةٌ»، على أنها أذن علي عليه السلام. حيث أورد الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «بالرغم من أن الآية الشريفة لها مفهوم واسع وشامل لجميع الأفراد الذين يتسمون بهذه السمة الأذن الواعية، ولكن طبقاً لما ورد في الروايات الكثيرة في تفسير هذه الآية فإن المصداق الأتم والأكمل للأذن الواعية هو الإمام علي عليه السلام. وقد ورد في بعض الروايات أنه عندما نزلت هذه الآية الشريفة قال النبي الأكرم صلى الله عليه وآله مخاطباً الإمام علي عليه السلام: «سألت الله أن يجعلها أذنك يا علي». ويقول الإمام علي عليه السلام بعد هذه الواقعة كنت إذا سمعت شيئاً من النبي أحفظه ولا أنساه. وقد ورد في روايات أخرى أيضاً أن النبي الأكرم صلى الله عليه وآله دعا بهذا الدعاء أولاً ثم نزلت الآية الشريفة».

ولكم غريب هذا التأويل؛ حيث إن الآية الأولى تتحدث عن حمل الناس في الجارية التي هي سفينة النبي نوح عليه السلام، وهل يعقل بأنه منذ ذلك التاريخ، ومع تعاقب الأنبياء والرسل والصالحين لم تشهد الأرض أذنًا واعية وفق هذا التأويل، غير أذن علي عليه السلام؟ ولم يكلف النبي صلى الله عليه وآله نفسه الدعاء لأحد من أمته، بأن يكون من ذوي الأذان الواعية غير علي عليه السلام. والحديث المذكور آنفاً معلول، ذلك أنه ليس من شيم النبي صلى الله عليه وآله ولا من طبعه، أن يسأل الله أن يكون واحداً فقط من أمته صاحب الأذن الواعية. فلو نسب الراوي للنبي صلى الله عليه وآله قوله: سألت الله أن يمنحك أذنًا واعية عوضاً عن سؤاله أن يكون علياً صاحب الأذن الواعية، لكان يمكن للحديث أن يسلم من العلة. وحتى إذا سلمنا جدلاً بصحة الحديث، فإن منتهى لا يتجاوز الدعاء لعلي عليه السلام بأن يكون من أصحاب الأذان الواعية، ولا يقرر أنه كذلك أو أنه وحده كذلك دون غيره.

ومن ثم فالتأويل يندرج ضمن تحريف الكلم عن مواضعه، وذلك بتقييده للمطلق وتخصيصه للعام، والآية لا تتجاوز القول: بأن كل مؤمن يعي ويتدبر حمل الله للناس في الجارية فيتعظ، فهو صاحب أذن واعية. ثم إن صيغة دعاء النبي صلى الله عليه وآله لرواة الحديث بالحفظ، تكررت لكل من نسبت إليه الفرق المتناحرة أحاديث كثيرة لا يعقل قدرته على حفظها، كأبي هريرة وعبد الله بن عمر وابن عباس وغيرهم، وهو ما يشير ظلالاً من الشك في صحتها.



## خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 2 - ت)

التأويلات المتعلقة باختزال المآثر في علي عليه السلام:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾  | شاء الله أن يؤتي الحكمة إلى علي فمنحه تسعة أعشار الحكمة وتقاسم العشر بقية الناس.                                  | يؤتي الله الحكمة لمن شاء من عباده ومن أوتيها فقد أوتي خيراً كثيراً.                             |
| ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾   | ما يموت من أحد من جميع الأديان إلا رأى رسول الله وعلي حقاً من الأولين والآخرين.                                   | وإن من أهل الكتاب ليؤمنن بعيسى قبل موته.  |
| ﴿فَأَذَنُ مُؤَذِّنٍ بَيْنَهُمْ أَوْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾   | فأذن علي بينهم أن لعنة الله على الظالمين.   | فأذن مؤذن ما «لم يحده الله تعالى» بينهم أن لعنة الله على الظالمين.                              |
| ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ السَّابِقِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَاللَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ﴾ | وعد الله علي والأئمة، والسابقين من المهاجرين والأنصار، كأبي ذر والمقداد وسلمان وعمار، جنات تجري من تحتها الأنهار. | وعد الله السابقين بالإيمان من المهاجرين والأنصار، ومن تبعهم بإحسان، جنات تجري من تحتها الأنهار. |
| ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾  | قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم وعلي الذي عنده علم الكتاب.  | قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم، ومن عنده علم التنزيل.  |
| ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ: إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾   | إنما أنت منذر وعلي هادٍ لقومك.  | إنما أنت منذر ولكل قوم هادٍ.  |
| ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتِيمَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾  | أفمن كان على يتيمة من ربه ويتلوها علي.  | أفمن كان على يتيمة من ربه ويتلوها القرآن.   |
| ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ (10) ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾  | السابقون المقربون هم يوشع بن نون، ومؤمن فرعون، وحبيب النجار، وعلي بن أبي طالب.                                    | السابقون بالإيمان والسابقون بالبر والإحسان هم المقربون.   |

|  |                              |                               |
|--|------------------------------|-------------------------------|
| ﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِبَاءَ أُذُنٍ وَنَبِيٍّ﴾ | لنجعل حملكم في الجارية تذكرة | لنجعل حملكم في الجارية تذكرة، |
| وتعيبها أذن علي بن أبي طالب.                                   | وتعيبها أذان أولي الألباب.   |                               |

### التعليق:

السؤال الذي يتبادر إلى الذهن بعد الاطلاع على هذه التأويلات، يتعلق بما هو الدافع الذي يدفع المتأولين للتعقيد النصوص القرآنية، ليقال بأن هذه الآيات نزلت في علي عليه السلام؟ لا شك أن الصراع السياسي الذي اتخذ أشكالا عنيفة وقتالية هو الذي ساهم في كل هذا التحريف؛ ففي مجتمع حديث عهد بالنبوة وخبر السماء ولا يؤثر في عامته شيء أكثر من القرآن والحديث، كان من الطبيعي أن تستخدم الأطراف المتصارعة القرآن والحديث لكسب قلوب العامة. ولذلك أجاز كل طرف لنفسه أن يتأول القرآن تأويلاً نفعياً، ليخدم فرقته في المواجهة القتالية والإعلامية التي نشبت منذ الفتنة الكبرى إلى الحرب العثمانية الصفوية. كما أجاز كل طرف لنفسه اصطناع أحاديث تنسب للنبي صلى الله عليه وآله تارة، وإلى الأئمة أو الصحابة تارة أخرى لتحقيق نفس الغاية. وضمن هذا الإطار توسع أهل الرواية والتأويل في تعقيد آيات الله تعالى بما يخدم أحقية الأئمة بالخلافة والإمارة، وفي مقدمتهم علي بن أبي طالب عليه السلام قطب رحي الخلافات في الفتنة الكبرى. وعلى هذا الأساس اختزلت التأويلات المتعلقة بالآيات المذكورة آنفاً، كافة المآثر التي منحها الله تعالى للمؤمنين في علي عليه السلام، فهو الذي أوتي «الحكمة» أو القدر الأكبر منها؛ والحكمة قُسمت وفقاً للمتأولين إلى عشرة أجزاء، جُعِلت تسعة منها لعلي وتقاسم الناس جميعاً العشر المتبقي بمن فيهم الرسل والأنبياء عليهم السلام، وهو «المسيح» الذي يؤمن به أهل الكتاب قبل موتهم، و«المؤذن» في الآخرة، وهو «السابق» للمهاجرين والأنصار بالإيمان، وهو «من لديه علم الكتاب»، وهو «الهادي لقوم محمد صلى الله عليه وآله»، وهو «شاهد منه» أو الشاهد على قوم محمد صلى الله عليه وآله، وهو «السابق الأول بالإيمان»، وهو وحده صاحب الأذن الواعية.

غير أنه لا يمكن لصاحب الفطرة السليمة أن يختزل كل تلك المآثر في علي عليه السلام، من دون المؤمنين ورسولهم صلى الله عليه وآله. وفيهم الرسل عليهم السلام، والشهداء والصديقون والصالحون، ومنهم من اتخذ الله خليلاً، ومنهم من كلمه الله

تكليماً، ومنهم من عدّه القرآن عند الله وجيهاً، ومنهم من وصفهم بأولي العزم من الرسل ﷺ، ومنهم من خلقه الله من طين ولم يخلقه من ماء مهين.

ث. التأويلات التي تختزل الإيمان في الإيمان بولاية علي عليه السلام والكفر في إنكار ولايته

1. تأويل الآية ﴿بِكُلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَظَّتْ بِهِ حَظِيَّتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الحادية والثمانين من سورة البقرة: ﴿بِكُلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَظَّتْ بِهِ حَظِيَّتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، على أنها تعني إنكار إمامة علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى أبي حمزة قال فيه: «عن أحدهما عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿بِكُلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَظَّتْ بِهِ حَظِيَّتُهُ﴾ قال: إذا جحد إمامة أمير المؤمنين عليه السلام ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية وردت في سياق الردّ على اليهود الذين قالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾<sup>(1)</sup>، ومن هناك فالآية تتحدث عن السيئة بالمطلق، والخطيئة بالمطلق، لتقول بأن من يرتكب السيئة وتحيط به سيئاته فإنه من أصحاب النار. والقول بتقييدها بجحد ولاية علي عليه السلام لا يستقيم، ذلك أن اليهود غير معنيين بأمر ولايته. ولذلك فالتأويل الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن الآية تقول: من عمل مثل أعمال اليهود وكفر بمثل ما كفروا به حتى يحيط كفره بما له من حسنة، ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، وهذا التأويل هو الآخر خاطئ، فالسيئة لا تنصرف إلى الكفر أو الشرك كما ذهب متأولو مدرسة أهل الحديث والنسخ، وتأويلهم أيضاً يرمي إلى تطويع آيات الله إلى نظرية عدم خلود المسلم في النار وهو ما سيأتي بيانه لاحقاً.

(1) سورة البقرة، الآية: 80.

2. تأويل الآية ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «نعمة الله» في الآية الثالثة والثمانين من سورة النحل: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾، على أنها تعني معرفة ولاية علي عليه السلام وإنكارها؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى أحمد بن عيسى قال فيه: «حدثني جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ قال: لما نزلت ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِرُونَ﴾ اجتمع نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله في مسجد المدينة، فقال بعضهم لبعض: ما تقولون في هذه الآية؟ فقال بعضهم: إن كفرنا بهذه الآية نكفر بسائرهما وإن آمنا فإن هذا ذل حين يسلط علينا ابن أبي طالب، فقالوا: قد علمنا أن محمداً صادق فيما يقول ولكننا نتولاه ولا نطيع علياً فيما أمرنا، قال: فنزلت هذه الآية ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ يعرفون يعني ولاية [علي بن أبي طالب] وأكثرهم الكافرون بالولاية». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وننف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن نعم الله المذكورة في الآيتين الثمانين والحادية والثمانين من نفس السورة: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَثَمَنًا إِلَى حِينٍ (80) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾. ودلالة النعمة في الآية قد تقتصر على ما ورد في الآيات المذكورة آنفاً، وقد تتسع لتشتمل على كافة نعمه تعالى، ومن بينها بل وفي مقدمتها نعمة الإسلام ونعمة النبوة. لكنها لا تنصرف إلى الولاية، فلا يوجد دليل في الآية، ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها على انصراف دلالة النعمة إلى الولاية. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الذي أورده الكليني، لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن دلالة

النعمة عامة لكافة نعم الله تعالى، وإن قصرها بعضهم على نعمتي الإسلام، وإرسال محمد ﷺ إليهم.

### 3. تأويل الآية ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾:

أول أهل الرواية والتأويل الآية السادسة عشرة بعد المئة من سورة طه: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾، على أنها ما أنزلت إلا لمواساة رسول الله ﷺ عند اعتراض المسلمين على ولاية علي رضي الله عنه؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبه إلى علي بن جعفر قال فيه: «سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: لما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله تيمناً وعدياً وبنياً أمية يركبون منبره أفضعه، فأنزل الله تبارك وتعالى قرأنا يتأسى به: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ ثم أوحى إليه يا محمد إنني أمرت فلم أطع فلا تجزع أنت إذا أمرت فلم تطع في وصيك». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، فالآية تتعلق بواقعة جادل فيها الشيطان في أمر إلهي قطعي الوقوع قطعي الإسناد لله تعالى، وضربه لنا تعالى كمثّل من أمثلة المجادلة في أوامر الله ونواهيه، والتي توحى في الظاهر باستخدام العقل، لكنها في الواقع ليست سوى المجادلة في أمر إلهي صريح، فحين يصدر أمر إلهي صريح فليس للمؤمن أن يجادل فيه، حيث أمر الله تعالى الملائكة عليهم أكرم السلام وإبليس بالسجود لآدم عليه السلام؛ فسجد الملائكة وجادل الشيطان في الأمر وكان يظن بأنه يستخدم عقله في ذلك؛ فالسجود في تقديره ينبغي أن يكون لله وحده دون غيره من المخلوقات، وكان يرى بأنه والملائكة أفضل مكانة من آدم عليه السلام. غير أنه تعالى ابتلى الملائكة وابتلاه بهذا الأمر ليمحص مدى امتثالهم لأمره، والميثاق الذي يحكم علاقة العبد بربه يتطلب منهم ومن الخلق جميعاً الطاعة المطلقة لله تعالى ودون جدال، حتى لو ظهر للعبد بأن الأمر يناقض التوحيد أو حتى يناقض أمراً إلهياً آخر، فليس للعبد أن يستخدم عقله حين يتيقن بأن الأمر صادر من الله تعالى، حتى لو بدا له مخالفاً للعقل والمنطق، ذلك أنّ الله تعالى يبتلي العبد في مدى طاعته للخالق بأمر مثل الذي ابتلي به الملائكة وإبليس، وأفلح الملائكة وخسر إبليس الابتلاء أو الامتحان.

ولو فكرنا في هذه المسألة بالعقل ودون مجادلة، فإن الأمر محسوم لمصلحة طاعة الأمر، ذلك أنه طالما آمن المسلم بعقله بالله رباً وخالقاً ودخل في دينه وقبل بالانصياع له، فليس له أن ينتقي ما يناسبه من أوامر الله ونواهيه فيقبله، وينتقي ما لا يناسبه فيجادل فيه أو يرفضه. غير أنه ينبغي التأكد من أن الأمر قطعاً صدر عن الله تعالى، حتى لا تكون الطاعة للرواة وأهل الإفك الذين يكتبون الكتاب بأيديهم ويقولون بأنه من عند الله تعالى. أما القول إن الله تعالى قد أوحى إلى رسوله ﷺ؛ أنه يا محمد إني أمرت فلم أطع، فلا تجزع أنت إذا أمرت فلم تطع في وصيك، فهو قول ينتمي لآيات لم يتضمنها القرآن، والتي كتبها الكتبة بأيديهم وقالوا إنها من عند الله تعالى، والتي أمل أن يوفقني تعالى أو يوفق غيري في جمعها في كتاب بعنوان «آيات ليست في كتاب الله» تتضمن ما افتراه المسلمون على الله تعالى. ثم إن المقارنة لا تستقيم، ووضعت، في تقديري، من أجل شيطنة خصوم علي عليه السلام وخصوم نظرية الولاية، لتقول: بأن من رفض ولاية علي والأئمة من بعض ذريته عليه السلام هو شيطان. ومن ثم فوضع الحديث يأتي في إطار المساجلة السياسية والطائفية التي ظهرت بعد الفتنة الكبرى، ليخضع آيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جل الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية والآيات السابقة واللاحقة لها، لا تتجاوز تذكير المسلمين بما كان من رفض إبليس السجود لآدم عليه أفضل الصلوات وأفضل السلام استكباراً منه، ثم غوايته له ولزوجه عليهما السلام حتى يتخذه المسلمون عدواً ولا يتأسوا به ولا يطيعونه أبداً.

4. تأويل الآية ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الصراط المستقيم» في الآية الثانية والعشرين من سورة الملك: ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، على أنه ينصرف إلى علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي، عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ إلى أن يقول: قال: قلت: «أمن يمشي مكباً على وجهه أهدى من حاد عن صراط مستقيم» قال: إن الله ضرب [مثلاً] من حاد عن

ولاية علي كمن يمشي على وجهه لا يهتدي لأمره وجعل من تبعه سويًا على صراط مستقيم، والصراط المستقيم أمير المؤمنين عليه السلام. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ دلالة الصراط المستقيم تنصرف إلى سبيل الله تعالى، أي عبادة الله وحده لا شريك له، واتباع أوامره وتجنب نواهيه. ووردت صيغة الصراط المستقيم في القرآن ثلاث وثلاثين مرة، كانت جميعها بدلالة سبيل الله تعالى. أمّا تجسيد الصراط المستقيم في الرجال فلا يستقيم، ولا يجوز اختزال دين الله أو الإيمان به، أو الحق أو النور، أو سبيل الله، أو صراطه المستقيم، في الرجال حتى لو كانوا رسلًا، ومن يفعل ذلك فيقول على الله ما لا يعلم. ثم إنّ الآية تقول: ﴿أَمَّنْ يَمَشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ والسؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا هو: أكان عليّ عليه السلام طريقًا ليمشي عليه الناس؟ فلو أراد العزيز الحكيم عليًا لأضافه للصراط المستقيم!

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف قم (1 - 2 - ث):

التأويلات التي تختزل الإيمان في الإيمان بولاية علي عليه السلام والكفر في إنكار ولايته:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|--|---|
| ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ | بلى من جحد إمامة علي فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.          | بلى من كسب إثماً وأحاطت به آثامه فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.                         |
| ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾            | يعرفون نعمة ولاية علي وأكثرهم كافرون بها.                        | يعرفون نعمة الله وأكثرهم ينكرونها ويكفرون بها.  |
| ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾        | يا محمد إني أمرت فلم أطع فلا تجزع أنت إذا أمرت فلم تُطع في وصيك. | وإذ قال الله تعالى للملائكة والشیطان اسجدوا لآدم فسجدوا، إلا إبليس أبى ولم يكن من الساجدين. |

|   |   |   |
|---|---|---|
| ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ | أَمَّنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ | أَمَّنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ |
|   | أهدى أَمَّنْ يَمْشِي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  | أهدى أَمَّنْ يَمْشِي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  |
|   | علي بن أبي طالب!  | علي بن أبي طالب!  |

### التعليق:

درج المتأولون من مدرسة الرواية والتأويل على إضافة الإيمان بولاية علي إلى شعب الإيمان وأركانه إن لم يجعلوا منها أس الإيمان وجوهره. وعلى ضوء ذلك أولوا «السيئة» في الآية الأولى على أنها إنكار وجحد ولاية علي عليه السلام، وعلى أن منكرها سيكون من أصحاب النار. وأولوا «نعمت الله» في الآية الثانية على أنها ولاية علي عليه السلام، وعلى أن منكريها كافرون. كما قارنوا امتناع إبليس من السجود لآدم في الآية الثالثة بإنكار ولاية الوصي كما يزعمون. واختزلوا الصراط المستقيم في الآية الرابعة في علي عليه السلام. وكافة هذه التأويلات لا تستقيم فلا يجوز اختزال الإيمان أو نعمة الله أو صراطه المستقيم في الرجال، كما لا يجوز اختزال الكفر في إنكار نظريات ومعتقدات البشر في الولاية.

### ج. التأويلات المتعلقة باختزال يوم القيامة والوعيد به في علي عليه السلام

1. تأويل الآية ﴿قُلْ إِي وَرَقَ إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائب» في الآية الثالثة والخمسين من سورة يونس: ﴿وَيَسْتَنْبِثُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَقَ إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾، على أنه ينصرف إلى علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى القاسم بن محمد الجوهري قال فيه: «عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله ويستنبثونك أحق هو» قال: ما تقول في علي «قل إِي وَرَقَ إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن ضمير الغائب في الآية يمكن أن يتسع فيشمل دين الله المشتمل على توحيده وعبادته، ووعده ووعيده دون تخصيص كما عبرت عنه الآية الخامسة والثلاثين من نفس السورة ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي



إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَنَ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُنَبِّعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ؟، ويمكن أن يقتصر على الوعيد الذي تسأل عنه مشركي قريش في الآية الثامنة والأربعين: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. أما تأويل الحق على أنه علي عليه السلام فلا يستقيم، ولا يقبل به صاحب الفطرة السليمة، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل وتحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله تعالى لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ الضمير يعود على الوعيد بعذاب الله تعالى وأنه لحق.

2. تأويل آية ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «السائل» في الآية الأولى من سورة المعارج: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ① لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ② مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾ على أنه يعني السائل الذي أنكر ولاية علي عليه السلام؛ حيث قال الشيرازي في آيات الولاية: «إنّ شأن النزول في هذه الآيات هو ما يلي: إنّ النبي صلى الله عليه وآله عين [عليّاً] خليفة يوم غدیر خم وقال بحقه: «من كنت مولاه فعلي مولاه» فما لبث أن انتشر الخبر فجاء النعمان بن الحارث الفهري وكان من المنافيقين إلى النبي صلى الله عليه وآله وقال: لقد أمرتنا أن نشهد أنّ لا إله إلا الله وأنك محمد رسول الله فشهدنا ثم أمرتنا بالجهاد والحج والصلاة والزكاة فقبلنا، فلم ترض بكل ذلك، حتى أقمت هذا الفتى - مشيراً إلى علي عليه السلام - خليفة لك وقلت: من كنت مولاه فعلي مولاه، فهل هذا منك أم من الله؟ قال النبي صلى الله عليه وآله: «والله الذي لا معبود سواه إنّ من الله» فالتفت إليه النعمان بن الحارث وقال إنّ هذا حقاً منك فأنزل علينا حجارة من السماء! وفجأة نزلت حجارة من السماء وقتلته فنزلت آية: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾. الشيرازي، آيات الولاية، آية التبليغ.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية نفسها تحدده فهو «عَذَابٍ وَاقِعٍ» لا محالة، وواقع على الكافرين «لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ» مطلق الكافرين منذ آدم عليه السلام وحتى يوم القيامة، وهو ما يشير إلى عذاب يوم القيامة، الذي يتوعد

تعالى به الكافرين بالمطلق، وليس منكري نظرية الإمامة كما ذهب الشيرازي والمتأولون. ولقد أورد الزمخشري في الكشف في معرض تفسيره للآية قوله: «ضمن ﴿سُئِلَ﴾ معنى دعا، فعدي تعديته، كأنه قيل: دعا داع ﴿بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ من قولك: دعا بكذا. إذا استدعى وطلبه. ومنه قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكِهَةٍ﴾<sup>(1)</sup>، وعن ابن عباس رضي الله عنه: هو النضر بن الحارث قال: إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم. وقيل: هو رسول الله ﷺ، استعجل بعذاب للكافرين».

والرواية التي أوردها الشيرازي متهافة فكيف بمن قبل بالإيمان بمحمد ﷺ رسولاً، وبالقرآن وحياً منزلاً، أن يذهب بعيداً في رفضه أمراً ممن آمن بأنه مرسلاً ومعزراً بالوحي الإلهي، إلى الحد الذي يطلب فيه منه إنزال حجارة من السماء؟! فهذا الطلب لا يطلبه من يرفض أمراً أو ولاية عهد أو خلافة، بل يطلبه من يشك في أن من يحاجه مرسلاً، ويطلب الحجارة من السماء كبيئة وسلطان على نبوته، وكان يمكن للحديث أن يقبل لو اقتصر المعنى باتهام الرسول الكريم بالعصية لبني هاشم ورغبته أن يجمعوا بين النبوة والحكم. أمّا أن يطلب حجارة من السماء فهو أمر لا يستقيم مع الواقعة التي يوردها الراوي. والأرجح، في تقديري، أن واضع رواية النعمان بن الحارث، استفاد من الروايات التي ربطت بين دعوة النضر بن الحارث للنبي ﷺ، أن يأتيهم بالعذاب الذي ينذرهم به وبين حديث الغدير، فغيّر في الوقائع والأسماء؛ فأبقى على اسم الأب، وغير النضر بالنعمان، واستبدل واقعة أسر النضر في موقعة بدر وقتله، بحادثة نزول حجر من السماء على النعمان. ولا يستبعد أن تستخدم أول رواية موضوعة اسم النضر بن الحارث، لجهل الواضع بسيرة النضر وتاريخ وفاته، ثم يتم تعديلها بعد معرفة أن النضر قد مات قبل حديث الغدير، فيتم البحث عن اسم آخر مشابه لاسم النضر ويستبدل به، حتى يقال بأن الراوي قد خلط بين النعمان والنضر، وما إلى ذلك من الأعياب الوضاع، التي تحتاج إلى دراسة خاصة تتحقق من أساليبهم في التدليس

(1) سورة الدخان، الآية: 55.

والخلط بين الأسماء والوقائع. أما تأويل الآية على النحو الذي أورده الشيرازي في آيات الولاية، فهو مجرد إلباس للحق بالباطل وتحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر بما يخدم نظرية الولاية.

3. **تأويل الآيات** ﴿وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾، ﴿إِنَّمَا لِيُذْهِدَ الْكُفْرَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «لا يرتاب» في الآية الحادية والثلاثين من سورة المدثر: ﴿وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، على أنها تعني لا يرتابون في الولاية. وكذلك أولوا «ذكرى للبشر» في الآية: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾، على أنها تعني أنّ ولاية علي عليه السلام ذكرى للبشر. كما أولوا «إحدى الكبر» في الآية: ﴿إِنَّمَا لِيُذْهِدَ الْكُفْرَ﴾، على أنها تعني ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي، قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾. إلى أن يقول: قال: قلت: «ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون» قال بولاية علي عليه السلام قلت: ما هذا الارتياب؟ قال يعني بذلك أهل الكتاب والمؤمنين الذين ذكر الله فقال: ولا يرتابون في الولاية، قلت: «وما هي إلا ذكرى للبشر»؟ قال: نعم ولاية علي عليه السلام، قلت: «إنها لإحدى الكبر» قال: الولاية». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الارتياب في الآية ينصرف إلى الارتياب في التنزيل، الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وآله، الذي جاء مصدقاً للتنزيل الذي أتاهم، بما في ذلك المثل الذي ضربه تعالى في هذه الآيات والمتعلق بعدة الملائكة، والمثل المضروب هو الذي فيه ذكرى للبشر وليس الولاية كما ورد في الحديث، ومن قال من المفسرين بأنّ الضمير يعود على النار لم يجانبه الصواب، كما أنّ إحدى الكبر تنصرف إلى سقر التي أفصحت عنها الآيات اللاحقة للآية. أما الزج بولاية علي عليه السلام في تأويل هذه الآيات فقد بلغ شأواً بعيداً، في عدم الخجل من ليّ عنق النص القرآني، إلى الحدّ الذي تنقلب فيه سقر لتصبح ولاية علي عليه السلام، أما قلب التنزيل ليصبح الولاية فهو وإن كان أيضاً ليّاً لعنق النص القرآني فهو أمرٌ مكرور في تأويلات مدرسة الرواية والتأويل.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ تنصرف إلى عدد الملائكة والضمير في ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾ تنصرف إلى سقر وأنها ﴿لَا تَحْدَى الْكِبَرُ﴾ أي إنّ الأمر المتحدث عنه أمر جلل.

4. تأويل الآية ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيَّتَ وَجْهُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية السابعة والعشرين من سورة الملك: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيَّتَ وَجْهُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾، على أنّها نزلت في علي والصحابة الذين أنكروا ولايته عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى زرارة قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيَّتَ وَجْهُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ قال: هذه نزلت في أمير المؤمنين وأصحابه الذين عملوا ما عملوا، يرون أمير المؤمنين عليه السلام في أغبط الأماكن لهم، فيسيء وجوههم ويقال لهم: هذا الذي كنتم به تدعون: الذي انتحلتم اسمه». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية وردت في سياق الوعيد للكفار بالعذاب وسوء العاقبة، الذي بدأ بالآية: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَشَسَّ الْمَصِيرُ﴾<sup>(1)</sup>، ثم إنّ «الفاء» في فلما رأوه زلفة هي فاء السببية، ولما حرف جازم يدخل على الفعل المضارع فيقلبه ماضياً، ولذلك فالآية ترتبط سببياً بقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؟ فتأتي آية فلما رأوه زلفة أي رأوا العذاب، كإجابة على تساؤل الكافرين متى هذا الوعد؟

أمّا تأويلها على أنّها تعني أنّ يغطى الصحابة مكانة علي عليه السلام في الآخرة، فهو محض تحريف للكلم عن مواضعه، ولي لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً﴾ فلما رأوا العذاب، ودلالة ﴿سَيَّتَ وَجْهُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي ساءهم ذلك العذاب.

(1) سورة الملك، الآية: 6.

5. تأويل آية ﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الأولى من سورة النبأ: ﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾ <sup>(1)</sup> عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿عَلَىٰ أَنهَا نَزَلَتْ فِي عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَيِ إِنَّ النَّبِيَّ الْعَظِيمَ هُوَ وَلايَةُ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي حمزة الثمالي قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك إن الشيعة يسألونك عن تفسير هذه الآية ﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾ <sup>(2)</sup> عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿عَلَىٰ﴾ ذلك إلي إن شئت أخبرتهم وإن شئت لم أخبرهم، ثم قال: لكني أخبرك بتفسيرها، قلت ﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾؟ قال: فقال: هي في أمير المؤمنين صلوات الله عليه، كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ما لله عز وجل آية هي أكبر مني ولا لله من نبي أعظم مني». رواه الكليني، الكافي، باب أن الآيات التي ذكرها الله عز وجل في كتابه هم الأئمة <sup>(3)</sup>.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن الله تعالى يخبرنا عن النبأ العظيم في الآية الثامنة عشرة من نفس السورة: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ <sup>(17)</sup> يَوْمَ يُفْعَلُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا <sup>(1)</sup>، ثم إن الحديث الذي أورده الكليني مطعون في صحته، ذلك أنه لا يمكن أن نتصور أن يقول رجل في مستوى حكمة ابن أبي طالب عليه السلام وهو الذي تربى في مدرسة النبوة: «ما لله آية أكبر مني ولا لله من نبي أعظم مني»، الذي يذهب بعيداً في تزكية النفس حتى وصل إلى مستوى فخريات عمرو بن كلثوم. وهو يتلو قوله تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ <sup>(2)</sup>، وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُرَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ <sup>(3)</sup>.

وتتفق كتب التفسير بالماثور على أن النبأ العظيم هو يوم القيامة أو البعث بعد الموت، أما تأويل الآية على النحو الوارد في الكافي فلا يستقيم، وهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

6. تأويل الايتين ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ﴾، ﴿ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهٖ

(1) سورة النبأ، الآيات: 17 - 18.

(2) سورة النجم، الآية: 32.

(3) سورة النساء، الآية: 49.

تَكْذِبُونَ»: أول أهل الرواية والتأويل «الفجار» في الآية السابعة من سورة المطففين: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ﴾، على أنها تعني الذين فجروا في حق الأئمة. وكذلك أولوا «تكذبون» في الآية السابعة عشرة من نفس السورة: ﴿ثُمَّ بَقَالَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾، على أنها تعني التكذيب بولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي، عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُؤِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ إلى أن يقول: قلت: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ﴾ قال: هم الذين فجروا في حق الأئمة واعتدوا عليهم، قلت: ثم يقال: ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾؟ قال: يعني أمير المؤمنين، قلت: تنزيل؟ قال: نعم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الفجار هم الذين لم يلتزموا بأوامر الله ونواهيه كالمطففين في هذه الآية، والمكذبون هم الذين كذبوا بالرسول صلى الله عليه وآله وما أنزل عليهم من كتاب، وقالوا عن التنزيل إنه أساطير الأولين: ﴿إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾. أما تأويل الآيات على النحو الوارد في الحديث فلا يستقيم، وهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الفجار في الآية ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ﴾ هي جمع فاجر. والفاجر هو الذي يميل عن الحق ويرتكب المعاصي، وأن دلالة التكذيب في الآية ﴿ثُمَّ بَقَالَ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ تنصرف إلى المكذبين بيوم الدين.

7. تأويل الآية ﴿وَشَهِدْ وَمَشْهُودٌ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الشاهد والمشهود» في الآية الثالثة من سورة البروج: ﴿وَشَهِدْ وَمَشْهُودٌ﴾، على أنهما النبي محمد صلى الله عليه وآله، وعلي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَشَهِدْ وَمَشْهُودٌ﴾ قال: النبي صلى الله عليه وآله وأمه وأخوه وأميير المؤمنين عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه مجرد اتباع لما تشابه من القرآن، فالشاهد والمشهود وصفان يتسعان لمعانٍ عديدة، وهو ما دعا للاختلاف في تفسيرهما، غير أن أرجح الدلالات لهما أن ينصرف الشاهد إلى كل من شهد يوم القيامة، والمشهود إلى يوم القيامة، ذلك أن تأويلهما على هذا النحو ينسجم والآية السابقة للآية.

أما تأويلهما على النحو الذي أورده الكليني على أنهما ينصرفان إلى النبي ﷺ، وعلي ﷺ، فلا يستقيم، وهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولتي لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وعلى الرغم من عدم اتفاق الروايات التي أوردها جلّ المفسرين بالمأثور على دلالة الشاهد والمشهود، غير أنها لم تذهب إلى ما ذهب إليه الحديث الذي أورده الكليني في تأويلهما.

8. تأويل آية ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثالثة من سورة الزلزلة: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالًا ۖ (١) وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْفَالَهَا ۚ (٢) وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾، على أنها تعني علي بن أبي طالب ﷺ فهو المقصود بالإنسان! وهو الذي سيقول يوم أن تُزلزل الأرض ما لها؟! حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «في الخرائج عن الباقر ﷺ أنه قرئت هذه السورة عند أمير المؤمنين ﷺ فقال: أنا الإنسان وإياي تحدّث أخبارها. وروى الكاشاني روايتين عن حدوث زلزلتين إحداهما في المدينة والأخرى في البصرة فزع الناس في الأولى إلى أبي بكر وعمر وفزعا بدورهما إلى علي ﷺ جميعًا، فحرك علي شفّيته ثم ضرب يده الأرض وقال لها اسكني ما لك، فسكنت، ولما عجبوا من صنيعه قال لهم: أنا المقصود بتوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ في سورة الزلزلة. والثانية في البصرة وكرّر علي ما فعله وقاله في المرة الأولى وكذلك وقع من الأرض ما وقع من إزعان في الأولى وأضاف: أما لو كانت الزلزلة التي ذكرها الله عزّ وجلّ في كتابه العزيز لأجابتنى ولكنها ليست بتلك».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه لا يمكن اختزال الناس في علي ﷺ، ولو أراد تعالى بذلك عليًا لنص عليه نصًا ظاهرًا، أو أشار إليه بصفة تدل عليه، أو

أشار إليه في الحد الأدنى بصيغة المفرد لا الجمع، ثم إن سياق الآيات في السورة يستدعي أن يُطرح السؤال ما لها؟ من كل إنسان عاصر ذلك الحدث العظيم. أما ما رواه الكاشاني عن الزلازل وفتح الناس إلى أبي بكر وعلي رضي الله عنهما فمن الأرجح أن يكون من وضع القصاصين المريدين لعلي رضي الله عنه، كما لم تسجل كتب التاريخ وقوع زلازل في الجزيرة العربية في القرن الأول الهجري. ومن هناك فالتأويل لا يستقيم ويندرج ضمن إلباس الحق بالباطل، وذلك بتقييده للمطلق وتخصيصه للعام في الآية ودون بيته، فدلالة الإنسان في الآية تشمل كافة الناس الذين سيحضرون زلزلة الساعة، وأولئك جميعاً سيقولون ما لها؟ بكافة جوارحهم حتى قبل أن تنطلق ألسنتهم بها من هول ما يرون، ولن يكون القائل شخصاً منهم دون الآخرين.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 2 - ج):

التأويلات المتعلقة باختزال يوم القيامة والوعيد به في علي رضي الله عنه:

| الكلم   | الدلالة المحرفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾            | ما تقولون في علي أحق هو؟<br>قل إي وربّي إنه لحق<br>وما أنتم بمعجزين.      | قل للذين يتشككون في الوعد<br>أو في الوعيد قل لهم وربّي<br>إنه لحق وما أنتم بمعجزين.                           |
| ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝١<br>لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ | سأل مكذب بولاية علي أن<br>تنزل عليه حجارة من السماء<br>فنزلت عليه فقتلته. | سأل سائل بعذاب جهنم،<br>وهو واقع بالكافرين لا دافع<br>له عنهم.  |
| ﴿وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ<br>وَالْمُؤْمِنُونَ﴾          | ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب<br>والمؤمنون في ولاية علي.                   | جعلنا عدة أصحاب النار تسعة<br>عشر وجعلناهم ملائكة حتى<br>لا يرتاب الذين أوتوا الكتاب<br>والمؤمنون في التنزيل. |
| ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾                                       | وما ولاية علي إلا ذكرى للبشر.   | وما المثل أو الآية المتعلقة<br>بأصحاب النار إلا ذكرى للبشر.   |



|   |   |  |
|---|---|--|
| ﴿إِنَّمَا لِأَحَدَى الْكَبْرِ﴾                                    | إِنَّ ولاية علي لإحدى الكبر.                      | إِنَّ النار لِأَحَدَى الْكَبْرِ.   |
| ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّتَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ | فلما رأوا الذين كفروا بالولاية علياً سيئت وجوههم. | فلما رأى الذين كفروا العذاب يقترب سيئت وجوه الذين كفروا.   |
| ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ <sup>(١)</sup> عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ  | عَمَّ يتساءلون؟ عن ولاية علي وما من نبي أعظم منه. | عَمَّ يتساءلون عن النبي العظيم الذي هو يوم الفصل أو يوم الدين.   |
| ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سَعِيرٍ﴾                   | كلا إِنَّ كتاب الذين فجروا في حق الأئمة لفي سجين. | كلا إِنَّ كتاب الذين يميلون عن الحق ويخسرون الوزن لفي سجين.  |
| ﴿ثُمَّ يَنَالُ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾            | ثم يقال هذا أمير المؤمنين الذي كنتم به تكذبون.    | ثم يقال هذا يوم الدين الذي كنتم به تكذبون.   |
| ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾   | يقسم الله تعالى بالنبي ﷺ وعلي عليه السلام.        | يقسم الله تعالى بالشاهد والمشهود دون أن يحددهما لنا غير أَنَّ الأرجح أن ينصرف المشهود إلى يوم القيامة والشاهد إلى كل من شاهده. |
| ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾                                  | وقال علي: ما لها؟                                 | وقال كل من شهد زلزلة الساعة من الناس: ما لها؟  |

### التعليق:

خلط المتأولون من مدرسة الرواية والتأويل متعمدين بين الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله، وبين الاعتقاد في نظرية الولاية على نحو عام، وولاية علي عليه السلام على نحو خاص. ومن هناك اعتبروا كل وعد إلهي بالشواب يستند إلى الاعتقاد في نظرية الولاية، وكل وعيد بعقاب يستند إلى إنكار نظرية الولاية، وإنكار ولاية علي عليه السلام في أمها وقطب رحاها. وعلى ضوء ذلك اختزلت التأويلات المتعلقة بالآيات التي تناولناها آنفاً، يوم القيامة والوعيد به في علي عليه السلام؛ فاختزلت ﴿قُلْ إِي وَرَقٍ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾، ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾، ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾، ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾، و﴿إِنَّمَا لِأَحَدَى الْكَبْرِ﴾، و﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً﴾، و﴿النَّبَأُ الْعَظِيمُ﴾، و﴿المشهود﴾، وكذلك ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾، اختزلت

في علي عليه السلام، وهو ما لا يستقيم ولا يقبله صاحب الفطرة السليمة. حيث طُوِّعت تلك الآيات التي تتحدث عن يوم القيامة وعذابه والوعيد به، لنظرية ولاية علي عليه السلام، بطريقة ليّ عنق النص القرآني، وعلى نحو يشبه القول بأن النملة جملٌ، وهو، ورب الكعبة، لظلم عظيم للنفس، وافتراء على الله تعالى، وعلى علي نفسه رضى الله عنه وأرضاه، وعلى ذريته عليهم السلام، وعلى المسلمين عامة. وسيسأل الله تعالى، في تقديري، هؤلاء المفتريين يوم القيامة عما دفعهم إلى هذا الافتراء، وقد يسألهم علي وذريته عليهم السلام أنفسهم يومئذٍ عنه.

### ج. التأويلات المتعلقة باختزال الذكر في علي عليه السلام

1. تأويل آية ﴿مَنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الآيات المحكمات» في الآية السابعة من سورة آل عمران: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾، على أنها تعني علياً عليه السلام، والمتشابهات تعني غيره فلان وفلان، والمقصود غيره من الخلفاء؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ قال أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة عليهم السلام وأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ قال: فلان وفلان ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ أصحابهم وأهل ولايتهم ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة عليهم السلام. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تتحدث عن آيات القرآن، حيث بعضها محكم أي واضح الدلالة، وبعضها متشابه أي غير واضح الدلالة، ذلك أنها يمكن أن تكون متعلقة بأمر من أمور المسلمين اللاحقين لزمن النبوة، وهو ما عبّر عنه حديث علي بن أبي طالب عليه السلام بخبر ما بعدكم. والضمير في قوله تعالى ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ ينصرف إلى القرآن ولا يمكن تصور أن تنصرف دلالة إلى علي عليه السلام: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَمَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ

عِنْدَ رَبِّنَا»<sup>(١)</sup>. أما القول إنّ آيات القرآن المحكمة تعني علي عليه السلام فقول شديد الغرابة، وبيّن لنا إلى أي مدى بلغ عدم التورع عن الكذب على الله تعالى وعلى الناس، وإلى أي مدى بلغ إلباس الحق بالباطل وليّ عنق النص القرآني ليقدم نظريات البشر. وعلى الرغم من أنّ فريقاً من اتباع مدرسة أهل الحديث والنسخ قد مارس الكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله، واعتبرت المدرسة بأن كذب مبطلهم هو وحيّ يوحى، فجعلوا من كذبهم على النبي صلى الله عليه وآله، كذباً على الله تعالى أيضاً، إلّا أنهم امتازوا عن أهل الرواية والتأويل بأنّ بعضاً منهم عكف على تدقيق الروايات، وجمعوا ما رأوا أنّه يصمد أمام النقد في مدونات سموها الصحاح، غير أنّ عملهم اقتصر على استبعاد الروايات الجليلة الكذب. وهو ما يثير في الباحث تساؤلات تتعلق بمدى صدق نوايا الذين عكفوا على تدقيق تلك الروايات المنسوبة لرسول الله صلى الله عليه وآله في عصرهم، وهو ما يضعهم في إحدى خانتين: الأولى التواطؤ مع المفترين والاقترار على استبعاد الأكاذيب التي لا تصمد أمام النقد والمحاكمة، وعندها يكون عملهم أشبه ما يكون باجتماع شهود الزور لتدقيق شهاداتهم للتأكد من أنها قابلة للتصديق من قبل هيئة المحكمة.

والثانية الغفلة، وضعف المنهجية، وضعف المعايير المستخدمة لتدقيق الروايات، واستنادها إلى العصبية المذهبية، فما يعرّز معتقدات المدرسة ونظرياتها أبقى عليه، وإن كان متنه مكذوباً أو كان رواته مجروحين، واستبعد أولئك المدققون بالدرجة الأولى ما يخدم الفرق الأخرى التي أسموها بأهل البدع والضلالة، وإن كانت تتوافر لها المعايير التي وضعوها لشروط صحة الرواية. وحين نرجح الرأي الأول لا يتجاوز الجهد الذي بذله البخاري ومسلم، وغيرهما من الذين جمعوا الأحاديث في مدونات أسموها الصحاح، استبعاد الأحاديث التي لا تصمد أمام النقد لتقوية موقف أهل الحديث والنسخ أمام منتقديهم.

وبذلك يكون الفرق بين مرويات مدرسة أهل الرواية والتأويل، ومرويات

(١) سورة آل عمران، الآية: 7.

مدرسة أهل الحديث والنسخ، يكمن في احتواء مرويات المدرسة الأولى على إفك غير متقن وغير مدقق، واحتواء مرويات المدرسة الثانية على إفك متقن ومدقق، من خلال مدونات الحديث التي سُمّيت بالصحاح واستبعدت فيها مرويات الحرب الإعلامية المصاحبة لحروب الفتنة الكبرى. وما يرجح هذا الاحتمال، أنّ البخاري على سبيل المثال لا الحصر استبعد الأحاديث التي تخدم الخصوم على نحو عام والتي تخدم أهل الرواية والتأويل ونظرية الإمامة على نحو خاص، حتى وإن اتفقت مع شرطه لقبول الحديث، وهي التي جمع بعضها الحاكم النيسابوري فيما بعد، في المستدرک على الصحيحين، ولو كان الغرض جمع ما صحّ من الحديث فحسب دون أن يخدم مدرسة معينة، لما استُبعدت تلك الأحاديث. والتعصب المبالغ فيه لصحيح البخاري من قبل المتعصبين لأهل الحديث والنسخ كان وراءه دافعان: الأول خلوه من الإفك غير المتقن، والمتمثل في الروايات الكاذبة التي لا تصمد أمام النقد، حيث أبقى البخاري فقط على الأحاديث الظاهرة الصدق والقادرة على الصمود أمام النقد، والثاني استبعاده للأحاديث التي تخدم الخصوم المذهبيين وإن كانت على شرطه، فلا مجال لتوظيف أحاديثه من قبل الخصوم، ومن هنا اعتبره المتعصبون لأهل الحديث والنسخ أصحّ كتاب بعد كتاب الله!

ومجرد مقارنة كتاب من وضع البشر بكتاب الله تعالى، حتى لو صنفناه في المرتبة الثانية بعد كتاب الله تعالى يدخلنا في دائرة الشرك، حيث يقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَغْدُلُونَ﴾<sup>(1)</sup>، كما يقول أيضاً: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَغْدُلُونَ﴾<sup>(2)</sup>، وهذا الجهد الذي بذله كتبة الصحاح منح أهل الحديث والنسخ بعض القوة والمصداقية، بينما شكّل غياب جهد مواز من قبل أتباع مدرسة الرواية والتأويل، عامل ضعف لمروياتهم عن أئمتهم وهو ما جعل أحاديثهم كحاطب ليل لا تصمد أمام النقد والمحاكمة.

وتتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة الآيات

(1) سورة الأنعام، الآية: 150.

(2) سورة الأنعام، الآية: 1.

المحكّمات تنصرف إلى وضوح دلالتها ومن ثم المعتمد عليها في الأحكام بينما تنصرف دلالة المتشابهات إلى تلك التي لا تفهم معانيها كأوائل السور وغيرها.

2. تأويل آية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾:

أول أهل الرواية والتأويل «ما الموصولية» في الآية السابعة والأربعين من سورة النساء: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْغَسَ وَجُوهًا فَرَدَّهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ على أنها تنصرف إلى ما أنزل الله تعالى في ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى منخل قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نزل جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وآله بهذه الآية هكذا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا﴾ (في علي) نوراً مبيناً». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن ما أنزله الله تعالى على محمد عليه السلام هو القرآن، والذي لا يمكن اختزاله في الولاية، التي لم ينزل بشأنها شيء في القرآن أصلاً، والتنزيل وأفعال التنزيل أينما وردت في القرآن دون تحديد للمفعول تنصرف إلى القرآن الكريم. ومن ثم فالتأويل الوارد في الحديث لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله تعالى لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن ما أنزلنا في الآية تنصرف إلى القرآن.

3. تأويل آية ﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾: أول أهل الرواية

والتأويل «اسم الإشارة» في الآية الخامسة عشرة من سورة يونس: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوَدُّ عَظِيمٌ﴾، على أنه يعود على علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى المفضل بن عمر قال فيه: «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾ قال: قالوا: أو بدل علياً عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الذين قالوا انت بقرآن غير هذا أو بدله هم مشركو قريش. أما القول إن القرآن هو علي عليه السلام! وقوله تعالى ﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾ يعني بدل علياً! فلا يستقيم ولا يُسلم به إلا من أفسدت فطرته وعاش في بيئة اعتادت على الكذب على الله ورسوله عليه السلام. ولا يوجد في الآية ولا في الآيات السابقة أو اللاحقة لها ما يشير إليه ثانياً. ومن هناك فهو أمر لا يستند على أي أساس منطقي، ذلك أن القرآن لم يقل بولاية علي عليه السلام، حتى يقول المسلمون انت بقرآن غير هذا. وحتى لو سلمنا جدلاً بأن القرآن نص على الولاية، فالمعترض على الولاية كان من الأرجح أن يقول: انت بآية غير هذه وليس بقرآن غير هذا، ثم كيف بمن قبل بالتنزيل وآمن بأنه من عند الله تعالى، وآمن برسوله عليه السلام، أن يقول: انت بقرآن غير هذا؟ وحتى لو سلمنا بالرأي القائل بأن من يرفض خلافة علي عليه السلام منافق كما يدعي أهل الرواية والتأويل، فالمنافق هو من يظهر الإسلام ويخفي الكفر لمصلحة ما كالطمع أو الخوف، والذي يفعل ذلك لا يستطيع أن يرفض القرآن علانية، وأن يقول انت بقرآن غير هذا، ذلك أن مثل هذا القول يفضح نفاقه ويخرجه من دائرة الإسلام، الذي لديه مصلحة في التظاهر بالانتماء إليه. ولذلك فهذا التأويل لا يعدو كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن اسم الإشارة في الآية ينصرف إلى القرآن، الذي قال مشركو قريش لرسول الله عليه السلام: انت بغيره أو بدله.

4. تأويل الآيتين ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَيُّ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾، ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «فأبى أكثر الناس» في الآية التاسعة والثمانين من سورة الإسراء: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَيُّ أَكْثَرِ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾، على أنها تعني إنكار ولاية علي وذريته عليهم السلام، وكذلك أولوا الحق من ربكم في الآية التاسعة والعشرين من سورة الكهف: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ رُسُودُهَا﴾، على أنها

تعني ولاية علي وبعض من ذريته عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي حمزة قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام قال: نزل جبرائيل بهذه الآية هكذا: ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ (بولاية علي) إِلَّا كُفُورًا﴾ قال: ونزل جبرائيل عليه السلام بهذه الآية هكذا: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (في ولاية علي) فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ (آل محمد) نَارًا﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

وتأويل الآيتين خاطئ، ذلك أن الآية الأولى وردت في سياق إنكار كفار قريش لما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وتبدأ هذه الآيات بالآية: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>(1)</sup>، كما أن الآية التالية لها تقول: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾<sup>(2)</sup>، كما أن ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَمْ﴾ في الآية الثانية تنصرف دلالة للقرآن حيث يقول تعالى في الآية السابعة والعشرين من نفس السورة: ﴿وَأَنْتَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾، كما أنها جاءت في سياق نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن التفكير في تجاوز الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي، من أجل الذين غفلت قلوبهم عن ذكر الله تعالى، واتبعوا أهواءهم وكان أمرهم فرطاً من كفار قريش، الذين تتحدث الروايات أنهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم، أن يبعد فقراء المسلمين عنه حين يجالسونه. ثم عطف الله عليها: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾، بما يعني أن الله تعالى غني عن العالمين وغني عن إيمانهم. ووردت الظالمين بعد ﴿وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ بما يدل على أن دلالتها تنصرف للكافرين. أما تأويل الحق على أنه ولاية علي عليه السلام فلا يستقيم، ذلك أن الحق في القرآن ينصرف إلى إحدى دالتين: دلالة قيمية أخلاقية تنصرف إلى إصدار حكم قيمى على أمر ما أو فعل ما على أنه حق أم باطل، ومن هناك فالحق بهذه الدلالة عكس الباطل. ودلالة دينية تنصرف إلى الإسلام أو التنزيل.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة

(1) سورة الإسراء، الآية: 76.

(2) سورة الإسراء، الآية: 90.

الآيتين تنصرفان إلى أن الله تعالى قد بين للناس في هذا القرآن من كل مثل، تذكيراً لهم ليتبعوا ما أنزله على رسوله ﷺ فأبى أكثر الناس إلا جحوداً وإنكاراً للحق.

5. تأويل الآيات ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾، ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيراً﴾ (135) قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَبْتِنَا فَنَسِينَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى: أول أهل الرواية والتأويل «ذكرى» في الآية الرابعة والعشرين بعد المئة من سورة طه: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾، على أنها تعني ولاية علي عليه السلام. وكذلك أولوا «آياتنا» في نفس الآية: ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيراً﴾ (135) قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَبْتِنَا فَنَسِينَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى، على أنها تعني الأئمة فينسى في النار من تركهم أو نسيهم. وكذلك أولوا الآية الخامسة والعشرين بعد المئة من نفس السورة: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾، على أنها تعني حشر المكذب بولاية علي عليه السلام. أعمد البصر في الآخرة، وأعمد القلب في الدنيا عن الولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾ قال: يعني به ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، قلت: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾؟ قال: يعني أعمد البصر في الآخرة أعمد القلب في الدنيا عن ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، قال: وهو متحير في القيامة يقول: ﴿لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيراً﴾ ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَبْتِنَا فَنَسِينَا﴾ قال: الآيات الأئمة عليه السلام ﴿فَنَسِينَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى﴾ يعني تركتها وكذلك اليوم تترك في النار كما تركت الأئمة عليه السلام، فلم تطع أمرهم ولم تسمع قولهم،...». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الذكر حين يرد معرفاً بأل في القرآن ينصرف إلى إحدى دالتين: الأولى القرآن، والثانية ذكر الله بالتعظيم والتسبيح، ثم إن ذكرى جاءت ملحقة بياء المتكلم وهو الله تعالى وهو ما يجعلها تنصرف إلى الدلالة الثانية. وتنصرف «أعمى» إلى فقدان المكذب بآيات الله تعالى لبصره في الآخرة، وآيات الله تنصرف إلى إحدى ثلاث دلالات: الأولى آيات الذكر



الحكيم، والثانية آيات الله في كونه وسننه في خلقه، والثالثة معجزاته تعالى التي زود بها رسله ﷺ. أما تأويل الآيات على أنها الأئمة ﷺ فلا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلbasاً للحق بالباطل، وليأ لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي﴾ أي: خالف أمري وخالف ما أنزلته على رسولي، واختلفوا في دلالة ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ حيث قال البعض بأنه لا حجة له، وقال غيرهم: عُمي عليه كل شيء إلا جهنم، وقال آخرون بأن المراد به أن يُحشر إلى جهنم أعمى البصر والبصيرة. وكذلك دلالة قوله: ﴿رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ أي كان بصيراً في الدنيا، ودلالة: ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَنتَكَ ءَابَتْنَا فَنَسِينَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نُنْسِي﴾، تنصرف إلى أنك أعرضت عن آيات الله وتناسيتها، فكذلك اليوم ننسى.

6. تأويل آية ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَحْدَةٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «أعظكم بوحدة» في الآية السادسة والأربعين من سورة سبأ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَحْدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشَىٰ وَفَرَدَىٰ ثُمَّ تَنَفَّكِرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾: على أنها تعني أعظكم بولاية علي ﷺ؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي حمزة قال فيه: «سألت أبا جعفر ﷺ عن قول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَحْدَةٍ﴾ فقال: إنما أعظكم بولاية علي ﷺ هي الواحدة التي قال الله تبارك وتعالى ﴿إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن العظة في الآية تتعلق بتوحيد الله تعالى والاستقامة على أمره، وهو ما ينصرف إليه دلالة قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ﴾ والتي تدعو مشركي قريش إلى توحيد الله تعالى وطاعته، وقوله: ﴿مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ تدعوهم إلى التوقف عن نعت نبيه ﷺ بالجنون، فما هو سوى نذير لهم بين يدي عذاب شديد. أما القول إن العظة هي ولاية علي ﷺ فلا يستقيم، ولا يوجد في الآية ولا في الآيات السابقة واللاحقة

لها ما يدل عليه. ثم إن العظة في القرآن لا تنصرف للرجال، حتى لو كانوا أنبياء بل تنصرف إلى الإيمان والتوحيد أو إلى الوعد والوعيد. ومن ثم فتأويل الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن العظة في الآية تنصرف إلى توحيد الله تعالى وطاعته، والخشية من اليوم الآخر.

7. تأويل آية ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثالثة والأربعين من سورة الزخرف: ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، على أنها تأمر النبي ﷺ بالتمسك بولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى الثمالي قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام قال: أوحى الله إلى نبيه صلى الله عليه وآله ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ قال: «إنك على ولاية علي وعلي هو الصراط المستقيم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه لا يمكن لصاحب الفطرة السليمة أن يختزل الوحي الذي أوحى إلى محمد ﷺ، والصراط المستقيم في ولاية علي عليه السلام. ثم إن الآيتين اللاحقتين للآية المذكورة تفصحان عن المقصود بالذي أوحى إليك في الآية، فقوله تعالى في الآية الخامسة والأربعين من نفس السورة: ﴿وَرَسُولٌ مِّنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ يدل دلالة واضحة على أن الذي تدعو الآية للتمسك به هو توحيد الله تعالى وإفراده بالربوبية: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُشْكُونُ﴾ (٤١) وَرَسُولٌ مِّنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ، ومن هناك فتأويل الآية على النحو الوارد في الحديث، لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن الآية تدعو للتمسك بالإسلام الذي هو الصراط المستقيم.

8. تأويل الآيات ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (40) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿41﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿42﴾ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿43﴾ وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿44﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿45﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿46﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿47﴾ وَإِنَّهُ لَتَذْكُرٌ لِلْمُنْفِقِينَ ﴿48﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ﴿49﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿50﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿51﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الصراط المستقيم» في الآية الثانية والعشرين من سورة الملك: ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، على أنه ينصرف إلى الاهتداء لولاية علي عليه السلام، وأن الذي يمشي مكبًا على وجهه هو من حاد عن ولايته عليه السلام. كذلك أولوا «قول رسول كريم» في الآيات (40 - 52) من سورة الحاقة: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (40) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿41﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿42﴾ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿43﴾ ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿44﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿45﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿46﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿47﴾ وَإِنَّهُ لَتَذْكُرٌ لِلْمُنْفِقِينَ ﴿48﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ﴿49﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿50﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿51﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾، على أنه القول في ولاية علي عليه السلام، وأن ولايته «تنزيل من رب العالمين»، وأن ولاية علي «تذكرة للمتنقين»، وأن علي «حسرة على الكافرين»، وأن ولايته «الحق اليقين»، «فسبح (يا محمد) باسم ربك العظيم» الذي أعطاك هذا الفضل! حيث أورد الكليني في الكافي حديثًا نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي، عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ إلى أن يقول: قال: قلت: «أفمن يمشي مكبًا على وجهه أهدى أم يمشي سويًا على صراط مستقيم» قال: إن الله ضرب [مثلاً] من حاد عن ولاية علي كمن يمشي على وجهه لا يهتدي لأمره وجعل من تبعه سويًا على صراط مستقيم، والصراط المستقيم أمير المؤمنين عليه السلام. قال: قلت: قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾؟ قال: يعني جبرائيل عن الله في ولاية علي عليه السلام، قال: قلت: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾؟ قال: قالوا: إن محمدًا [كذب] على ربه وما أمره الله بهذا في علي، فأنزل الله

بذلك قرأنا فقال: ﴿إِنَّ وَلَايَةَ عَلِيٍّ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (43) وَلَوْ نَقُولَ عَلَيْنَا (محمد) بَعْضُ الْأَقَابِلِ (44) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (45) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿ثم عطف القول فقال: ﴿وَإِنَّهُ (ولاية علي) لِلذِّكْرِ الْمُنْقِيَنِ (للعالمين)﴾ (48) وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ (49) وَإِنَّهُ (عليًا) لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (50) وَإِنَّهُ (ولايته) لَحَقُّ الْيَقِينِ (51) فَسَبِّحْ (يا محمد) بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ يقول اشكر ربك العظيم الذي أعطاك هذا الفضل»، رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ المثل الذي ضربه تعالى في الآية: ﴿أَمَّن يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّن يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ ينصرف إلى المقارنة بين الذين كفروا بما أنزل على رسول الله ﷺ وأنكروه، وبين المسلمين الذين يمشون سويًّا على صراط مستقيم، وكذلك تتحدث الآيات من سورة الحاقة عن التنزيل أي القرآن، على أَنه قول رسول كريم، وَأَنه ليس بقول شاعر، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يتقوله، وَأَنه حسرة على الكافرين وَأَنه لحق اليقين. أما الإضافات بين القوسين فهي مجرد افتراءات على الله تعالى، تصل إلى حدِّ دعوة النبي ﷺ لأن يشكر فضل ربه في اختيار علي ﷺ وصيًّا له! ولا أحد يمكن أن يدرك ما الفضل الذي يلحق النبي ﷺ في ذلك الاختيار المزعوم! ومن هناك فالتأويل الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه إلباسًا للحق بالباطل، وليًّا لعنق النص القرآني أو لآيات الله لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

ولم تتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالماثور على دلالة الذي يمشي مكبًّا على وجهه، فاختلفوا، فمنهم من قال: هذا حال الكافر في الآخرة، وقال آخرون: بل هذا حال المؤمن والكافر في الدنيا؛ فالمؤمن يمشي على صراط مستقيم والكافر يمشي مكبًّا على وجهه، ومنهم من قال: هذا عام في حق جميع المؤمنين والكفار، ومنهم من قال: بل المراد منه أشخاص معينون، واختلفوا فيمن المراد بذلك فقليل المراد بمن يمشي مكبًّا على وجهه أبو جهل، والمراد بمن يمشي سويًّا النبي عليه الصلاة والسلام، وقيل المراد أبو جهل وحمزة بن عبد المطلب، وقيل بل هو أبو جهل وعمار بن ياسر. وهذا التقييد لدلالة الآية تكلف لا طائل من ورائه، وهو مجرد رجم بالغيب، والدافع

إليه يكمن في المساجلات بين الفرق، فكلما ادعى أهل الرواية والتأويل بأن آية ما تنصرف إلى علي عليه السلام أو إلى شيعته انبرى نفر من أهل الحديث والنسخ لاستحداث تأويل يستبعد ذلك ويصرف دلالة الآية إلى غيره من الصحابة دونما بيّنة أو سلطان. كما اتفقت تلك الروايات على أنّ دلالة: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ تنصرف إلى القرآن.

9. تأويل آية ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية السابعة من سورة الشرح: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾، على أنها تنصرف إلى أمره تعالى للنبي صلى الله عليه وآله بتولية علي إماماً وخليفة من بعده؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي في معرض تفسيره للآية قوله: «وفي الكافي عنه عليه السلام في حديث قال يقول فإذا فرغت فانصب علمك وأعلن وصيّك فاعلمهم فضله علانية فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه» الحديث قال: وذلك حين أعلم بموته ونعيت إليه نفسه، والقمّي إذا فرغت فانصب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام والمستفاد من هذه الأخبار أنه بكسر الصاد من النصب بالتسكين بمعنى الرّفْع والوضع يعني فإذا فرغت من أمر تبليغ الرسالة وما يجب عليك إنهاؤه من الشرائع والأحكام فانصب علمك بفتح اللّام أي ارفع علم هدايتك للناس وضع من يقوم به خلافتك موضعك حتى يكون قائماً مقامك من بعدك بتبليغ الأحكام وهداية الأنعام لئلا ينقطع خيط الهداية والرسالة بين الله وبين عباده، بل يكون ذلك مستمراً بقيام أمام مقام إمام أبداً إلى يوم القيامة».

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الصاد وردت منصوبة في «فانصب» ولم ترد مكسورة، ثم إنّه لو أراد الله تعالى من قوله «فانصب» تولية إمام أو خليفة لما تركها مبهمة ودون توضيح، ولأضاف إليها إماماً أو خليفة، إن لم يعين الإمام بالاسم أو بالصفة الدالة عليه. ولو كان ذلك كذلك، لجمع النبي المسلمين وطلب منهم أخذ البيعة صراحة لعلي عليه السلام، ولما اكتفى بالقول: «من كنت مولاه فعلي مولاه» ذات الدلالات العديدة. ومن الواضح أنّ المتأولين أرادوا تطوير الآية لنظريات البشر في الولاية. ألا ساء ما يفعلون.

## خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 2 - ح):

التأويلات المتعلقة باختزال الذكر في علي عليه السلام:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾          | هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات كعلي والأئمة، هن أم الكتاب وآخر متشابهات كأبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم من الخلفاء. | هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات جلية الدلالة، هن أم الكتاب، وآخر غير واضحة الدلالة، يتبعها الذين في قلوبهم زيغ.  |
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْكِتَابَ آمِنُوا﴾  | يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا في علي مصدقاً لما معكم.  | يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا من القرآن مصدقاً لما معكم.  |
| ﴿أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾  | أنت بقرآن غير هذا أو بدل علياً.   | أنت بقرآن غير هذا أو بدله.   |
| ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾              | ولقد أنزلنا في القرآن ولاية علي فأبى أكثر الناس بولايته إلا كفوراً.   | ولقد ضربنا للناس من كل مثل وأبى أكثر الناس إلا كفوراً.   |
| ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾  | وقل الحق من ربكم في ولاية علي فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إنا اعتدنا للظالمين لآل علي نارا.                             | وقل إن القرآن الذي أنزل علي هو الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر.   |
| ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾                        | ومن أعرض عن ولاية علي فإن له معيشة ضنكاً، ونحشره يوم القيامة أعمى.  | ومن أعرض عن ذكر الله وآياته فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى.  |
| ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِرْجِدٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْئٍ وَقُرْدَى ثُمَّ تَنْفَكُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ | قل إنما أعظكم بولاية علي. فيما تنزل عليكم من علم مشئ «التبادلا الرأي» وفرادي «التجادلوا أنفسكم» فما برسولكم من جنة.       | قل إنما أعظكم أن تتفكروا فيما تنزل عليكم من علم مشئ «التبادلا الرأي» وفرادي «التجادلوا أنفسكم» فما برسولكم من جنة. |

|   |   |   |
|---|---|---|
| ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾  | فاستمسك بولاية علي إن علي هو الصراط المستقيم  | فاستمسك بالقرآن الذي أوحى إليك إنك على صراط مستقيم.   |
| ﴿أَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾   | إن الله ضرب مثلاً من حاد عن ولاية علي كمن يمشي على وجهه وجعل من تبعه سويًّا على صراط مستقيم.  | إن الله ضرب مثلاً من حاد عن دين الله كمن يمشي مكباً على وجهه ومن يتبع دينه يمشي سويًّا على صراط مستقيم.                       |
| ﴿إِنَّهُمْ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمَنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٤٢﴾ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾                           | إنه لقول جبرائيل في ولاية علي، وما ولاية علي بقول شاعر، ولا بقول كاهن، قليلاً ما تذكرون، إنها تنزيل من رب العالمين.   | إن القرآن لقول رسول كريم، وما هو بقول شاعر، ولا بقول كاهن، قليلاً ما تذكرون، إنه تنزيل من رب العالمين.                        |
| ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾   | ولو تقول علينا محمد بعض الأقاويل في ولاية علي لأخذنا منه باليمين، ثم لقطعنا منه الوتين.   | ولو تقول علينا محمد بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين، ثم لقطعنا منه الوتين.  |
| ﴿وَإِنَّهُ لَتَذْكُرٌ لِلْمُنِيقِينَ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ | إن ولاية علي لتذكرة للعالمين وإنا لنعلم أن منكم مكذبين، وإن علينا لحسرة على الكافرين، وإن ولايته لحق اليقين، فاشكروا محمد ربك العظيم الذي أعطاك فضل تبليغ ولايته. | إن القرآن لتذكرة للمتقين، وإنا لنعلم أن منكم مكذبين، وإن القرآن لحسرة على الكافرين، وإنه لحق اليقين، فسبح يا محمد ربك العظيم. |
| ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾   | فإذا فرغت فانصب علي إماماً وخليفة من بعدك.  | فإذا فرغت من التكاليف فقم للصلاة نافلة لك.  |

### التعليق:

ادعى المتأولون بأن نظرية الولاية تنزيل من عند الله تعالى، وأمعنوا في تصديق دعواهم، وبالغوا فيها حتى صرفوا دلالة التنزيل إلى الولاية، وولاية علي عليه السلام بالذات، فصرفوا دلالة «القرآن» و«الوحي» و«الحق» و«التنزيل» و«الصراط المستقيم» إلى ولاية علي عليه السلام. وعلى ضوء ذلك اختزلت الآيات المذكورة آنفاً التنزيل بمرادفاته المختلفة في ولاية علي عليه السلام؛ حيث اختزلت

«الآيات المحكمات» في ولاية علي و«الآيات المتشابهة» في ولاية غيره، وكذلك اختزل قوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ و﴿أَنْتَ بِقَرْنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾، و﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ﴾، و﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾، و﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، و﴿أَمَّنْ يَبْتِغِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، و﴿نَزَّلْنَا مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾، و﴿لِلذِّكْرِ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، و﴿لِحَسْرَةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، و﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾، اختزلت في الإيمان بولاية علي عليه السلام. وكذلك اختزلت دلالة قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾، و﴿أَعَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا﴾، و﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي﴾، و﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾، و﴿أَعْظَمُكُمْ بِوَحْدَةٍ﴾ في الكفر بولاية علي عليه السلام. وهذا الاختزال لا يستقيم، وإلا ما كان بعث محمد ﷺ إلا ليلغنا بولاية علي عليه السلام!

خ. تأويل الآيات المتعلقة بالمنافقين وأهل الكتاب على أنها نزلت في علي عليه السلام

1. تأويل الآية ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَبُكُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «أوفوا بعهدي» في الآية الأربعين من سورة البقرة: ﴿يَبْنَئِ إِنْشَرَاهُ أَذْكُرُوا يَعْزِي أَلَيْ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَبُكُمْ﴾، على أنها تعني أوفوا بولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى سماعة قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ قال: بولاية أمير المؤمنين عليه السلام». أوف بعهدكم أوف لكم بالجنة». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تخاطب بني إسرائيل، وأن عهد الله على الناس يعني إيمانهم به وطاعتهم إياه، وعهد الناس على الله أن يدخلهم الجنة حين يوفون بعهدهم له. أما القول إن عهد الله تعالى يعني ولاية علي عليه السلام فلا يستقيم، وإن سلمنا به وفق الصيغة التي أوردها الكليني فهو يغني عن التكليف، ذلك أن اختزال العهد في التسليم بولاية علي عليه السلام، يجعل العبد موعوداً بالجنة وفقاً للحديث بمجرد تسليمه بولاية علي عليه السلام! ومن هناك فالتأويل أعلاه لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر المتعلقة بالولاية.



وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ الآية تخاطب بني إسرائيل، و«أن أوفوا بعهدي» تنصرف إلى العهد الذي عهده الله إليهم من الإيمان بمحمد ﷺ، و«أوف بعهدكم» تنصرف إلى العهد الذي عهده لهم من الثواب عليه بدخول الجنة. وهذا التأويل هو الآخر خاطئ، ذلك أنّ الآية تنصرف إلى نبذهم ما أنزل الله عليهم وراء ظهورهم، وليس إلى إعراضهم عن الإيمان بمحمد ﷺ، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مُمْنًا قَلِيلًا فَيَتَسَّرَ مَا يَشْتَرُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

2. تأويل الآية ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا﴾: أوّل أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائبين» في الآية السادسة والستين من سورة النساء: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا﴾، على أنها تعني ما يوعظون في علي ﷺ؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى جابر: «عن أبي جعفر عليه السلام قال هكذا نزلت هذه الآية ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ (في علي) لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية نزلت في المنافقين الذين يزعمون أنّهم آمنوا بما أنزل الله تعالى، ويريدون أن يتحاكموا للطاغوت ولا يريدون الاحتكام إلى الله تعالى ورسوله ﷺ، فيرد عليهم الله سبحانه وتعالى بأنهم لو فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم، والآيتان الحادية والستون والثالثة والستون توضحان صدّ المنافقين عما أنزل الله تعالى، وأمره تعالى لنبيه ﷺ أن يعرض عنهم ويعظمهم، ويقول لهم في أنفسهم قولاً بليغاً: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾. والعظة في القرآن لا تنصرف إلى الرجال، بل تنصرف إلى الإيمان والتوحيد أو الوعد والوعيد. ومن هناك فحشر نظرية الولاية في دلالة الآية لا

يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباسًا للحق بالباطل وتحريفًا للكلم عن مواضعه، وليّا لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية، ثم إنّ هذه الآية أسبق نزولًا من الآيات التي يستشهد بها أهل الرواية والتأويل في حجية نظرية الولاية: كآيات التبليغ وإكمال الدين والتطهير.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردتها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى المنافقين، الذين يحتكمون للطاغوت. وإنهم لو فعلوا ما كانوا يوعظون به، أي ما يذكرون به من طاعة الله تعالى والانتهاز إلى أمره لكان خيرًا لهم.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 2 - خ):

تأويل الآيات المتعلقة بالمنافقين وأهل الكتاب والقول بأنّها نزلت في علي عليه السلام:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة                                    | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾  | وأوفوا بولاية علي أوف لكم بالجنة.                   | يا بني إسرائيل أوفوا بعهدكم وميثاقكم معي، بالامثال لأوامري والامتناع عما نهيتكم عنه في التوراة، أدخلكم الجنة. |
| ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا﴾ | ولو أنّهم فعلوا ما يوعظون به في علي لكان خيرًا لهم. | ولو أنّ المنافقين احتكموا لله والرسول لكان خيرًا لهم وأشدّ تثبيثًا.   |

### التعليق:

لا يستطيع المرء أن يجد المبرر لكل هذا التطويع لآيات الذكر الحكيم لمشية البشر ونظرياتهم ومعتقداتهم، حتى أمسى المتأولون كحاطب ليل لا يدرون ما يحتطبون، فصارت على أيديهم الآيات التي تعظ أو تتوعّد أهل الكتاب من اليهود والنصارى، أو تتوعّد المنافقين، تعظ وتتعّد الذين أنكروا ولاية علي عليه السلام. وعلى ضوء ذلك اختزلت الآيتان اللتان تناولتهما آنفاً في عظة

أو توعد المنكرين لولاية علي عليه السلام، رغم وجود أداة النداء، ووضوح المنادى في الآية الأولى الذي هو بني إسرائيل، وكذلك رغم وضوح على من يعود ضمير الغائب في الآية الثانية، الذي هو المنافقين. غير أن المتأولين لم يخلجوا من الافتراء على الله سبحانه وتعالى، ولم يعدموا الوسيلة إلى ليّ عنق النص القرآني، ليخدم نظريتهم في ولاية علي عليه السلام في الآيتين.

#### د. التأويلات المتعلقة باختزال الله تعالى في علي عليه السلام

1. تأويل الآية ﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الولاية لله» في الآية الثالثة والأربعين من سورة الكهف: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصَرًّا﴾ (43) ﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾، على أنها تعني ولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾ قال: ولاية أمير المؤمنين عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية وردت كخاتمة للمثل الذي ضربه الله تعالى للناس، والذي يتحدث عن الذي رزقه الله تعالى جنتين، وحفهما بنخل، وفجر خلالهما نهراً، فكفر بربه، فأحيط بثمره فصارت خاوية على عروشها، ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله تعالى. حينها أي حين ينزل الله آية من آياته، تكون الولاية لله تعالى وهو خير ثواباً وخير عقباً. ثم إن الآية تقول هنالك الولاية لله فكيف أمكن للمفترين جعلها لعلّي؟ ووقاه تعالى مما يفترون. ومن هناك فإن تأويل الولاية لله على أنها تنصرف لولاية علي عليه السلام لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى أن الولاية والنصرة يومئذ لله تعالى وحده، وإن اختلفت الروايات في دلالة هنالك؛ فقالت بعضها إنها تنصرف إلى يوم القيامة، وقالت أخرى إنها تنصرف إلى حين نزول آيات الله وعذابه على الكافرين.

2. تأويل الآية ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «تشرك بي» في الآية الخامسة عشرة من سورة لقمان: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ تُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، على أنها تعني الشرك بولاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى الأصبغ بن نباتة قال فيه: «أنه سأل أمير المؤمنين عليه السلام عن قوله تعالى: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ إِلَىٰ الْمَصِيرِ﴾ فقال: الوالدان اللذان أوجب الله لهما الشكر، هما اللذان ولدا العلم وورثا الحكم وأمر الناس بطاعتهما، ثم قال الله: ﴿إِلَىٰ الْمَصِيرِ﴾ فمصير العباد إلى الله والدليل على ذلك الوالدان، ثم عطف القول على ابن حنتمة وصاحبه، فقال في الخاص والعام: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي﴾ يقول في الوصية وتعديل عمن أمرت بطاعته فلا تطعهما ولا تسمع قولهما، ثم عطف القول على الوالدين فقال: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ يقول: عرّف الناس فضلهما وادع إلى سبيلهما وذلك قوله: ﴿وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ تُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ فقال: إلى الله ثم إلينا، فاتقوا الله ولا تعصوا الوالدين، فإنّ رضاهما رضى الله وسخطهما سخط الله». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ النهي عن الشرك أينما ورد في القرآن ينصرف إلى النهي عن الشرك بالله تعالى، ومن نافلة القول القول بأنّه لا يجوز توحيد غير الله تعالى. ثم إنّ النهي عن الشرك ورد عقب أمره تعالى بطاعة الوالدين وهو ما يجعله استثناءً من تلك الطاعة، فلا طاعة لهما إن دعاكا إلى أن تشرك بربك أحداً أو شيئاً. أمّا تأويل الشرك على أنّه الشرك في ولاية علي عليه السلام، فهو مكرور لدى أهل الرواية والتأويل حتى صار الأمر وكأنّ دلالة الإيمان لديهم تنصرف للإيمان بولاية علي عليه السلام! ودلالة الكفر لديهم تنصرف إلى الكفر بولايته! وما ذلك سوى إلباس للحق بالباطل، وإخضاع للآية لنظريات البشر المتعلقة بالولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردتها المفسرون بالمأثور، على أنّ الآية

لا تتجاوز دلالتها القول إن جاهدك أي والداك على أن تشرك بالله تعالى فلا تطعهما.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 2 - د):

التأويلات المتعلقة باختزال الله تعالى! في علي عليه السلام:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة                             | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿هُنَالِكَ آيَاتُ اللَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾                  | هنالك الولاية لعلي هو خير ثوابًا وخير عقبًا. | حين ينزل الله عذابه أو آية من آياته، تكون حينها الولاية لله تعالى، وهو خير ثوابًا وخير عقبًا. |
| ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ | وإن جاهدك على أن تشرك بالوصي فلا تطعهما.     | وإن جاهدك على أن تشرك بالله فلا تطعهما.   |

### التعليق:

لم يقف لي عنق النص القرآني لدى المتأولين من أتباع مدرسة الرواية والتأويل عند حدّ معين، فصاروا كحاطب ليل أينما وجدوا كلمة «ولاية» قالوا بأنها تنصرف لولاية علي أو ولاية الأئمة عليه السلام حتى لو كانت الآية تتحدث عن الولاية لله تعالى! وأينما وجدوا كلمة «إيمان» صرفوها إلى الإيمان بولاية علي عليه السلام. وأينما وجدوا كلمة «شرك» صرفوها إلى الشرك بولاية علي عليه السلام، رغم أن قولهم بولاية الأئمة من ذريته يناقض قولهم بالتوحيد فيها! وعلى ضوء هذا التطويع لآيات الذكر الحكيم اختزل المتأولون «الله» سبحانه وتعالى عما يصفون في الآيتين المذكورتين آنفاً في شخص علي عليه السلام؛ فالولاية لله تعالى صارت لدى المتأولين الولاية لعلي عليه السلام في الآية الأولى، كما صرفوا دلالة «ضمير المتكلم» في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي﴾ إلى أنه ينصرف إلى علي وأن الشرك ينصرف إلى الشرك بولايته عليه السلام، فصار علي عليه السلام بفعل المتأولين عدلاً لله يمكن أن يحل «محلّه سبحانه وتعالى» تارة، وأن يحل

محل «التنزيل» تارة أخرى، ومحل «المؤمنين» ثالثة، ومحل «أهل الكتاب» رابعة، ومحل «المنافقين» خامسة، دون أي خجل أو خوف من ارتياب المتلقي في هذه التأويلات. وكأنّ المتأولين أدركوا بأنّ على عيون المتلقين غشاوة، وعلى آذانهم وقراً، وأنه تعالى قد ختم على قلوبهم فلن يدركوا إفكهم!

## - ثالثاً -

### التأويلات المتعلقة بأهل بيت علي عليه السلام

1. تأويل آية ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «السجود» في الآية الرابعة والثلاثين من سورة البقرة: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾، على أن السجود كان للنبي محمد ﷺ ولعلي والأئمة من ذريته؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي بأن «السجود» كان: «لما كان في صلبه من أنوار نبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وأهل بيته المعصومين عليهم السلام وكانوا قد فضلوا على الملائكة باحتمالهم الأذى في جنب الله فكان السجود لهم تعظيماً وإكراماً والله سبحانه عبودية ولآدم ﷺ طاعة. قال علي بن الحسين حدثني أبي عن أبيه عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال: يا عباد الله إن آدم ﷺ لما رأى النور ساطعاً من صلبه إذ كان الله قد نقل أشباحنا من ذروة العرش إلى ظهره رأى النور ولم يتبين الأشباح، فقال: يا رب ما هذه الأنوار؟ فقال عز وجل (أنوار وأشباح نقلتهم من أشرف بقاع عرشي إلى ظهرك ولذلك أمرت الملائكة بالسجود لك إذ كنت وعاء لتلك الأشباح)، فقال آدم: يا رب لو بيئتها لي فقال الله عز وجل: انظر يا آدم إلى ذروة العرش فاطبع فيه صور أشباحنا التي في ظهره كما ينطبع وجه الإنسان في المرأة الصافية، فرأى أشباحنا فقال: ما هذه الأشباح يا رب؟ قال الله: يا آدم هذه أشباح أفضل خلاقي وبريأتي، هذا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وأنا الحميد المحمود في فعال، شققت له اسماً من اسمي وهذا علي وأنا العلي العظيم شققت له اسماً من اسمي وهذه فاطمة وأنا فاطر السموات والأرض فاطم أعدائي من رحمتي يوم فصل قضائي وفاطم أوليائي عما يعيرهم ويشينهم فشقت لها اسماً من اسمي، وهذا الحسن وهذا الحسين وأنا المحسن المجمل شققت اسميهما من اسمي

هؤلاء خيار خليقتي وكرام بريتي بهم آخذ وبهم أعطي وبهم أعاقب وبهم أثيب، فتوسل بهم إلي يا آدم فاجعلهم إلي شفعاءك فإني آليت على نفسي قسماً حقاً أن لا أخيب بهم أملاً ولا أرد بهم سائلاً فلذلك حين زلت منه الخطيئة دعا الله عز وجلّ بهم فثيب عليه وغفرت له فسجدوا إلا إبليس...».

ولقد فاق ما نسب لله سبحانه وتعالى عما يصفون في هذه الرواية، تحريف الكلم عن مواضعه، ليصل إلى حدّ الكذب على الله: ﴿قَوِيلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكُتُبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾<sup>(1)</sup>، ففي هذا الحديث كلام منسوب إلى الله لم ينزل في كتاب الله، ولا يُقبل أن يُنسب حتى لباقل<sup>(2)</sup>، يتحدث فيه الله عن نفسه بضمير الغائب، ويصلي فيه على نبيه بضمير الغائب، كما يصلي عليه بعض عباده، ويجعل لنفسه وسطاء يدعو النبي آدم عليه السلام أن يتقرب بهم إلى الله زلفى، كما يتقرب مشركو مكة بالأصنام! وهم بضعة منه ولا يزالون في رحم الغيب، ولم يخلق الله تعالى حتى من هم في أصلا بهم. في حين كانت جوهر رسالة محمد ﷺ، نبذ الوسطاء بين الله والعباد، ناهيك عن الأنوار والأشباح، والأسماء المكتوبة في ذروة العرش وليست حتى في أدناه وما في ذلك من تجسيم للعرش. بينما السجود لآدم عليه السلام هو سجود لله تعالى؛ فالأمر الإلهي للملائكة وإبليس بالسجود لآدم عليه السلام كان ابتلاء لهم، وامتحاناً يتعلق بمدى امثالهم لأمره من عدمه ودون جدال؛ حيث لا تجوز المجادلة في أوامر الله ونواهيه، وليس للسجود علاقة لا بأنوار ولا أشباح أي من عباده، بل هو سجود لأمره تعالى. ثم إن الله تعالى يأمرنا بأن لا ندعو مع الله أحداً، فالله تعالى يقول: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾<sup>(3)</sup>، وهو ما لا يجيز التوسل بغير الله تعالى، وما يناقض ما أورده الكاشاني.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن السجود لآدم عليه السلام كان بسبب خلقه تعالى له بيده.

(1) سورة البقرة، الآية: 79.

(2) باقل يضرب به المثل في الإعياء وعدم القدرة على التعبير عن النفس.

(3) سورة الجن، الآية: 18.



2. تأويل آية ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الشجرة» التي أكل منها آدم عليه السلام الواردة في الآية الخامسة والثلاثين من سورة البقرة: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، على أنها شجرة الحسد للأئمة أو شجرة مقام آل محمد ﷺ وفق تعبيرهم؛ حيث أورد الكاشاني في الصافي في معرض تفسيره للآية: «وفي العيون بإسناده إلى عبد السلام بن صالح الهروي قال: قلت للرضا عليه السلام يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله أخبرني عن الشجرة التي أكل منها آدم وحواء ما كانت فقد اختلف الناس فيها، فمنهم من يروي أنها الحنطة، ومنهم من يروي أنها العنب، ومنهم من يرى أنها شجرة الحسد فقال: كل ذلك حق. قلت: فما معنى هذه الوجوه على اختلافها؟ فقال: يا أبا الصلت إن شجرة الجنة تحمل أنواعاً . . . . . وإن آدم لما أكرمه الله تعالى ذكره بإسجاده ملائكته له وبإدخاله الجنة، قال في نفسه هل خلق الله بشراً أفضل مني؟ فعلم الله ما وقع في نفسه فناداه ارفع رأسك يا آدم وانظر إلى ساق عرشي، فرفع آدم رأسه فنظر إلى ساق العرش فوجد عليه مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي بن أبي طالب أمير المؤمنين وزوجته فاطمة سيدة نساء العالمين والحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة. فقال آدم: يا رب من هؤلاء؟ فقال عز وجل: هؤلاء من ذريتك وهم خير منك ومن جميع خلقي ولولا هم ما خلقتك ولا خلقت الجنة ولا النار ولا السماء والأرض فإياك أن تنظر إليهم بعين الحسد وتمني منزلتهم، فتسلط عليه الشيطان حتى أكل من الشجرة التي نهى عنها وتسلط على حواء حتى أكلت من الشجرة كما أكل آدم فأخرجهما الله تعالى عن جنته وأهبطهما من جواره إلى الأرض». وأورد الشيرازي في تفسيره الأمثل: «والتفسير الآخر «معنوي» وهو أن المقصود من تلك الشجرة - كما في الروايات - هو ما عبر عنها بـ «شجرة الحسد» لأن آدم طبقاً لهذه الروايات - بعد ملاحظة مكانته ومقامه - تصور أنه لا يوجد فوق مقامه مقام، ولا فوق مكانته مكانة، ولكن الله تعالى أطلعه على مقام ثلة من الأولياء من ذريته وأبنائه (رسول الإسلام وأهل بيته)، فحصل عنده ما يشبه

الحسد، وكانت هذه هي الشجرة الممنوعة التي أمر آدم بأن لا يقربها. وفي الحقيقة تناول آدم - طبقاً لهذه الروايات - من شجرتين، كانت إحداهما أقلّ منه مرتبةً وأدنى منه منزلة، وقد قادت إلى العالم المادي، وكانت هي «الحنطة». والأخرى هي الشجرة المعنوية التي كانت تمثل مقام ثلثة من أولياء الله، والذي كان أعلى وأسمى من مقامه ومرتبته، وحيث إنه تعدّى حدّه في كلا الصعيدين ابتلي بذلك المصير المؤلم. ولكن يجب أن نعلم أن هذا الحسد لم يكن من النوع الحرام منه، بل كان مجرد إحساس نفساني من دون أن تتبعه أية خطوة عملية على طبقه. وحيث إنّ للآيات القرآنية - كما أسلفنا مراراً - معاني متعدّدة، فلا مانع من أن يكون كلا المعنيين مرادين من الآية.

والقصة التي أوردها الشيرازي غير متماسكة، والاختلاق والوضع جلي فيها؛ فما الذي يدفع آدم ﷺ إلى التساؤل عما إذا خلق الله بشراً أفضل منه أم لا؟ وهو الإنسان الوحيد آنذاك، ثم من قال بأنّ للعرش ساقاً؟ وكيف يمكن لآدم ﷺ أن يحسد أئمة من ذريته يعيشون في آخر الدهر ويأتون إلى الدنيا بعد آخر النبيين ﷺ؟ وكيف للراوي أن يتهم نبيّ الله آدم وأبا البشر ﷺ بمحاكاة الشيطان، الذي حسد آدم حين سجدت له الملائكة أو أمرت بالسجود له! ثم ما هذا القلب للأمور إلى الحدّ الذي يخلق فيها تعالى الكون والجنة والنار من أجل الأئمة! والله تعالى يقول: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>(1)</sup>. وإجمالاً، لقد تجاوز الأمر في هذا التأويل حدود تحريف الكلم عن مواضعه، ليصل إلى حدّ الكذب على الله وعلى الرضا؛ فالتأويل يقول في هذه الرواية الله سبحانه وتعالى ما لم يقل، وكذلك الرضا ﷺ. ثم إنّ هذا القول المنسوب بعرضه لله تعالى، وبعضه للنبي آدم عليه أفضل الصلوات لا يستقيم، فكيف لآدم ﷺ وهو الإنسان الوحيد آنذاك؟ وقبل أن يُظهر الله سوءته، وقبل أن يعلم أنه سيكون له نسلًا، كيف له أن يحسد من لم يخلق الله بعد ولا يعلم بخلقهم من نسله؟ ناهيك عن مسألة تفضيلهم عليه والتي لم يرد فيها قرآنًا يتلى. كما لا

(1) سورة الذاريات، الآية: 56.

ينبغي أن نجهد أنفسنا في معرفة دلالة الشجرة ولا نوعيتها، طالما لم يوضحها لنا الله تعالى حتى لا نضل ولا نزيغ، والله عز من قائل يقول: ﴿فَلَمَّا أَلَّيْنِ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾<sup>(1)</sup>.

3. تأويل آية ﴿فَلَقَّيْ عَادَمٌ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الكلمات» المذكورة في الآية السابعة والثلاثين من سورة البقرة: ﴿فَلَقَّيْ عَادَمٌ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَلَبَّ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾، على أنها التوسل بالنبي محمد ﷺ، وعلي وفاطمة والحسن والحسين ﷺ؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «وفي تفسير الإمام ﷺ لما زلت من آدم الخطيئة واعتذر إلى ربه عز وجل قال: يا رب تب عليّ وأقبل معذرتي وأعطني إلى مرتبتني وارفع لديك درجتي، فلقد تبين نقص الخطيئة وذلك بأعضائي وسائر بدني، فقال الله تعالى: أما تذكر أمري إياك بأن تدعوني بمحمد وآله الطيبين عند شدائدك ودواهيك وفي النوازل التي تبهظك؟ قال آدم: يا رب بلى قال الله عز وجل: فبهم، بمحمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين خصوصاً فادعني أجبك إلى ملتصقك وأزدك فوق مرادك. فقال آدم: يا رب إلهي وقد بلغ عندك من محلهم لأنك بالتوسل بهم تقبل توبتي وتغفر خطيئتي وأنا الذي أسجدت له ملائكتك وأبحت جنتك وزوجته حواء أمتك وأخدمته كرام ملائكتك؟ قال الله تعالى: يا آدم إنما أمرت الملائكة بتعظيمك بالسجود لك إذ كنت وعاء هذه الأنوار، ولو كنت سألتني بهم قبل خطيئتك أن أعصمك منها وأن أفطنك لدواعي عدوك إبليس حتى تحترز منه لكنت قد جعلت ذلك، ولكن المعلوم في سابق علمي يجري موافقاً لعلمي فالآن فبهم فادعني لأجيبك. فعند ذلك قال آدم: اللّهم بجاء محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والطيبين من آلهم لما تفضلت بقبول توبتي وغفران زلتي وأعطني من كراماتك إلى مرتبتني. قال الله عز وجل: قد قبلت توبتك وأقبلت برضواني عليك وصرفت آثني ونعمائي إليك وأعدتك إلى مرتبتك من كراماتي ووفرت نصيبك من رحماتي فذلك قوله عز وجل: ﴿فَلَقَّيْ عَادَمٌ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَلَبَّ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾.

وهذا الحديث المنسوب إلى الله كذباً، أقرب ما يكون لحديث شيخ طريقة يلقن أحد مريديه ورداً أو دعاءً، ولا يتورع واضع هذا الحديث أن يجعل النبي آدم أبا البشرية عليه منا أكرم الصلاة والسلام، مجرد وعاء لبعض من آل محمد ﷺ، الذي قال في أحد أحاديثه «أَنَا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ»؛ حيث أورد الطبري في تفسيره عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ الْكُلاَعِيِّ: «أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنَا عَنْ نَفْسِكَ! قَالَ: «نَعَمْ، أَنَا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَبُشْرَى عِيسَى ﷺ». ثم إن الله تعالى يأمرنا بأن لا ندعو مع الله أحداً، كما أسلفنا، فالله تعالى يقول: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾<sup>(1)</sup>، وهو ما لا يجيز التوسل بغير الله تعالى، وما يناقض ما أورده الكاشاني.

والأرجح أن الكلمات التي تلقاها آدم ﷺ من ربه، هي الكلمات التي وردت في سورة الأعراف: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(2)</sup>، وهو ما تتفق جل كتب التفسير بالمأثور عليه.

4. تأويل آية ﴿ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الحادية والستين من سورة آل عمران: ﴿فَمَنْ حَاكَمَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾، على أن المراد بـ «أنفسنا» في الآية الكريمة: علي وبـ «نسائنا»: فاطمة، وبـ «أبنائنا»: الحسن والحسين ﷺ. حيث يقول الشيرازي في كتابه آيات الولاية: «أجمع المفسرون على أن أبنائنا إشارة إلى الحسن والحسين ﷺ ونساءنا إشارة إلى فاطمة ﷺ وأنفسنا إشارة إلى علي ﷺ».

وهذا التأويل بعيد عن دلالات الآية، التي لا تقتصر على أهل بيت النبي ﷺ ولا على آله، وإنما تشمل المسلمين جميعاً زمن نزول الآية؛ فأنفسنا تدل على كافة المسلمين زمن نزول الآية، ونساءنا تعني كافة نساء المسلمين في ذلك الزمان، وأبنائنا تشمل كافة أبناء المسلمين آنذاك. أما قصر تلك الكلمات

(1) سورة الجن، الآية: 18.

(2) سورة الأعراف، الآية: 23.

على علي وفاطمة والحسن والحسين فيتناقص مع الدلالات اللغوية للكلمات موضع التأويل؛ فأنفسنا الواردة بصيغة الجمع لو اقتصر على شخص واحد من المسلمين لانصرفت إلى النبي ﷺ، ونسائنا لو اقتصر على نساء النبي ﷺ لما اتسعت لفاطمة رضي الله عنها، وأبناءنا لو اقتصر على أبناء النبي ﷺ لشملت أبنائه زمن نزول الآية، ومن ضمنهم زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة رضي الله عنهن، غير أن فاطمة رضي الله عنها حُشرت في خانة النساء لتحجب نساء النبي رضي الله عنهن جميعاً، ونساءنا إن اقتصر على نساء النبي فتتصرف إلى زوجات النبي ﷺ اللاتي استبعدن في التأويل، ليتفق التأويل مع نظرية الولاية. والرواية التي أوردها الزمخشري في الكشف في معرض تفسيره للآية، ويستدل بها أهل الرواية والتأويل على صحة تأويلهم، والتي قال فيها: «فأتى رسول الله ﷺ وقد غدا محتضناً الحسين آخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي وعليّ خلفها وهو يقول: «إذا أنا دعوت فأمنوا». فهي إن صدقت لا تصلح للاستدلال على صحة التأويل الذي أورده الشيرازي، وتبناه مدرسة أهل الرواية والتأويل، بل يجد تأويله في الأمر الإلهي لنساء النبي ﷺ بأن يقرن في بيوتهن. ثم إن الآية تدعو إلى الزج بالنساء والأبناء في المباهلة، ولا تدعو إلى جعلهم خلفاء وأئمة، ولا تصلح للاستدلال على صحة نظرية الولاية.

أما الروايات التي أوردها مصادر أهل الرواية والتأويل وأهل الحديث والنسخ، فهي تناقض القرآن والدلالة اللغوية للآية.

5. تأويل آية: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الخامسة والسبعين من سورة الأنفال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، على أنها تعني عدم انتقال الإمامة بين الأخوة بعد الحسين رضي الله عنه، وكذا عدم انتقالها من ولد الحسين إلى ولد الحسن رضي الله عنه، بل تكون ملكية وراثية على طريقة بني أمية للولد الأكبر دون الأخوة؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى الحسين بن ثوير بن أبي فاختة قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تعود الإمامة في أخوين بعد الحسن والحسين أبداً، إنما جرت من علي بن الحسين كما قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَأُولُوا

الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴿٦﴾ فلا تكون بعد علي بن الحسين عليه السلام إلا في الأعقاب وأعقاب الأعقاب». رواه الكليني، الكافي، باب الأمور التي توجب حجة الإمام عليه السلام.

وهذا التأويل للآية تأويل خاطئ، ذلك أن أولي الأرحام أولى ببعضهم البعض في المسائل المتعلقة بالإرث وصلة الرحم، وليسوا أولى بالخلافة أو الإمامة أو بالمسلمين، ولو كان هذا التأويل صحيحاً لكان أبناء الحسن أولى من الحسين بالولاية، ولكان العباس أولى من علي عليه السلام بها. ولو صح تأويل الآية على النحو الوارد في الحديث، لصحت بيعة يزيد بن معاوية لأنه الأقرب صلة أو رَجَمًا بمعاوية.

ورجحت أغلب الروايات التي تضمنتها كتب التفسير بالمأثور أن تنصرف دلالة الآية إلى أحقية أولي الأرحام في الموارث. ورد الرازي في مفاتيح الغيب على دعاوى أهل الرواية والتأويل بشأن ولاية علي وبعض بنيه فقال في معرض تفسيره للآية قائلاً: «المسألة الثانية: تمسك محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام في كتابه إلى أبي جعفر المنصور بهذه الآية في أن الإمام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله هو علي بن أبي طالب فقال: قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ يدل على ثبوت الولاية وليس في الآية شيء معين في ثبوت هذه الأولوية، فوجب حمله على الكل إلا ما خصه الدليل، وحينئذ يندرج فيه الإمامة، ولا يجوز أن يقال: إن أبا بكر كان من أولي الأرحام لما نقل أنه عليه السلام أعطاه سورة براءة ليلبغها إلى القوم، ثم بعث علياً خلفه وأمر بأن يكون المبلغ هو علي، وقال: «لا يؤديها إلا رجل مني» وذلك يدل على أن أبا بكر ما كان منه، فهذا هو وجه الاستدلال بهذه الآية. والجواب: إن صحت هذه الدلالة كان العباس أولى بالإمامة، لأنه كان أقرب إلى رسول الله من علي. وبهذا الوجه أجاب أبو جعفر المنصور عنه».

6. تأويل آية ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثالثة والثلاثين من سورة الأحزاب: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾، على أنها نزلت في علي

وزوجه والحسن والحسين عليهما السلام، دون نساء النبي صلى الله عليه وآله؛ حيث أورد الشيرازي في تفسيره الأمثل في معرض تفسيره لهذه الآية: «فمن نزلت آية التطهير؟ قلنا: إن هذه الآية بالرغم من أنها وردت ضمن الآيات المتعلقة بنساء النبي، إلا أن تغيير سياقها - حيث تبدل ضمير الجمع المؤنث إلى ضمير الجمع المذكر - دليل على أن لهذه الآية معنى ومحتوى مستقلاً عن تلك الآيات، ولهذا فحتى أولئك الذين لم يعتبروا الآية مختصة بمحمد صلى الله عليه وآله وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام، فإنهم اعتقدوا أن لها معنى واسعاً يشمل هؤلاء العظام ونساء النبي صلى الله عليه وآله. إلا أن الروايات الكثيرة التي بين أيدينا تبين أن هذه الآية خاصة بهؤلاء الأجلاء، ولا تدخل الزوجات ضمن الآية، بالرغم من أنهنَّ يتمتعنَّ باحترام خاص، ونضع بين أيديكم بعضاً من هذه الروايات:

أ: الروايات التي رويت عن أزواج النبي صلى الله عليه وآله أنفسهنَّ، والتي حدثن فيها: إن النبي صلى الله عليه وآله عندما كان يتحدث عن هذه الآية الشريفة سألناه: أنحن من أصحاب هذه الآية؟ فكان يجيب: بأنكنَّ إلى خير، ولكن لستنَّ من أصحابها. ومن جملتها الرواية التي رواها «الثعلبي» عن «أم سلمة» في تفسيره، وذلك أن النبي صلى الله عليه وآله كان في بيته إذ أتته فاطمة عليها السلام بقطعة حرير، فقال النبي صلى الله عليه وآله: «ادعي لي زوجك وابنيك - الحسن والحسين - » فأنت بهم فطعموا، ثم القى عليهم النبي صلى الله عليه وآله كساءً له خبيراً وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي وعترتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» فنزلت آية التطهير، فقلت: يا رسول الله وأنا معهم؟ قال: «إنك إلى خير» ولكنك لست منهم. إن هذه الروايات تصرّح أن زوجات النبي صلى الله عليه وآله لسن جزءاً من أهل البيت في هذه الآية.

ب: لقد وردت روايات كثيرة جداً بصورة مجملة في شأن حديث الكساء، يستفاد منها جميعاً أن النبي صلى الله عليه وآله دعا علياً وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام - أو أنهم أتوا إليه - فألقى عليهم عباءة وقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، فنزلت الآية: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ...﴾. وهنا سؤال يلفت النظر، وهو: ماذا كان الهدف من جمعهم تحت الكساء؟ كأن النبي صلى الله عليه وآله كان يريد أن يحدّد هؤلاء ويعرفهم

تمامًا، ويقول: إِنَّ الآية أعلاه في حق هؤلاء خاصة، لئلا يرى أحد أو يظنّ ظان أن المخاطب في هذه الآية كلّ من تربطه بالنبي ﷺ قرابة، وكلّ من يعدّ جزءًا من أهله، حتّى جاء في بعض الروايات أن النبي ﷺ قد كرّر هذه الجملة ثلاث مرّات: «اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرًا». كما أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «وعن الباقر ﷺ نزلت هذه الآية في رسول الله ﷺ، وعلي بن أبي طالب وفاطمة والحسن والحسين ﷺ، وذلك في بيت أم سلمة زوجة النبي ﷺ .. إلخ».

وهذا تأويل خاطئ، ذلك أنه يستبعد نساء النبي ﷺ اللواتي تشملهن الآية بالضرورة، فالآية أولاً كانت ضمن سياق خطاب موجه لنساء النبي رضي الله عنهن، ووردت أهل البيت مرتين في القرآن؛ كانت إحداها هذه، والأخرى تخاطب زوجة النبي إبراهيم ﷺ، كما استخدم تعالى صيغة أهلك على لسان امرأة العزيز في سورة يوسف لتعني زوجك: ﴿قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(1)</sup>، واستخدم الله سبحانه وتعالى في الآية ثانيًا صيغة أهل البيت، ولم يستخدم صيغة آل محمد، فال محمد تشمل أحفاده، بينما صيغة أهل البيت لا تشمل سوى من يعيش تحت سقف بيت النبي ﷺ عند نزول الآية في تقديري، ولسان العرب يعرف أهل البيت بساكني البيت، ولم يكن علي ولا الحسن والحسين ﷺ يعيشون تحت سقف بيت النبي ﷺ، عند نزول الآية المذكورة. والاستناد إلى حديث الكساء للتدليل على أن الآية نزلت في فاطمة وعلي والحسن والحسين ﷺ هو استناد غير دقيق. والأرجح عندي أن يكون حديث الكساء دعاء من النبي ﷺ، وتوسلاً إلى الله أن يشمل التطهير الوارد في الآية ابنته وحفيديه وأباهما، لمكانتهم في نفسه وقرابتهم له، وهو ما عناه ردّ رسول الله على سؤال أم سلمة عما إذا كان يشملها بدعائه أم لا، فقال: «أنت إلى خير» مشيرًا ضمناً إلى الخير الذي ورد في الآية. والاستشهاد بتبدل ضمير الجمع المؤنث إلى ضمير جمع المذكر في الآية غير دقيق، طالما أن تعبير أهل البيت يشمل النبي ﷺ، ويستخدم جمع المذكر السالم للجماعة



من النساء إذا اشتملت على رجل واحد، وهذا الاستخدام دارج في العربية، كما أنه دارج في القرآن، فما بالك إذا اشتملت تلك الجماعة على النبي ﷺ؟ ثم إن القول بأن سبب نزول الآية حديث الكساء هو قول غير دقيق أيضاً، ذلك أن العكس هو الأرجح؛ فالآية سبقت الحديث أو الدعاء وكانت سبباً له، إذ من المرجح أن يستفيد الحديث من لفظ الآية لا العكس. وثمة تبار بين مدرستي الرواية والتأويل والحديث والنسخ في جعل أقوال الأئمة وأفعالهم، وأقوال الصحابة وأفعالهم، سبباً في نزول آيات الذكر الحكيم، حتى ظهر الأمر في بعض الحالات وكأن الصحابة أو الأئمة يملون على الله سبحانه وتعالى ما يقول! سبحانه الله عما يصفون.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن الآية نزلت في نساء النبي ﷺ، ولكنها تستشهد بتلك الروايات التي أوردها الشيرازي، والتي أسأوا إدراكها ليقولوا باتساع دلالة الآية لتشمل أهل بيت علي كعلي وفاطمة والحسن والحسين ﷺ، بينما الأرجح أن تكون مجرد دعاء من النبي ﷺ ليشمل التطهير ابنته وحفيديه وأبيهما ﷺ، والذين قالوا بأن حديث الكساء سابق على الآية أخطأوا، ذلك أن الحديث جاء بلفظ الآية، والأرجح أن يستفيد الحديث من لفظ الآية لا العكس، وحتى الذين قالوا بأن الحديث كان لاحقاً للآية أخطأوا فلا يجوز للنبي ﷺ أن يخبر العليم بأهل بيته فهو أعلم به منهم.

7. تأويل بعض حروف فوائح السور كـ ﴿كَهَيْعَصَ﴾ في سورة مريم: أوّل أهل الرواية والتأويل فوائح سورة مريم ﴿كَهَيْعَصَ﴾، على أنها تعني الآتي: «الكاف» كربلاء و«الهاء» هلاك العترة و«الياء» يزيد و«العين» عطشه و«الصاد» صبره. حيث أورد الكاشاني في تفسير الصافي: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ في الإكمال عن الحجة القائم ﷺ في حديث إنه سئل من تأويلها فقال: هذه الحروف من أنباء الغيب أطلع الله عبده زكريا عليها ثم قصّها على محمد ﷺ وذلك أن زكريا سأل ربّه أن يعلمه أسماء الخمسة فأهبط الله عليه جبرائيل فعلمه إياها فكان زكريا إذا ذكر محمداً وعلياً وفاطمة والحسن ﷺ سُرّي عنه همّه وانجلي كربّه وإذا ذكر الحسين ﷺ

خنقته العبرة ووقعت عليه البهرة فقال ذات يوم: إلهي ما بالي إذا ذكرت أربعاً منهم تسليت بأسمائهم من همومي وإذا ذكرت الحسين عليه السلام تدمع عيني وتثور زفرتي فانبأه تبارك وتعالى عن قصته فقال: ﴿كَهَيْعَصَ﴾ فالكاف اسم كربلاء والهاء هلاك العترة والياء يزيد لعنه الله وهو ظلم الحسين عليه السلام والعين عطشه والصاد صبره فلما سمع بذلك زكريا عليه السلام لم يفارق مسجده ثلاثة أيام ومنع فيها الناس من الدخول عليه وأقبل على البكاء والنحيب وكانت نديته: إلهي أتفجع خير خلقك بولده أنزل بلوى هذه الذرية بفنائهم، إلهي أتلبس علياً وفاطمة عليهما السلام ثياب هذه المصيبة، إلهي أتحلّ كرب هذه الفجيعة بساحتهم... ثم كان يقول: إلهي ارزقني ولداً تقرّ به عيني عند الكبر واجعله وارثاً وصياً واجعل محله مني محلّ الحسين عليه السلام، فإذا رزقتنيه فافتني بحبه ثم أفجعني به كما تفجع محمداً عليه السلام حبيبك بولده فرزقه الله يحيى عليه السلام وفجعه به وكان حمل يحيى عليه السلام ستة أشهر وحمل الحسين عليه السلام كذلك.

وهذا التأويل ما أنزل الله به من سلطان، وضرب من الخيال سلكه الله على لسان الوضّاعين، ليفتن به محبي علي وذريته عليهم السلام، لا صلة له بالقرآن ولا بحديث نبوي، ومنسوب لطفل لم يبلغ الحلم، ثمّة ظلال من الشك حول مولده ومماته، وما نسب إليه من الكرامات والأحاديث. وما هو في تقديري إلا مجرد حيلة من حيل أقطاب مدرسة الرواية والتأويل، تخلصوا بها من المأزق الذي وضعوا فيه أنفسهم، حين قيّدوا أنفسهم بالقول بأن الإمامة لا تنتقل إلى الإخوة بل هي تقتصر على الأبناء الذكور ولم يرزق الله تعالى إمامهم الحادي عشر مولوداً ذكراً. أو لعلهم لم يجدوا من بين ذرية علي عليه السلام من يقبل بقيادة شيعة علي وبنيه عليهم السلام، حتى لو تخلّوا عن شرطهم القاضي بعدم انتقال الإمامة إلى الإخوة وأبناء الإخوة، وذلك لرغبتهم في حقن دماء المسلمين أو لارتفاع كلفة التصدي للإمامة، فابتدع بعض الأفاكين أسطورة الطفل الذي ولد للإمام الحادي عشر دون أن يعلم بمولده أحد. ثم قالوا بأنه اختفى أو غاب، ثم رجعوا فقالوا إن الله تعالى قد رفعه إليه، فكذبوا على الله تعالى أكاذيب سيجنون إثمها، وإثم من صدّقها إلى يوم الدين.

وأوردت كتب التفسير بالمأثور عدة محاولات لتأويل فواتح السور جميعها ضرب من التخمين الذي يضر أكثر مما يفيد في معرفة دلالة هذه الحروف. ولقد أورد الرازي في مفاتيح الغيب في معرض تفسيره لهذه الحروف قوله: «البحث الثاني: المذاهب المذكورة في هذه الفواتح قد تقدمت لكن الذي يختص بهذا الموضوع ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن قوله تعالى ﴿كَهَيْعَ﴾ ثناء من الله على نفسه، فمن الكاف وصفه بأنه كاف ومن الهاء هاد ومن العين عالم ومن الصاد صادق. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أيضًا أنه حمل الكاف على الكبير والكريم، ويحكي أيضًا عنه أنه حمل الياء على الكريم مرة وعلى الحكيم أخرى، وعن الربيع بن أنس في الياء أنه من مجير، وعن ابن عباس رضي الله عنهما في العين أنه من عزيز ومن عدل، وهذه الأقوال ليست قوية لما بينا أنه لا يجوز من الله تعالى أن يودع كتابه ما لا تدل عليه اللغة لا بالحققة ولا بالمجاز، لأننا إن جوزنا ذلك فتح علينا قول من يزعم أن لكل ظاهر باطنًا، واللغة لا تدل على ما ذكره فإنه ليست دلالة الكاف أولى من دلالة على الكريم أو الكبير أو على اسم آخر من أسماء الرسول ﷺ أو الملائكة أو الجنة أو النار، فيكون حمله على بعضها دون البعض تحكماً لا تدل عليه اللغة أصلاً». وعلى الرغم من أن الرازي قد خانته التعبير الدقيق عما أراد قوله، حيث لا يجوز منه القول بأنه لا يجوز من الله تعالى، فليس للعبد أن يحدّد للخالق ما يجوز وما لا يجوز، وإن ساد التعبير لدى المعتزلة، فإنه قصد في تقديره القول بأنه لا يجوز أن تصور أن الله تعالى قد يودع كتابه ما لا تدل عليه اللغة لا بالحققة ولا بالمجاز؛ حيث إن تصورنا ذلك، فتحنا المجال للمتأولين أن يحملوا دلالات الآيات على نحو يخالف ظاهرها، ليصرفوه إلى باطن يخدم مذهبهم.

ومن هناك فالتصدي لتأويل فواتح السور وعلى هذا النحو الذي أورده الكليني ينطبق عليه قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْجٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾<sup>(1)</sup>، وهو ما نبّه إلى خطورته الرازي في مفاتيح الغيب، وذكر أنفاً.

(1) سورة آل عمران، الآية: 7.

8. تأويل آية ﴿وَقَدَّيْنَتُهُ يُذَبِّحُ عَظِيمٌ﴾: ربط أهل الرواية والتأويل بين الفدية التي فدى الله بها إسماعيل عليه السلام حين أمر أبوه إبراهيم عليه السلام بذبحه في الآية السابعة بعد المئة من سورة الصافات: ﴿وَقَدَّيْنَتُهُ يُذَبِّحُ عَظِيمٌ﴾، وقتل الحسين عليه السلام واعتبره بعضهم فدية لإسماعيل، بينما اعتبره بعضهم الآخر تضحية بالنفس فاقت تضحية كلاً من إبراهيم وإسماعيل عليه السلام معاً؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «وفي العيون عن الرضا عليه السلام قال: لما أمر الله سبحانه وتعالى إبراهيم عليه السلام أن يذبح مكان ابنه إسماعيل عليه السلام الكبش الذي أنزل عليه تمنى إبراهيم عليه السلام أن يكون قد ذبح ابنه إسماعيل عليه السلام بيده وأنه لم يؤمر بذبح الكبش مكانه ليرجع لقلبه ما يرجع إلى قلب الوالد الذي يذبح أعز ولده بيده فيستحق بذلك أرفع درجات أهل الثواب على المصائب فأوحى الله عز وجل إليه يا إبراهيم من أحب خلقي إليك قال: يا رب ما خلقت خلقاً هو أحب إليّ من حبيبك محمد ﷺ فأوحى الله عز وجل: يا إبراهيم هو أحب إليك أو نفسك؟ قال: بل هو أحب إليّ من نفسي قال: فولده أحب إليك أو ولدك؟ قال: بل ولده، قال: فذبح ولده ظلماً على أيدي أعدائه أوجع لقلبك أو ذبح ولدك بيدك في طاعتي؟ قال: يا رب بل ذبحه على أيدي أعدائه أوجع لقلبي، قال: يا إبراهيم إن طائفة تزعم أنها من أمة محمد ﷺ ستقتل الحسين عليه السلام ابنه من بعده ظلماً وعدواناً كما يُذبح الكبش ويستوجبون بذلك سخطي، فجزع إبراهيم عليه السلام لذلك فتوجع قلبه وأقبل يبكي فأوحى الله تعالى إليه يا إبراهيم قد فديت جزعك على ابنك إسماعيل عليه السلام لو ذبحته بيدك بجزعك على الحسين عليه السلام وقتله وأوجبت لك أرفع درجات أهل الثواب على المصائب وذلك قول الله سبحانه وتعالى ﴿وَقَدَّيْنَتُهُ يُذَبِّحُ عَظِيمٌ﴾...».

وهذا القول ينطبق عليه ما قلناه آنفاً، فهو يتجاوز حدود تحريف الكلم عن مواضعه ليصل إلى حدّ الكذب الصريح على الله، وبلغة ركيكة لا تصلح أن تُنسب لنبيّ فما بالك إلى الله سبحانه وتعالى عما يصفون، تتضمن أخطاء لغوية، من بينها على سبيل المثال لا الحصر، استخدام أو في جملة استفهامية عوضاً عن أم، واستخدام ضمير المتكلم لله تعالى عوضاً عن ضمير المتكلمين

للتعظيم، وتنسب لله تعالى استجواباً ساذجاً وغريباً لنبيه إبراهيم عليه أفضل الصلاة والسلام، عما إذا كان أولاده أحب إليه أم أولاد رسول الله محمد ﷺ، وهم حينها لم يخلقوا بعد! كما يتضمن أسئلة غريبة وساذجة لا مسوغ ل طرحها، أقحمت في الحديث لإبراز المكانة الرفيعة لذرية علي ﷺ من الأئمة، وهو ما لم يرد على هذه الصورة لا في القرآن ولا في الكتب السماوية السابقة. وما كان للنبي إبراهيم ﷺ أن يتمنى خلاف ما قضى به الله تعالى، وإنه لشرك أن يتمنى المؤمن لو أنه تعالى قضى بغير ما فعل، فما بالك بنبي مرسل عليه أفضل الصلوات والسلام، ما كان بعثة محمد ﷺ إلا استجابة من الله لدعائه. ومن الواضح أن هذه الرواية تخدم عقائد ونظريات البشر ولا يستقيم نسبها إلى الله سبحانه وتعالى.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور بأن الله تعالى قد افتدى الذبيح بكبش عظيم دون أية إضافات أخرى.

9. تأويل الآية ﴿يُؤَيِّدُكُمْ كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «كفيلين من رحمته» في الآية الثامنة والعشرين من سورة الحديد: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤَيِّدُكُمْ كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَجَعَلَ لَكُم نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، على أنها تنصرف إلى الحسن والحسين، وكذلك أولت النور على أنه إمام تأتمون به؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى سماعة بن مهران قال في: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿يُؤَيِّدُكُمْ كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ قال: الحسن والحسين ﴿وَجَعَلَ لَكُم نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ قال: إمام تأتمون به». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تخاطب الذين آمنوا وتأمرهم بتقوى الله تعالى، فهل كل من يتقي الله يمنحه تعالى الحسن والحسين ﷺ؟ ثم إنه ليس ثمة في الآية ما يشير إلى الحسن والحسين ﷺ، فالآية تقرر بأن كل من يتق الله يؤته كفيلين من رحمته، ورحمة الله تنصرف إلى رضاه وثوابه،

كما تنصرف دلالة النور في الآية إلى نور البصيرة الذي يميز به المؤمن بين الحسنة والسيئة وبين الخطأ والصواب. أما تأويل الآية على النحو الذي ورد في الحديث، فهو مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتختلف الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور حول دلالة الآية، فبعض الروايات تصرفها إلى الذين آمنوا بما أنزل على محمد ﷺ من أهل الكتاب، وترى بأن دلالة الكفلين تنصرف إلى نصيين: الأول لإيمانهم بعيسى والأنبياء السابقين ﷺ، والثاني لإيمانهم بمحمد ﷺ. وترى روايات أخرى بأن أهل الكتاب تفاخروا على المسلمين من أتباع محمد ﷺ بأنه تعالى وعدهم بأجرين فنزلت هذه الآية لتعد المسلمين بكفلين من رحمته. وكذلك اختلفت الروايات حول دلالة النور فمنهم من قال بأنه القرآن، ومنهم من قال بأنه الهداية، ومنهم من قال بأنه القرآن واتباع الرسول ﷺ.

10. تأويل آيتي ﴿يُؤْفُونَ بِالَّذِمْ نَحْنُ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ ﴿٧﴾ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ وَنَحْنُ يَوْمًا وَأَسِيرًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآيتين الثامنة والتاسعة من سورة الإنسان: ﴿يُؤْفُونَ بِالَّذِمْ نَحْنُ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ ﴿٧﴾ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ وَنَحْنُ يَوْمًا وَأَسِيرًا﴾، على أنها نزلت في علي وأهل بيته؛ حيث قال الشيرازي في آيات الولاية في معرض ذكره لسبب نزول الآيتين: «وخلاصة ما ورد في شأن نزولها والمتفق عليه في جميع المصادر الروائية والتفسيرية هو ما يلي: «إنَّ الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله ﷺ في ناس معه فقالوا: يا أبا الحسن لو نذرت على ولدك، فنذر علي وفاطمة وفضة إن برأ مما بهما أن يصوموا ثلاثة أيام فشفيا وما معهم شيء، فاستقرض علي ثلاثة أصوع شعير فطحنت فاطمة صاعًا واختبزت خمسة أقراص على عددهم فوضعوها بين أيديهم ليفطروا، فوقف عليهم سائل فقال: السلام عليكم يا أهل بيت محمد مسكين من مساكين المسلمين أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة، فأثروه وياتوا لم يذوقوا إلا الماء، فأصبحوا صيامًا، فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم سائل يتيم فأثروه ووقف عليهم أسير في الثالثة ففعلوا مثل

ذلك فلما أصبحوا أخذ علي بيد الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله ﷺ فلما أبصرهم يرتعشون كالفراخ من شدة الجوع قال: ما أشد ما يسوؤني ما أرى بكم، وقام وانطلق معهم فرأى فاطمة في محرابها قد التصق ظهرها ببطنها وغارت عيناها فسأه ذلك فنزل إليه جبرائيل وقال: خذها يا محمد [هناك] الله في أهل بيتك فأقرأه السورة».

والقصة التي أوردها الشيرازي والمتعلقة بسبب النزول مصطنعة، بل وجليّة الاصطناع، فهي أقرب إلى أحاديث القصاص والمنتحلين منها إلى روايات المؤرخين؛ فالقصة تتحدث عن عائلة تعاني من المرض والفقر والعوز، فتندر الله إن شفي ولداها أن يصوما، وإمعاناً في إثارة الشفقة والتعاطف تذكر القصة أنها تقترض طعام إفطارها. والسؤال هنا هل أهل بيت علي ﷺ يقترضون يومياً طعامهم؟ أم أن إثارة الشفقة والتعاطف والإعجاب في القصة هو ما اقتضى ذلك، ثم يصادف أن يأتي في كل يوم من أيام الصيام الثلاثة متسوّلاً، وفقاً للآية وبالترتيب الذي ورد فيها، اليوم الأول مسكين، واليوم الثاني يتيم، واليوم الثالث أسير، ودون أن تذكر الروايات أسماء أي منهم، كما أن المتعارف عليه ألا يترك الأسير حرّاً ومتجولاً ليتسوّلاً، فلو ترك كذلك لهرب. ثم إن الرواية لم تذكر لنا أي معلومة عنه ففي أي غزوة من الغزوات أُسر؟ فأسرى بدر أطلق سراحهم قبل مولد الحسن والحسين، وغزوتا أحد والخندق لم يصب فيهما المسلمون أسرى. وإذا كانت الرواية تقول بأنهم خبزوا خمسة أقراص، ألا يكون من المنطقي أن يمنحوا المتسوّلاً قرصاً ويتقاسموا الأربعة الباقية؟

ومن هناك ففي الرواية ثغرات عديدة، ومن الواضح أنها نسجت بعد نزول الآية، أو بمعنى أدق حين استحدث علم أسباب النزول، الذي كثيراً ما استخدم في تحريف الكلم عن مواضعه. أمّا دلالة الآيتين فيتعلق بصفات الأبرار على نحو عام، منذ آدم ﷺ وإلى قيام الساعة. وقد يكون من أطعم المسكين واليتيم والأسير من قوم نبي آخر، غير النبي محمد ﷺ، ولا توجد ضرورة لتقييد الآيتين بسبب نزولهما حتى لو صحت الرواية.

## خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1-3):

التأويلات المتعلقة بأهل بيت علي عليه السلام:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|---|--|--|
| ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾  | وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِمَا كَانَ فِي صُلْبِ آدَمَ مِنْ أَنْوَارٍ وَأَشْبَاحِ مُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وَأَهْلِ بَيْتِهِ الْمَعْصُومِينَ، فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ.                                   | وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ، امْتِثَالًا لِأَمْرِنَا، فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ.  |
| ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾  | وَلَا تَحْسُدُوا الْأُئِمَّةَ «عَلِيٍّ وَبَعْضَ ذُرِّيَّتِهِ» فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ.  | وَلَا تَأْكُلُوا مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي نَهَيْتُكُمْ عَنْهَا فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ.   |
| ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ فَنَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾  | فَتَوَسَّلَ آدَمُ بِالنَّبِيِّ وَعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ كَمَا أَمَرَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ.  | فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ اسْتَغْفَارَ، فَلَمَّا دَعَا رَبَّهُ بِهَا تَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ.  |
| ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ | فَمَنْ حَاجَّكَ فِي عَيْسَى مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَأَبْنَاءَكُمْ وَفَاطِمَةَ وَنِسَاءَكُمْ وَعَلِيٍّ وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ. | فَمَنْ حَاجَّكَ فِي عَيْسَى مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَ الْمُسْلِمِينَ وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَ الْمُسْلِمِينَ وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ. |
| ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾   | بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَلَا تَكُونُ الْإِمَامَةُ بَعْدَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ <small>عليهما السلام</small> إِلَّا فِي الْأَعْقَابِ وَأَعْقَابِ الْأَعْقَابِ.  | وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِي الْمَسَائِلِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْإِرْثِ وَصِلَةِ الرَّحِمِ.  |



|  |   |   |
|--|---|---|
| ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾   | إنما يريد الله ليذهب<br>عن فاطمة وعلي والحسن<br>والحسين الرجس<br>ويطهرهم تطهيراً.   | إنما يريد الله ليذهب<br>عن أهل بيت النبي «الذين<br>يستظلون بسقف بيته»<br>ويطهرهم تطهيراً  |
| ﴿كَهَيْعَصَ﴾   | الكاف اسم كربلاء، والهاء<br>هلاك العترة، والياء يزيد<br>لعنه الله، والعين عطشه<br>والصاد صبره.  | حروف أوردها العزيز الحكيم<br>من متشابه القرآن، لم يفصح<br>لنا عن دلالتها.   |
| ﴿وَقَدَبْتُهُ بِذَنبِ عَظِيمٍ﴾   | قد فديننا جزعك على عدم ذبح<br>ابنك إسماعيل بيدك بجزعك<br>على قتل الحسين وأوجبنا لك<br>أرفع درجات أهل الثواب.                                    | وفديننا ابن إبراهيم<br>بذبح عظيم.   |
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفَايَيْنَ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ | يأيها الذين آمنوا اتقوا الله<br>وآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ الْحَسَنَ<br>وَالْحُسَيْنَ! وَيَجْعَلْ لَكُمْ إِمَامًا<br>تَأْتُمُونَ بِهِ.     | يأيها الذين آمنوا اتقوا الله<br>وآمِنُوا بِرَسُولِهِ، يُؤْتِكُمْ رَحْمَةً<br>مُضَاعَفَةً، وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا<br>لَهْدَايَتِكُمْ لِسَوَاءِ السَّبِيلِ. |
| ﴿يُوفُونَ بِالْذِّكْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ تَرْدُ مَسْطِيرًا﴾ (٧) يُوفُونَ بِالْذِّكْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾        | هناك الله يا محمد في أهل بيت<br>علي، يوفون بالذِّكر، ويخافون<br>يومًا كان شره مستطيرًا،<br>ويطعمون الطعام على حبه<br>مسكينًا ويَتِيمًا وأسيرًا. | إِنَّ الْأَبْرَارَ يَوْفُونَ بِالْذِّكْرِ،<br>ويخافون يومًا كان شره<br>مستطيرًا، ويطعمون الطعام<br>على حبه مسكينًا ويَتِيمًا<br>وأسيرًا.                    |

### التعليق:

قام أهل الرواية والتأويل بتزوير المصطلحات المتعلقة بأهل البيت، وآل البيت، وآل محمد ﷺ؛ حيث أحلوا أهل بيت علي ﷺ محل أهل بيت محمد ﷺ، وآل بيت علي ﷺ محل آل بيت محمد ﷺ، فتسمية أهل بيت محمد ﷺ قرآنيًا ولغويًا، تشتمل على نسائه وأبنائه الذين ما زالوا في كنفه، ولم يلتحقوا ببيت آخر عند نزول الآية، أي إنها تقتصر على الذين يستظلون بسقف بيته ﷺ، وهذا هو السر في استخدام الله تعالى لصيغة أهل البيت، دون آل محمد أو ذريته ﷺ، وكذلك تسمية آل محمد ﷺ، تشتمل

في التعريف الضيق على قريبي النبي وعشيرته، وفي تعريفها الواسع تشمل بالإضافة إلى قريبي النبي ﷺ وعشيرته على مناصريه، ومن هناك فأهل بيت النبي ﷺ عند نزول آية التطهير لا تتجاوز زوجاته وملك يمينه ومواليه وخدمه، أما فاطمة والحسن والحسين فهم أهل بيت علي ﷺ فحسب، وليسوا أهل بيت النبي ﷺ، وآل محمد ﷺ إذا أخذناها بدلالتها الضيقة تشمل كافة بني هاشم، على أضيق نطاق لقريبي النبي ﷺ، بل وتشمل كافة بني عبد مناف إذا وسعنا قريبي النبي ﷺ، أما إذا أخذناها بدلالتها الواسعة فهي تشمل بالإضافة إلى ذلك مناصريه من الصحابة جميعاً، ومن ضمنهم آل علي ﷺ، غير أنها لا تقتصر عليهم، فتشمل من أسلم من ذرية أبي لهب، ويخرج منها أبولهب وأبو طالب بالكفر، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿قَالَ يَبْنُوهُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾<sup>(1)</sup>، ومن هناك فأهل الرواية والتأويل يستخدمون «أهل البيت»، أو «آل البيت»، أو «آل محمد ﷺ»، حين يتحدثون عن أهل بيت علي ﷺ أو آل، ويخلطون بينهم متعمدين. وذلك لإضفاء طابع القدسية على أهل بيت علي ﷺ، واعتبارهم يرثون النبوة، رغم كون النبوة لا تورث، بل يمنحها الله لمن يشاء فقد يمنحها لبعض أبناء الأنبياء دون غيرهم من الأبناء ﷺ، وقد يمنحها لغيرهم من دونهم.

وفي ضوء ذلك أولت الآيات التي تناولناها آنفاً بطريقة ليّ عنق النص القرآني ليقال بأنها تنصرف إلى أهل بيت علي ﷺ؛ حيث أول «سجود الملائكة لآدم عليه أفضل الصلاة والسلام»، على أنه سجود لما سمي أنوار وأشباح النبي ﷺ والأئمة ﷺ. وكذلك أولت «الشجرة التي أكل منها آدم ﷺ» على أنها شجرة الحسد للأئمة ﷺ، و«الكلمات التي تلقاها آدم ﷺ من ربه» على أنها التوسل بالنبي ﷺ والأئمة ﷺ. وكذلك قال المتأولون «بأن إبراهيم ﷺ تمنى أن يكون قد ذبح ابنه إسماعيل ﷺ»، لكي يرتقي إلى مقام النبي محمد ﷺ، أو إلى مقام علي ﷺ! فالجزء الآخروي سيكون بقدر الابتلاء وفقاً للمتأولين والرواة. كما ادعى المتأولون

(1) سورة هود، الآية: 46.

بأن النبي زكريا عليه السلام هو الآخر تمنى أن يرزقه تعالى ولدًا، وأن يفجعه به! كما سيفجع محمدًا عليه السلام في ولده، وأن الله تعالى استجاب له فرزقه بيحيى عليه السلام وفجعه به. وهذه التأويلات أوردها المتأولون في سياق تأويل فواتح السور وبطريقة لا تقنع أحدًا، وفي أقصوصة مفككة تظهر الأنبياء عليهم السلام وهم يتنافسون على أن يضحوا بأبنائهم، على شاكلة التضحية بالحسين عليه السلام، وهي تأويلات مضحكة ولا ينطلي أفكها على صاحب الفطرة السليمة، ولم ينشأ في بيئة أفسدت فطرته. كما أولت آية «المباهلة» على نفس الشاكلة؛ ف «أنفسنا» التي تشمل كافة المسلمين زمن نزول الآية، صارت تعني عليًا عليه السلام، و«نسائنا» التي تعني كافة نساء المسلمين آنذاك، صارت تعني فاطمة عليها السلام، و«أبنائنا» التي تعني كافة أبناء المسلمين آنذاك، صارت تعني الحسن والحسين عليهما السلام. كما أول ﴿كُفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ في الآية على أنهما الحسن والحسين عليهما السلام. والسؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا هو: هل سيمنح الله تعالى كل من يؤمن بالله ورسوله عليه السلام ويتقي الله الحسن والحسين! إذا كانت دلالة الكفلين تنصرف إليهما عليهما السلام؟ وهذه التأويلات من المستبعد أن تُقنع حتى أتباع مدرسة الرواية والتأويل، فهم حين يرجعون لأنفسهم - كما رجع قوم إبراهيم عليه السلام لأنفسهم حين بهتوا من محاجة النبي إبراهيم عليه السلام لهم - لا يصدقون ذلك، غير أنهم يكابرون في الاعتراف بضعف مثل هذه التأويلات بل وإفكها.

## - رابعًا -

### التأويلات المتعلقة بأفضلية الأئمة

أ. التأويلات المتعلقة بمتشابه القرآن وبما ظنوا أنه من المتشابه:

1. تأويل آية ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيحُهُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ في الآية الثالثة والثلاثين من سورة النساء: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيحُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾، على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى الحسن بن محبوب قال فيه: «سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن قوله عز وجل: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ قال: إنما عني بذلك الأئمة عليهم السلام بهم عقد الله عز وجل إيمانكم». رواه الكليني، الكافي، باب أن القرآن يهدي للإمام.

والتأويل بعيد عن الصحة، ذلك أن عقد الإيمان يعني لغة: المصافحة باليد اليمنى للتعاقد، وهي تشبه التوقيع على اتفاق أو عقد باللغة المعاصرة، ومن ثم ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ تعني الذين عاهدتم أو تعاقدتم معهم، واعتبر أبو مسلم الأصفهاني الأزواج ضمن هؤلاء، ذلك أن علاقة الزوجية هي علاقة تعاقدية، والآية تتعلق بالميراث، ومن ثم فدلالة «الذين عقدت إيمانكم» لها وجهان في تقديري: الأول إعطاء حقوق المتعاقدين؛ فإذا كان ثمة التزام على المتوفى بموجب عقد، وجب تسديد ذلك الالتزام قبل قسمة التركة، حيث ينبغي معاملة المتعاقد معاملة الدائن. والثاني يتعلق بحق الميراث المترتب على عقد الزواج. وفي الحالتين لا تنصرف دلالة «الذين عقدت إيمانكم» للأئمة. ومن غير المتوقع أن يكون لعلي وبعض بنيه عليهم السلام، ممن تنص عليهم نظرية

الإمامة نصيباً في ميراث كل متوفى من المسلمين! ومن الواضح لكل ذي بصيرة أن لا صلة للآية بنظرية الولاية.

وتتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أن الآية تتعلق بالمواريث ولا تتعلق بأي شيء آخر.

2. تأويل آية ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الرجال» في الآية السادسة والأربعين من سورة الأعراف: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾ على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «في المجمع والجوامع عن أمير المؤمنين عليه السلام: نحن نوقف يوم القيامة بين الجنة والنار فمن ينصرنا عرفناه بسيماه فأدخلناه الجنة، ومن أبغضنا عرفناه بسيماه فأدخلناه النار... وفي الكافي عن أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الآية نحن على الأعراف نعرف أنصارنا بسيماهم، ونحن الأعراف الذين لا يُعرف الله إلا بسبيل معرفتنا، ونحن الأعراف يوقفنا الله عز وجل يوم القيامة على الصراط فلا يدخل الجنة إلا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار إلا من أنكرنا وأنكرناه». ويروى عن سلمان نفس الحديث مع بعض الاختلاف في المتن كما يروى عن القمي عن الصادق عليه السلام كل أمة يحاسبها إمام زمانها ويعرف الأئمة أولياءهم وأعداءهم بسيماهم وهو قوله: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾ فيعطوا أولياءهم كتابهم يمينهم فيمروا إلى الجنة بلا حساب ويعطوا أعداءهم كتابهم بشمالهم فيمروا إلى النار بلا حساب». وأورد الشيرازي في تفسيره الأمثل: «وعلى هذا الأساس، فأصحاب الأعراف فريقان: ضعفاء الإيمان والمتورطون في الذنوب الذين هم بحاجة إلى الرحمة، والأئمة السادة الذين يساعدون الضعفاء في جميع الأحوال. وعلى هذا فإن الطائفة الأولى من الآيات والأحاديث تشير إلى الفريق الأول من الواقفين على الأعراف، وهم الضعفاء، والطائفة الثانية منها تشير إلى الفريق الثاني من أصحاب الأعراف، وهم السادة والأنبياء والأئمة والصالحون. ونرى في بعض الروايات - أيضاً - شاهداً واضحاً وجلياً على هذا الجمع مثل الحديث المنقول عن الإمام الصادق عليه السلام الذي قال فيه: «الأعراف كثنان بين الجنة والنار، والرجال الأئمة يقفون على الأعراف مع شيعتهم وقد سبق المؤمنون إلى الجنة بلا حساب».

ويقصد من الشيعة الذين يقفون مع الأئمة على الأعراف العصاة منهم. ثم يضيف قائلاً: «فيقول الأئمة لشيعتهم من أصحاب الذنوب: انظروا إلى إخوانكم في الجنة قد سبقوا إليها بلا حساب، وهو قوله تبارك وتعالى: ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ لَدْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾<sup>(1)</sup> ثم يقال: انظروا إلى أعدائكم في النار، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ إِلَيْكَ أَرَبَّ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(2)</sup> ثم يقولون لمن في النار من أعدائهم: هؤلاء شيعتي وإخواني الذين كنتم أنتم تختلفون (تحلفون) في الدنيا أن لا ينالهم الله برحمة، ثم تقول الأئمة لشيعتهم: ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون..... هذا، والنقطة الجديرة بالالتفات هي أن الحياة في العالم الآخر مبتنية على أساس النماذج والعينات الموجودة في هذه الدنيا، فهكذا الحال بالنسبة إلى الأعراف، لأنّ الناس في هذه الدنيا ثلاث فرق: المؤمنون الصادقون الذين وصلوا إلى الطمأنينة الكاملة في ضوء الإيمان، ولم يدخروا وسعاً في طريق المجاهدة. والمعاندون وأعداء الحق المتصلبون المتنادون في لجاجتهم الذين لا يهتدون بأية وسيلة. والفريق الثالث هم الذين يقفون في هذا الممر الصعب عبوره - في الوسط بين الفريقين، وأكثر عناية القادة الصادقين وأئمة الحق موجهة إلى هؤلاء، فهم يبقون إلى جانب هؤلاء، ويأخذون بأيديهم لإنقاذهم وتخليصهم من مرحلة الأعراف ليستقروا في صف المؤمنين الحقيقيين. ومن هنا يتضح أنّ تدخل الأنبياء والأئمة في إنقاذ هذا الفريق في الآخرة كندخلهم لذلك في الدنيا لا ينافي أبداً قدرة الله وحاكميته على كل شيء، بل كل ما يفعلونه إنما هو بإذن الله تعالى وأمره».

وعلى الرغم من أننا في غنى عن البحث في دلالة كلمة «الأعراف»، وطبيعة الرجال الذين اتخذوا مواقعهم على الأعراف كما أشارت الآية، فإنّ القول بأنهم الأئمة المعصومون، ومنحهم وظيفة القاضي يوم الحساب، وليس حتى مجرد وظيفة الشفيع، فيه إضفاء للربوبية على الأئمة وجعلهم أنداداً لله

(1) سورة الأعراف، الآية: 46.

(2) سورة الأعراف، الآية: 47.

سبحانه وتعالى عما يصفون، بل وفيه تجنُّ على العدالة الإلهية، وانحراف عن جوهر الدين، حيث سيحاسب الناس يوم القيامة كما ورد في هذا التأويل، وفقاً لمواقفهم من الأئمة المعصومين ومناصرتهم لهم على خصومهم من عدمه، وليس وفقاً لإيمانهم بالله واتباعهم لأوامره ونواهيه. ثم إذا كان الأئمة هم من سيقضي بين المسلمين من اتباع النبي محمد ﷺ وهم من سيحدد من سيدخل إلى الجنة ومن سيدخل إلى النار، فكيف بأتباع غيرهم من الأنبياء والرسل منذ آدم ﷺ وحتى يوم القيامة؟ هل سيقضي بينهم الأئمة أيضاً؟ ووفق أي معيار؟ إيمانهم بالله تعالى أم إيمانهم بنظرية ولاية علي وبعض من ذريته؟ والله تعالى يقول: ﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾<sup>(1)</sup>. كما أن الآية تضعهم على الأعراف بينما يضعهم المتأولون على الصراط، وهو ما يناقض الآية.

وقال بعض المفسرين بالمأثور: إنهم قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم، وذلك تأويل خاطئ هو الآخر، فالذين يوضعون على الأعراف، وهي أماكن مرتفعة، ويمنحون معرفة سمات أهل الجنة وأهل النار، لا يكونون ممن تساوت حسناتهم وسيئاتهم. بل هم من وجهاء يوم القيامة دون أن نحدد لهم رجماً بالغيب، أو أن نماري فيهم أحداً.

3. تأويل آية ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل السلم في الآية الحادية والستين من سورة الأنفال: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ على أنها تعني التشيع للأئمة والدخول في أمرهم؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى الحلبي قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَحْ لَهَا﴾ [قال] قلت: ما السلم؟ قال: الدخول في أمرنا». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية وردت في سياق إعداد العدة للعدو: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ

وَعَدَّوْكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ<sup>(1)</sup>، وَأَنَّ الخطاب موجه للنبي ﷺ، أن يجنح إلى السلم إن جنح العدو له. أمّا القول إنّ الجنوح إلى السلم هو دخول في أمر الأئمة، من ذرية علي والحسين ﷺ، فهو مجرد لي لعنق النص القرآني ليعلم نظرية الإمامة، ولو سلمنا بهذا التأويل جدلاً، لكان المطلوب من النبي ﷺ وفقاً للآية، أن يدخل في أمر علي وبنه ﷺ!

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ الجنوح للسلم يعني الميل لترك القتال حين يميل العدو لذلك، دون أن يكون له أية صلة بالدخول في أمر أئمة مدرسة الرواية والتأويل.

4. تأويل آية ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَةُ وَالنَّذْرُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل كلمة الآيات في الآية الأولى بعد المئة من سورة يونس: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ<sup>(101)</sup> عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى داود الرقي قال فيه: «سألت أبا عبد الله ﷺ عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَةُ وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ قال: الآيات هم الأئمة، والنذر هم الأنبياء ﷺ». رواه الكليني، الكافي، باب أن الآيات التي ذكرها الله عز وجل في كتابه هم الأئمة ﷺ.

والتأويل خاطئ، ذلك أن آيات الله في القرآن تنصرف إلى إحدى ثلاث دلالات: الأولى آيات الذكر الحكيم، والثانية آيات الله في كونه وسننه في خلقه، والثالثة معجزاته تعالى التي زود بها رسله ﷺ، وهي في هذه الآية تنصرف إلى الدلالة الثالثة. والنذر تنصرف في الذكر الحكيم إلى إحدى دالتين: الأولى الوعيد بعذاب الدنيا أو عذاب الآخرة، الثانية الرسل والمنذرون الذين ينقلون إلى المنذرين الوعيد بالعذاب. والآية لا تتجاوز القول: قل يا محمد للمشركين الذين يطلبون منك إنزال آية: كفاكم ما في السموات والأرض من آيات، فإنّ من سبقكم لم تغن الآيات عنهم شيئاً،



فالأيات والنذر لا تغني عن القوم الكافرين شيئاً. أما التأويل الذي أورده الكليني فبعيد عن الصحة، ويرمي إلى ليّ عنق النص القرآني، وآيات الله تعالى، ليخضعهما لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات في كتب التفسير بالمأثور على أنّ الآيات تنصرف إلى المعجزات التي طالب بها المشركون محمداً ﷺ.

5. تأويل آية ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ : أول أهل الرواية والتأويل «ومن عنده علم الكتاب» في الآية الثالثة والأربعين من سورة الرعد: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ على أنهم علي والأئمة من بعده؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى بريد بن معاوية قال فيه: «قلت لأبي جعفر ﷺ: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾؟ قال: إيانا عنى، وعلي أولنا وأفضلنا وخيرنا بعد النبي ﷺ». رواه الكليني، الكافي، باب إنه لم يجمع القرآن إلا الأئمة ﷺ وإنهم يعلمون علمه كله. ولقد سبقت الإشارة إلى أنّ الشيرازي أول الآية على أنها نزلت في علي ﷺ دون بقية الأئمة.

والتأويلان خاطئان، ولقد سبق لنا أن تعرّضنا إلى تأويل الشيرازي لهذه الآية، في الآيات المتعلقة بولاية علي ﷺ ويمكن الرجوع إليه هناك، أما التأويل الوارد بالكافي فيضيف إلى تأويل الشيرازي، اشتمال دلالة من عنده علم الكتاب على الأئمة ﷺ، وفيما يتعلق بهذه الإضافة نقول: كيف يمكن أن يكون الأئمة ﷺ شهداء بين النبي وكفار قريش؟ وجلهم لم يعاصر النبي ﷺ، في حين أنّ أهل الكتاب المعاصرين له يمكنهم أن يكونوا شهداء عليهم، ثم إنّ الشهادة المطلوبة هي على كون ما جاء به محمد ﷺ هو من عند الله تعالى، فكيف يمكن لمن تلقى الكتاب من محمد ﷺ دون غيره، أن يكون شاهداً عليه. فالشهادة على ذلك يمكن أن تقبل ممن تلقى وحي الله تعالى من غيره من الأنبياء والرسل ﷺ.

وتتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أنّ دلالة «الذي عنده علم

الكتاب»، تنصرف إلى الذين عندهم علم الكتب التي نزلت قبل القرآن كالطورا والإنجيل.

6. تأويل الآية ﴿الَّذِينَ تَرَكُوا كَلِمَةَ طَيْبَةً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الرابعة والعشرين من سورة إبراهيم: ﴿الَّذِينَ تَرَكُوا كَلِمَةَ طَيْبَةً كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾، على أن أصل الشجرة يعني محمداً ﷺ، وأن فرعها يعني علياً عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عمرو بن حريث قال فيه: «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ قال: فقال: رسول الله ﷺ أصلها، وأمير المؤمنين عليه السلام فرعها، والأئمة من ذريتهما أغصانها وعلم الأئمة ثمرتها وشيعتهم المؤمنون ورقها، هل فيها فضل؟ قال: قلت: لا والله، قال: والله إن المؤمن ليولد فتورق ورقة فيها وإن المؤمن ليموت فتسقط ورقة منها». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التزويل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الله تعالى ضرب لنا مثلاً بالكلمة الطيبة بالمطلق، أي كلمة طيبة على أنها كشجرة طيبة ثابتة الجذور أو الأصل، ويتجه فرعها إلى السماء، وتؤتي أكلها كل حين أي تثمر كل موسم، والكلمة الطيبة مطلق غير مقيد، والشجرة الطيبة مطلقة غير مقيدة، وكل تقييد ورد بشأنهما في كتب التفسير غير دقيق، وإن انطبقت عليه الدلالة فلا ينبغي حصرها فيه. ويقابل هذا المثل مثلاً آخر ضربه الله تعالى لنا في الآية السادسة والعشرين من نفس السورة حيث قال: ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ السَّمَاءِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾<sup>(1)</sup>. أما تأويلها على النحو الوارد في الحديث، فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر المتعلقة بالولاية.

وعلى الرغم من اختلاف الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، حول دلالة الكلمة الطيبة حيث قال بعضهم بأنها تنصرف إلى الإيمان وقال

غيرهم بأنها تنصرف إلى المؤمن، إلا أنهم لم يذهبوا إلى ما ذهب إليه التأويل الذي أورده الكليني.

7. تأويل ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «المثاني» في الآية السابعة والثمانين من سورة الحجر: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «وفي التوحيد والعياشي والقمي عن الباقر عليه السلام نحن المثاني التي أعطاها الله نبينا قال الصدوق طاب ثراه قوله: نحن المثاني أي نحن الذين قرنا النبي صلى الله عليه وآله إلى القرآن وأوصى بالتمسك بالقرآن وبنا وأخبر أمته أنا لا نفرق حتى نردّ حوضه».

وهذا تأويل غريب لم يذهب إليه غير أهل الرواية والتأويل، ويهدف إلى إضفاء القدسية على ما يعتقدون أنهم الأئمة عليهم السلام. وبغض النظر عن الدلالة الدقيقة للمثاني، فإنّ القول بأنّ المثاني هم علي وبعض ذريته عليهم السلام، قول يجانبه الصواب ولا يقبله صاحب الفطرة السليمة، ولا يتفق مع قوله تعالى: ﴿آتَيْنَكَ﴾، فلو كانوا هم المقصودون لقال أزرناك أو شددنا عضدك بهؤلاء ولم يقل آتيناك.

وأورد المفسرون بالمأثور روايات عديدة نصّت على تأويلات ثلاث للمثاني: أول أولها المثاني على أنها آيات الفاتحة، وأول ثانيها المثاني على أنها السور السبع الطوال، وأول ثالثها المثاني على أنها القرآن كله.

8. تأويل آية ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الموازين القسط في الآية السابعة والأربعين من سورة الأنبياء: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ على أنها تعني الأنبياء عليهم السلام والأوصياء عليهم السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى إبراهيم الهمداني رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال فيه: «في قوله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ قال: الأنبياء والأوصياء عليهم السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية معنية بيوم الحساب، والموازين القسط

يضعها الله تعالى لمحاسبة العباد عن أعمالهم في الدنيا، ليتحدد مصيرهم فيدخل من فاقته حسناته سيئاته الجنة، ويدخل من فاقته سيئاته حسناته النار. أما تأويلها على النحو الوارد في الحديث فلا يعدو كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاع آيات الله تعالى لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ الموازين القسط تنصرف إلى ما يوزن به أعمال العباد بالقسط يوم القيامة، وكفى بالله تعالى حسيباً.

9. تأويل الآية ﴿وَبِئْرٍ مُّعْطَلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «البئر المعطلة» في الآية الخامسة والأربعين من سورة الحج: ﴿فَكَانَ مِنَ قَرْيَةٍ أَهْلَكَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْرٍ مُّعْطَلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾، على أنها تعني الإمام الصامت، وأن «القصر المشيد» تعني الإمام الناطق؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى موسى بن القاسم البجلي قال فيه: «عن علي بن جعفر، عن أخيه موسى عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُّعْطَلَةٍ وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾ قال: البئر المعطلة الإمام الصامت والقصر المشيد الإمام الناطق. ورواه محمد بن يحيى، عن العمركي، عن علي بن جعفر، عن أبي الحسن عليه السلام مثله». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ البئر المعطلة والقصر المشيد جزء من مشهد القرية التي أهلكها الله تعالى؛ فالبئر تعطل، والقصر المشيد صار بلا ساكنين. أما الربط بين البئر والقصر والإمامين الصامت والناطق فلا يستقيم، ولا يوجد أي مسوغ له في الآية، ولا في الآيات السابقة واللاحقة له.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ دلالة البئر المعطلة في الآية تنصرف إلى أنه لا يستقي منها، ولا يردّها أحد بعد كثرة واديتها، والقصر المشيد المنيع الحصين، غير أنّه مع ذلك لم يحم أهله من بأسه تعالى.

10. تأويل ﴿سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْلِيسَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثلاثين

بعد المثة من سورة الصافات: ﴿سَلِّمْ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ﴾ على أنها نزلت في آل محمد ﷺ، ويقصدون أهل بيت علي وذريته من الأئمة ﷺ؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «القَمِّي: ثم ذكر عزَّ وجلَّ آل محمد صلوات الله عليهم فقال وتركنا عليه في الآخرين سلام على آل ياسين محمد وآل محمد الأئمة ﷺ. غير أن الشيرازي لم يتفق مع هذه الرواية في تفسيره الأمثل: «من هم آل ياسين؟ المفسرون والمؤرخون أبدوا وجهات نظر مختلفة بشأن (الياسين) منها:

أ. ذهب البعض إلى أن إلياس والياسين هما لغتان، كما هو شائع بالنسبة لـ (ميكال) و(ميكائيل) إذ إنهما لغتان في اسم واحد لأحد الملائكة، ولـ (سيناء) و(سينين) حيث تطلقان على مساحة من الأرض تقع بين مصر وفلسطين، و(إلياس) و(الياسين) هي أيضًا لغتان في اسم واحد لهذا النبي الكبير.

ب. البعض الآخر يعتبرها جمعًا، وبهذا الشكل (إلياس) أُضيفت إليها (ياء) فأصبحت (الياسي)، وبعد ذلك جمعت بإضافة الياء والنون إليها فأصبحت (الياسيين) وبعد تخفيفها غدت (الياسين)، وطبقًا لهذا يفهم منها أنها تخصَّ كلَّ الذين أطاعوا إلياس والتزموا بنهجه.

ت. (آلياسين) بالألف الممدودة، مركبة من كلمتي (آل) و (ياسين) وقيل إن ياسين هو اسم والد (إلياس)، ووفق رواية أخرى فإنه أحد أسماء نبينا الأكرم محمد ﷺ وبهذا فإن كلمة (آل ياسين) تعني عائلة نبي الإسلام أو عائلة ياسين والد اليأس.

الدلائل الواضحة الموجودة في القرآن تؤيد المعنى الأول، والذي يقول: إن المقصود من (الياسين) هو (إلياس) لأن الآية التي تلي هذه الآية المباركة ﴿سَلِّمْ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ﴾ بآية تقول: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ وعودة الضمير المفرد على (الياسين) دليل على أنه شخص واحد لا أكثر، وهو إلياس. وهناك دليل آخر، هو أن الآيات الأربع الأخيرة التي وردت في نهاية قصة إلياس، هي نفس الآيات التي وردت في نهاية قصص نوح وإبراهيم وموسى وهارون، وعندما نضع هذه الآيات الواحدة إلى جنب الأخرى نرى أن سلام الله في تلك

الآيات مرسل إلى الأنبياء الذين تتطرق إليهم الآيات المباركة، ﴿سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْغَمَامِ﴾ - ﴿سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ - ﴿سَلَّمَ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ﴾. وطبقاً لذلك فإنَّ ﴿سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ تعني السلام على إيلياس. والنقطة التي ينبغي الالتفات إليها، أنَّ الكثير من التفاسير أوردت حديثاً بسند عن ابن عباس يصرح بأنَّ المراد من إيل ياسين هم آل محمد ﷺ، لأنَّ أحد أسماء نبيِّنا هو ياسين.

وثمة عدم اتفاق في الروايات المذكورة آنفاً؛ حول ما إذا كان ياسين نبياً، أم هو مجرد تحوير لاسم النبي إيلياس، وما إذا كان المقصود السلام على آل النبي إيلياس أو على آل ياسين، أم أنَّ أحد أسماء النبي إيلياس هو إيل ياسين، ومن ثم فالسلام ينصرف إليه دون آله. أمَّا اعتبار ياسين اسماً من أسماء النبي محمد ﷺ، فهو ما لم يشتهر به من جهة، وينطبق عليه ما ينطبق على تسمية النبي ﷺ بـ «طه»؛ ذلك أنَّه ﷺ سُمي بطه لمجرد ورود الحرفين «الطاء» و«الهاء» في فاتحة سورة طه، غير أنَّه لا طه ولا يس اسمان له ﷺ. ثم إنَّ الدلائل التي ساقها الشيرازي جديرة بالوقوف عندها؛ حين استشهد باستخدام القرآن للضمير المفرد في الآية التالية للآية المذكورة: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ مما يدل على أنَّه شخص واحد لا أكثر. ثم إنَّ الآية السابقة استخدمت ضمير الغائب، ولم تستخدم ضمير الغائبين: ﴿وَوَكَّلْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾، والآيات من (123 إلى 132) تتحدث عن النبي إيلياس ﷺ. ومن هناك فاعتبار الآية تعني علي والأئمة من بنيه ﷺ، أو حتى آل محمد ﷺ رضي الله عنهم - والتي هي أوسع نطاقاً من الأئمة - دون دليل قطعي، لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات القرآن لنظريات ومعتقدات البشر في الولاية.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أنَّ إيل ياسين ﷺ نبياً، ولا تنصرف دلالة إلى آل محمد ﷺ.

11. تأويل آية ﴿وَيَجْلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾: أوَّل أهل الرواية والتأويل العرش في الآية السابعة عشرة من سورة الحاقة على أنَّه العلم، والعدد ثمانية في نفس الآية على أنَّه بعض الرسل والأئمة المعصومين «علي وبعض بنيه» ﷺ: ﴿وَالْمَلِكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَجْلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾، حيث

أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «في المجمع عن النبي ﷺ أنهم اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أيدهم بأربعة أخرى فيكونون ثمانية. وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال حملة العرش والعرش العلم ثمانية أربعة منا، وأربعة ممن شاء الله . . . . . وفي حديث آخر قال حملة العرش ثمانية. أربعة من الأولين نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليه السلام وأما الأربعة من الآخرين فمحمد وعلي والحسن والحسين صلوات الله عليهم ومعنى يحملون العرش يعني العلم».

وهذا التأويل خاطئ، سواء تعلق الأمر بتأويل العرش على أنه العلم، أو تعلق بتأويل العدد ثمانية على أنه الرسل والأئمة المذكورون. والغريب أن بعض تأويلات أهل الرواية والتأويل تجسم العرش وتجعل له ساقاً كتب عليها أسماء علي وفاطمة والحسن والحسين عليه السلام، كما ورد في تأويل الكلمات التي تلقاها آدم عليه السلام من ربه، ثم إذا به في هذه الآية العلم، فهل للعلم ساق؟ أما القول المنسوب للصادق عليه السلام فلا يستقيم، ويستبعد أن يصدر منه، وهو البليغ الفصيح فالقول أربعة منا، وأربعة مما شاء الله لا يليق نسبته إليه، ذلك أن التعبير يُخرج اختيار الأربعة الأوا من مشيئة الله سبحانه وتعالى، ويجعل للأئمة نصف المشيئة مع الله سبحانه ومالي في اختيار حملة العرش! ثم إن شأن العدد ثمانية كشأن العدد تسعة عشر في الآية الحادية والثلاثين من سورة المدثر ﴿وَمَا جَعَلْنَا عَذَابَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾. والله تعالى يقول في موضع آخر: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ. وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾<sup>(1)</sup>. وهو ما يعني بأنهم ملائكة وليسوا بشراً.

وكتب التفسير بالمأثور مليئة بالكثير من الخرافات غير المقبولة، فيما يتعلق بطبيعة حاملي العرش، والتي لا ضرورة لها، وقد نهى تعالى عن الانشغال بما تشابه من القرآن في نفس الآية: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾.

12. تأويل آية ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية التاسعة عشرة من سورة الانشقاق: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾، على أنها تعني إدارة الظهر للأئمة، واختيار غيرهم للخلافة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى زرارة قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ قال: يا زرارة أو لم تركب هذه الأمة بعد نبيها طبقاً عن طبق في أمر فلان وفلان وفلان». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل يلوي عنق الآية لتخدم نظرية الإمامة، وبغض النظر عن الدلالة الدقيقة للآية، والطبقات التي سيركبها الناس يوم القيامة، فإن دلالتها بعيدة كل البعد عما أولت إليه. غير أن المبطلين والذين في قلوبهم زيغ يتبعون ما تشابه من القرآن: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ<sup>(1)</sup>». وهذا الطبرسي أحد مفسري مدرسة التأويل لا يوافق الكليني في ما ذهب إليه فيورد في مجمع البيان في معرض تفسيره للآية: «وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ» أي إذا استوى واجتمع وتكامل وتم. قال الفراء: اتساقه امتلاؤه واجتماعه واستواؤه لثلاث عشرة إلى ست عشرة ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ هذا جواب القسم أي لتركبن يا محمد سماء بعد سماء تصعد فيها عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد والشعبي والكلبي ويجوز أن يريد درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في المقربة من الله ورفعة المنزلة عنده. وروى مجاهد عن ابن عباس أنه كان يقرأ لتركبن بفتح الباء طبقاً عن طبق قال: يعني نبيكم حالاً بعد حال رواه البخاري في الصحيح ومن قرأ بالضم فالخطاب للناس أي لتركبن حالاً بعد حال ومنزلاً بعد منزل وأمرًا بعد أمر يعني في الآخرة، والمراد أن الأحوال تتقلب بهم فيصرون على غير الحال التي كانوا عليها في الدنيا.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة ﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ تنصرف إلى حال بعد حال، وهو الموت ثم الحياة وما بعدها من أحوال القيامة.

(1) سورة آل عمران، الآية: 7.



## خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - أ):

التأويلات المتعلقة بمتشابه القرآن وبما ظنوا أنه من المتشابه:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَتَأْتُوهُمْ نَصِيْبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ | وأثوا الأئمة، من ولد علي وعلي، الذين عقدتم إيمانكم، نصيبهم من الميراث إن الله على ذلك شهيد.  | وأثوا الذين عقدتم إيمانكم نصيبهم من الميراث إن الله على ذلك شهيد.   |
| ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾  | وعلى الأعراف الأئمة «علي وبعض من ذريته» يعرفون أنصارهم بسيماهم. يوقفون يوم القيامة على الصراط، فلا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه، ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وأنكروه. | وعلى الأعراف رجالٌ يعرفون أهل الجنة وأهل النار بسيماهم فينادون أصحاب الجنة: «سلام عليكم» قبل دخولهم الجنة وهم طامعون في دخولها. |
| ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾                         | قل يا محمد للمكذبين كفى بالله شهيدًا بيني وبينكم، وعلي والأئمة من ولده، الذين عندهم علم الكتاب.  | قل يا محمد للمكذبين كفى بالله شهيدًا بيني وبينكم، والذين عندهم علم الكتاب من اليهود والنصارى.                                   |
| ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾   | ولقد آتيناك سبعا من الأئمة والقرآن العظيم!   | ولقد آتيناك سبعا من الآيات أو السور المثاني، والقرآن العظيم.  |
| ﴿سَلِّمْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾   | سلام على محمد وعلي والأئمة من ولده.  | سلام على النبي إله ياسين، إنه من عبادنا المؤمنين.   |
| ﴿وَيَجْعَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ مُّنْبِئَةً﴾  | ويحمل علم ربك فوقهم يومئذ محمد وعلي والحسن والحسين وأربعة آخرون ممن شاء الله!  | ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية. الأرجح أن يكونوا من الملائكة.   |

|   |   |   |
|---|---|---|
| ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾   | لتركبن أيها المسلمون<br>من أتباع محمد خلافة<br>ظالمة بعد خلافة ظالمة.   | لتركبن أيها الناس مراكب<br>عديدة، فتنقلون من حال إلى<br>حال؛ كالموت بعد الحياة،<br>والحياة بعد الموت، وما<br>بعدها من أحوال القيامة<br>والثواب والعقاب. |
| ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا<br>وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾  | وإن دخلوا في أمر الأئمة من<br>ولد علي وعلي يا محمد فادخل<br>في أمرهم! وتوكل على الله.   | وإن جنح أعداء الله<br>وأعداؤكم للسلم فاجنح<br>له يا محمد وتوكل على الله.  |
| ﴿وَمَا تَغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ<br>لَّا يُؤْمِنُونَ﴾   | وما يغني الأئمة من ولد علي<br>وعلي ولا الأنبياء عن<br>قوم لا يؤمنون.  | وما تغني آيات الله في الكتابين<br>المنشور والمعمور ولا الوعيد<br>عن قوم لا يؤمنون بالله.  |
| ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا<br>كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ<br>أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي<br>السَّمَاءِ﴾   | ألم تريا محمد كيف ضرب الله<br>مثلاً كلمة طيبة كشجرة أنت<br>أصلها ثابت في الأرض،<br>وعلي فرعها في السماء،<br>والأئمة من ولد علي<br>أغصانها، وعلم الأئمة<br>ثمرتها وشيعتهم ورقها. | ألم تريا محمد كيف ضرب<br>الله مثلاً كلمة طيبة في المطلق<br>كان تكون الدعوة إلى الله<br>كشجرة طيبة أصلها ثابت في<br>الأرض وفرعها في السماء.              |
| ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ<br>الْقِيَامَةِ فَلَا تَظْلِمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾   | ونضع الأنبياء والأوصياء<br>موازين ليوم القيامة.   | ونضع الموازين القسط يوم<br>القيامة، لمحاسبة العباد<br>عن أعمالهم في الدنيا،<br>فلا يظلم العباد شيئاً.   |
| ﴿فَكَأَيُّ مَن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ<br>ظَالِمَةٌ فِيهِى خَاطِبَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا أَوْ يَشِيرُ<br>مُعْطَلَةٌ وَفَصَّرَ مَشِيدٌ﴾ | وكأين من قرية أهلكناها وهي<br>ظالمة فصارت خطاماً، وإمام<br>صامت وإمام ناطق!   | وكأين من قرية أهلكناها<br>وهي ظالمة فصارت خطاماً،<br>وبشرها معطلة وقصرها خالي.  |

## التعليق:

تتبع المتأولون من أهل الرواية والتأويل نظريات أهل الحديث والنسخ،  
ونسجوا على منوالها؛ فحين صاغ أهل الحديث والنسخ نظرية أفضلية النبي

محمد ﷺ على بقية الرسل ﷺ ، بل وعلى الخلق أجمعين. توسع فيها أهل الرواية والتأويل فأضافوا إليها نظرية أفضلية الأئمة على الخلق أجمعين. فأولوا بعض متشابه القرآن بما يعزز نظرية أفضلية الأئمة، وعادة ما يجد المتأولون والمحرفون للكلم عن مواضع ضالتهم في متشابه القرآن، ذلك أن الله تعالى يقول: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾<sup>(1)</sup>. ومن هناك سارع متأولو أهل الرواية والتأويل إلى متشابه القرآن يستنطقونه كما يريدون، ويطوعونه إلى ما شاؤوا من نظريات ومعتقدات ما أنزل الله بها من سلطان، واستظلوا بمظلة أهل بيت علي ﷺ وقرباهم لبيت النبوة، ليوهمو العامة بأنه ثمة تأويلات لمتشابه القرآن لم يبلغها الرسول ﷺ لعامة المسلمين وخص بها علي وبعض بنيه ﷺ. وغفلوا عن أنه لو فعل رسول الله ﷺ ذلك، فما بلغ رسالته وقصر في تبليغها، حاشا لله أن يعصر ربه ويفعل ذلك. ومن يتبنى هذا القول إنما يتهم رسول الله ﷺ بالتقصير في تبليغ دعوته لقومه وللناس أجمعين.

وعلى ضوء ذلك أول المتأولون بعض متشابه القرآن بطريقة لا تستند إلى أي منطق أو بيّنة، فأولوا «الرجال الذين هم على الأعراف»، و«من عنده علم الكتاب»، و«السبع المثاني»، و«إل ياسين»، وكذلك «نصف حملة العرش» على أنهم الأئمة ﷺ، كما أولت ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ على أنها تعني التخلي عن الأئمة واختيار غيرهم للخلافة. وهذه التأويلات لا تستند على أي بيّنة ويمكن لأي مدع آخر القول بأنها تعني الخلفاء الراشدين، أو بعض شيوخ الطرق الصوفية، طالما أن الأمر لا يقتضي تقديم أي بيّنة ويقتصر على روايات يصعب التحقق من صحتها.

وأولوا الكلمات التي شابهها بعض الغموض لدى المتأولين في مدرسة الرواية والتأويل، في الآيات التي تناولناها آنفاً تأويلات واهية؛ فـ «الذين عقدت إيمانكم» صاروا الأئمة وفي آية تتعلق بالمواريث، و«الجنوح للسلم» صار جنوحاً للأئمة في آية تأمر المسلمين بأن يعدوا لأعدائهم ما يستطيعون من

(1) سورة آل عمران، الآية: 7.

قوة، كما صارت «الآيات» تنصرف إلى الأئمة في آية تدعونا للنظر في آيات الله في كونه، و«الشجرة الطيبة» التي هي مجرد تشبيه إلهي للكلمة الطيبة صار أصلها محمد ﷺ وفرعها علي ﷺ، و«الموازين القسط» التي ستوزن بها أعمال العباد يوم القيامة صارت الأنبياء والأوصياء ﷺ، و«البئر المعطلة» صارت إمامًا صامتًا، و«القصر المشيد» صار إمامًا ناطقًا، في آية تتحدث عن قرية أهلكها الله تعالى لظلمها. ومن هناك فالتأويلات التي ساقها أهل الرواية والتأويل ما أنزل الله بها من سلطان، وتلبس الحق بالباطل، وتلوي عنق النص القرآني لتخضعه بطريقة فجّة لنظريات البشر في الولاية.

### ب. التأويلات التي تختزل المآثر في الأئمة

1. تأويل آية ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل اسم الإشارة «أولئك» في الآية الحادية والعشرين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾، على أنه ينصرف إلى الأئمة؛ فهذا الكليني يروي في الكافي حديثًا نسبه إلى أبي ولاد قال فيه: «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ قال: هم الأئمة». رواه الكليني، الكافي، باب أن الأئمة في كتاب الله إمامان: إمام يدعو إلى الله وإمام يدعو إلى النار.

والتأويل فاسد لكل ذي بصيرة، أفيعقل أن يقتصر الذين أوتوا الكتاب ويتلونه حق تلاوته على الأئمة ﷺ دون غيرهم؟

إن دلالة الآية لا تتجاوز في تقديري واحد من دالتين: الدلالة الأولى: دلالة عامة تنسحب على كل الذين أتهم الكتب، فأمنوا بها حق الإيمان واتبعوها حق الاتباع. الدلالة الثانية: دلالة خاصة وتنصرف للمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، وتنسحب على كل مسلم آمن بكتاب الله حق الإيمان واتبعه حق الاتباع. والدلالة الثانية قد تنقسم إلى دالتين أيضًا: الأول - أن تنصرف لمن كان شاهدًا على النبوة ونزول الوحي دون غيرهم، والثاني - أن تشمل كل مسلم من أتباع النبي محمد ﷺ إلى قيام الساعة. وهذا متوقف على دلالة

الإتيان، فإذا شملت دلالتها الذين ورثوا الكتاب، واعتبرت الوراثة طريقة من طرق الإتيان شملتهم الآية، وإن لا فلا.

وتتمحور الروايات التي أوردتها كتب التفسير بالمأثور عن الذين عناهم الله جل ثناؤه بقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ﴾ حول رأيين يرى الأول: أنهم المؤمنون من أهل الكتب السابقة، ويرى الثاني: أنهم المؤمنون من أهل القرآن. أما التأويل الذي أوردته الكليني فلا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

2. تأويل آية ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الراسخون في العلم» في الآية السابعة من سورة آل عمران: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ الراسخون في العلم على أنهم الأئمة المعصومون، وعلى أنهم يعلمون تأويله؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «وفي الكافي والعياشي عن الصادق عليه السلام نحن الراسخون في العلم ونحن نعلم تأويله».

ومن الواضح في الآية أن «الراسخين في العلم» الواردة في الآية مجرد فاعل للفعل يقولون، ولا علاقة لها لغة بمعرفة التأويل، ويتفق جلّ المفسرين بأن دلالة الآية تنحصر في قول الراسخين في العلم: آمنا بالمتشابه والمحكم وأن جميع ذلك من عند الله. ومن هناك فإن تأويل الآية على أنها تعني الأئمة «علي وبعض من ذريته» عليه السلام، أو حتى القول بأنها تدل على أن الراسخين في العلم يعلمون تأويله، لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن موضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر.

3. تأويل آية ﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل كلمة «آلاء» في الآية الثامنة والستين من سورة الأعراف: ﴿أَوْحَيْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾، على أنها تعني ولاية الأئمة

الذين تنصر عليهم نظرية الإمامة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى الهيثم بن واقد قال فيه: «عن أبي يوسف البراز قال: تلا أبو عبد الله ﷺ هذه الآية: «واذكروا آلاء الله» قال: أتدري ما آلاء الله؟ قلت: لا، قال: هي أعظم نعم الله على خلقه وهي ولايتنا». رواه الكليني، الكافي، باب أن النعمة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه الأئمة ﷺ.

والتأويل خاطئ، ذلك أن كلمة «آلاء» وردت في القرآن 34 مرة، كانت 31 منها في سورة الرحمن، وجميعها تنصرف إلى نعم الله تعالى، فالآء تعني النعم، والآية تدعو العرب إلى ذكر نعم الله تعالى عليهم، وفي مقدمتها التنزيل: ﴿ذَكَرْتُ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى نَجْلِ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ﴾. أما تأويل الآية على النحو الذي أورده الكليني فلا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية، وسورة الرحمن تعدد لنا آلاء الله وتعطيناً الدلالة القرآنية لكلمة آلاء لمن أراد الاستزادة في هذا الأمر.

وتتفق معاجم اللغة وجلّ كتب تفسير بالمأثور على أن دلالة آلاء الله تنصرف إلى نعم الله تعالى.

4. تأويل آية ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الصادقين» في الآية التاسعة عشرة بعد المئة من سورة التوبة: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾، على أنها تنصرف إلى علي عليه السلام وبنيه من الأئمة المعصومين؛ حيث أورد الشيرازي في تفسيره الأمل ما يلي: «هل المراد من الصادقين هم المعصومون فقط؟ بالرغم من أن مفهوم الصادقين - كما ذكرنا سابقاً - مفهوم واسع، إلا أن الاستفادة من الروايات الكثيرة أن المراد من هذا المفهوم هنا هم المعصومون فقط. يروي سليم بن قيس الهلالي: إن أمير المؤمنين عليه السلام كان له يوماً كلام مع جمع من المسلمين، ومن جملة ما قال: «فأنشدكم الله أتعلمون أن الله أنزل: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾. فقال سلمان: يا رسول الله أعمامة هي أم خاصة؟ قال: أما المأمورون فالعمامة من المؤمنين أمروا بذلك، وأما الصادقون فخاصة لأخي علي والأوصياء من بعده إلى يوم القيامة؟ قالوا: اللهم نعم. ويروي نافع عن عبد الله بن عمر: «إن الله

سبحانه أمر أولاً المسلمين أن يخافوا الله ثم قال: (كونوا مع الصادقين) يعني مع محمد وأهل بيته (الشيرازي، التفسير الأمثل). كما أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: (في الكافي عن الباقر عليه السلام إيانا عني، وعن الرضا عليه السلام الصادقون هم الأئمة عليهم السلام والصدّيقون بطاعتهم). كما استشهد بمصادر شيعية أخرى لتأكيد نفس القول، وأورد نفس رواية الشيرازي عن علي بن أبي طالب دون ذكره بالاسم في متن الحديث.

وهذا تأويل خاطئ لا تغيب بجانبه الصواب عن صاحب الفطرة السليمة، حيث فيه تقييد لما هو مطلق وتخصيص لما هو عام؛ فالصادقون في الآية تشمل كل من أسلم وجهه لله وهو مؤمن، من أتباع كافة الأنبياء والرسل منذ آدم عليه السلام وإلى قيام الساعة. وقصرها على عدد محدد من المسلمين، أو حتى على أتباع نبي واحد عليه السلام، أو على علي وبنيه عليهم السلام، أو على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، تأويل خاطئ وفيه تجزئ على اللغة، وعلى ذكاء المتلقي، وعلى آيات الله تعالى التي يخضعها التأويل لعقائد ونظريات البشر.

ومع التسليم بعمومية كلمة الصادقين في هذه الآية، لا بدّ من الإشارة إلى أنّ وصف الصادقين ورد مرتين في القرآن: فاقصر على وصف المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم بمكة في الآية الثامنة سورة الحشر: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَرْضَوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾. بينما ورد عامّاً في الحجرات الآية الخامسة عشرة لينصرف للمؤمنين الذين لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

واختلفت الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور حول دلالة الصادقين؛ فقالت بعضها إنها تنصرف إلى أهل الصدق، وقالت أخرى إنها تنصرف إلى محمد عليه السلام وأصحابه.

5. تأويل آية ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّعِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل كلمة «المتوسمين» في الآية الخامسة والسبعين من سورة الحجر: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَا يَنْبَغُ لِلْمُتَوَسِّمِينَ»، على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى جابر قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ﴾ قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله المتوسم، وأنا من بعده والأئمة من ذريتي المتوسمون». رواه الكليني، الكافي، باب أن المتوسمين الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه هم الأئمة عليهم السلام والسبيل فيهم مقيم.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن «المتوسمين» تنصرف إلى المتحققين والمدققين من سمة الشيء بإدامة النظر فيه، ومن هناك فدلالتها تنصرف لأولي الأبواب، ودلالة الآية لا تتجاوز القول بأن في العذاب الذي أنزله تعالى على قوم لوط آيات للمتدبرين وأهل العقول. أما تأويل المتوسمين على النحو الوارد لدى الكليني فلا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وليأ لعنق النص القرآني وآيات الله لإخضاعها لنظريات البشر لتوافق نظرية الإمامة.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أن المتوسمين تعني الناظرين والمتفكرين والمعتبرين.

6. تأويل آية ﴿وَعَلَّمَكُمُ الْيَتِيمَ وَإِلْيَتَهُمْ يَهتَدُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «العلامات» في الآية السادسة عشرة من سورة النحل: ﴿وَعَلَّمَكُمُ الْيَتِيمَ وَإِلْيَتَهُمْ يَهتَدُونَ﴾، على أن العلامات تعني الأئمة، كما أولو «النجم» على أنه يعني النبي صلى الله عليه وآله؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى داود الجصاص قال فيه: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «وعلامات وبالنجم هم يهتدون» قال: النجم رسول الله صلى الله عليه وآله والعلامات هم الأئمة عليهم السلام». رواه الكليني، الكافي، باب أن الأئمة عليهم السلام هم العلامات التي ذكرها الله عز وجل في كتابه.

والتأويل خاطئ، ذلك أن سياق الآيات تدل على أنها تتحدث عن المعجزات الكونية للخالق، التي بثها في الطبيعة والكون، وما منحه الله تعالى لخلقه في هذا الكون. ومن هناك فلا تعدو أن تكون العلامات علامات للسائرين بالنهار، والنجم علامات للسائرين بالليل، بغض النظر عن دلالة السير والسائرين القريبة والبعيدة. أما التأويل الذي أورده الكليني فلا يستقيم، ويهدف إلى إخضاع آيات القرآن لنظريات ومعتقدات البشر في الولاية.



ويتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أنّ دلالة العلامات تنصرف إلى ما تستدلون بها نهاراً على طرقكم في أسفاركم. ودلالة النجوم هي ما تهتدون بها ليلاً في سُبُلِكُمْ.

7. تأويل آية ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ﴾: أوّل أهل الرواية والتأويل «إمامهم» في الآية الحادية والسبعين من سورة الإسراء: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ﴾ على أنّها تنصرف إلى علي وبعض من ذريته عليه السلام ممن يعتبرونهم الأئمة، حيث أورد الكليني في الكافي نسبه إلى جابر قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ﴾ قال المسلمون: يا رسول الله أأنت إمام الناس كلهم أجمعين؟ قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وآله أنا رسول الله إلى الناس أجمعين ولكن سيكون من بعدي أئمة على الناس من الله من أهل بيتي، يقومون في الناس فيكذبون، ويظلمهم أئمة الكفر والضلال وأشبايعهم، فمن والاهم، واتبعهم وصدقهم فهو مني ومعني وسيلقاني، ألا ومن ظلمهم وكذبهم فليس مني ولا معي وأنا منه بريء». رواه الكليني، الكافي، باب أنّ الأئمة في كتاب الله إمامان: إمام يدعو إلى الله وإمام يدعو إلى النار.

والتأويل خاطئ فالإمام لغة هو كل من تقتدي به جماعة أو أمة من الأمم وتأتّم به، فيكون نبياً أو رسولاً حين يكون لتلك الجماعة رسول أو نبيّ ويكون المقدم فيهم أو ولي أمرهم حين لا يكون لهم رسولاً أو نبياً. وحصرت الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور دلالة إمامهم في الدلالات التالية: الأولى نبههم، الثانية كتابهم الذي أنزل عليهم، الثالثة كتابهم الذي فيه أعمالهم. والأرجح في تقديري أنّ دلالة الإمام تنصرف إلى من يتقدّم أي جماعة، ويكون له عليهم السمع والطاعة، سواء كان إماماً من أئمة الإيمان أو إماماً من أئمة الكفر. وإجمالاً، فإنّ دلالة الآية عامة، ولا تقتصر على أتباع دين معيّن أو أمة معينة، بل تشمل حتى الكافرين، ومن هناك فلا يجوز أن نحصر دلالتها في أئمة المسلمين من أهل القرآن، فما بالك بحصرها في أئمة مدرسة أهل الرواية والتأويل حتى لو سلّمنا جدلاً بنظرية الإمامة.

8. تأويل آية ﴿بَلْ هُوَ ءَايَاتٌ يَنْتَظِرُ فِي صُورِ الْغَيْبِ أَتُؤْمِنُ بِالْعَلَمِ﴾: أوّل

أهل الرواية والتأويل «أوتوا العلم» في الآية التاسعة والأربعين من سورة العنكبوت: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَحْكُدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾، على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي: «عن هارون بن حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: «بل هو آيات بيّنات في صدور الذين أوتوا العلم» قال: هم الأئمة عليهم السلام خاصة». رواه الكليني، الكافي، باب أنّ الأئمة قد أوتوا العلم وأثبت في صدورهم.

والتأويل خاطئ ذلك أنّ سياق الآية يدل على أنّ دلالة ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ تنصرف إلى الذين أوتوا الوحي من أتباع كافة الشرائع السماوية بغض النظر عن نسبهم، والعلم في القرآن يعني ما أنزل الله تعالى من العلم على رسله. ولقد أورد الزمخشري في الكشاف في معرض تفسيره للآية قوله: «ولقد اتفق جلّ المفسرين بأنّ الذين أوتوا العلم هم المؤمنون الذين أوتوا الوحي فأمنوا بأنّه من عند الله واتبعوا ما جاء فيه».

ومن هناك فتأويل «أوتوا العلم» على النحو الذي أورده الكليني هو مجرد إلباس للحق بالباطل وتحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

9. تأويل آية ﴿ثُمَّ أَوْثَرْنَا الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الذين اصطفينا» في الآية الثانية والثلاثين من سورة فاطر: ﴿ثُمَّ أَوْثَرْنَا الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾، على أنّهم الأئمة من ولد فاطمة عليها السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي نسبه إلى أحمد بن عمر قال فيه: «سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿ثُمَّ أَوْثَرْنَا الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ فقال: قال: الآية، قال: ولد فاطمة عليها السلام والسابق بالخيرات: الإمام، والمقتصد: العارف بالإمام، والظالم لنفسه: الذي لا يعرف الإمام». وفي رواية أخرى أورد الكليني في الكافي نسبها لسالم قال فيها: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿ثُمَّ أَوْثَرْنَا الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ» قال السابق بالخيرات: الإمام، والمقتصد: العارف للإمام، والظالم لنفسه: الذي لا يعرف

الإمام». رواه الكليني، الكافي، باب في أنّ ما اصطفاه الله من عباده وأورثهم كتابه هم الأئمة عليهم السلام.

والتأويل خاطئ؛ ذلك أنّه يقيد المطلق ويخصص العام، فالذين ورثوا الكتاب تنصرف إلى أتباع النبي محمد صلى الله عليه وآله، الذين منهم الظالم لنفسه، والمقتصد، والسابق بالخيرات. أمّا الحديث الذي أورده الكليني فغير متسق؛ فإذا كان الظالم لنفسه من ولد فاطمة عليها السلام ناقض ذلك نظرية عصمة الأئمة، التي هي ركن أساسي في نظرية الولاية، وإذا كان الظالم لنفسه من غير ولد فاطمة عليها السلام، كانت دلالة الذين ورثوا الكتاب عامة، وشملت غيرهم ولم تقتصر عليهم. ولم يقصر الله تعالى وراثته الكتاب على الرسل صلى الله عليه وآله أو ذريتهم في قوله: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾<sup>(1)</sup>. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الوارد في الحديث لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

ويتفق المفسرون بالمأثور على أنّ الذين ورثوا الكتاب هم المسلمون دون تخصيص.

10. تأويل آية ﴿وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ : أول أهل الرواية -التأويل الآية الثالثة والعشرين من سورة الشورى: ﴿وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾، على أنها تعني التسليم بنظرية الإمامة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن مسلم قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾ قال: الاقتراف التسليم لنا والصدق علينا وألا يكذب علينا». رواه الكليني، الكافي، باب ما يضل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

والتأويل خاطئ، فالآية لا تتجاوز دلالتها القول من يعمل حسنة فإن الله تعالى سيزيده فيها حسناً، والتي قد تنصرف إلى مضاعفة تلك الحسنة، أو إلى هدايته وإدخاله في الصالحين، غير أنّها لا تمت لنظرية الإمامة ولا الخلافة

(1) سورة الأعراف، الآية: 169.

بصلة. والحسنة في القرآن تنصرف إلى إحدى داليتين: الأولى حين تقترن الحسنة بالعبد، أي حين تكون فعلاً من أفعال العبد، فتصرف إلى العمل الصالح الذي يتقرب به إلى الله تعالى. والثانية حين تقترن بالخالق وتكون من أفعاله تعالى، فتكون خيراً أو نعمة ساقها الله تعالى للعبد. أمّا تأويل الآية على النحو الذي أورده الكليني فلا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أنّ دلالة اقتراف الحسنة تنصرف إلى عمل الحسنات على إطلاقها دون تقييد.

11. تأويل آية ﴿يُؤْفُونَ بِالْذِّكْرِ وَبِحَافُونَ يَوْمًا كَانَ سُوءٌ مُسْتَبْرَأً﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية السابعة من سورة الإنسان على أنها تعني النذر الذي أخذ في ولاية الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿يُؤْفُونَ بِالْذِّكْرِ﴾ الذي أخذ عليهم من ولايتنا». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ النذر لا يأخذه أحد على أحد، بل هو وعد يقطعه المسلم على نفسه، أن يقدم قرباناً لله إن وفقه الله تعالى في أمر ما يرضاه. ويُعرّف المعجم الوسيط النذر: «بما يقدمه المرء لربه، أو يوجهه على نفسه من صدقة أو عبادة أو نحوهما»، ومن هناك فلا يستقيم التعبير الوارد في الحديث «النذر الذي أخذ في ولاية الأئمة» مع دلالة النذر أصلاً. ثم إنّ الاسم الموصول في «الذين يؤفون بالنذر» في هذه الآية أولوه متأولوا أهل الرواية والتأويل في موضع آخر على أنّه ينصرف إلى أهل بيت علي: علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام، فكيف سيوفون بالنذر التي أخذت عليهم في الأئمة إذا أخذنا بذلك التأويل؟ ثم إنّ حتى لو سلّمنا جدلاً بتضمين الدلالة التي منحها الحديث إلى النذر، فالآية تتحدث عن الإيفاء بالنذور بشكل عام، والقول بقصرها على النذر الذي أخذ في ولاية الأئمة، يقيّد المطلق ويخصص العام دون بيّنة أو سلطان. ومن هناك فالتأويل الوارد في الحديث لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ الموفون بالنذر هم الذين لا يخلفون إذا نذروا في المطلق، ودون تخصيص لنذر معين.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - ب):

التأويلات التي تختزل المآثر في الأئمة:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|--|---|
| ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ | إنّ الأئمة «من ولد علي وعلي»، الذين أتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به. | إنّ الذين أتيناهم الكتاب ويتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به منذ آدم وإلى قيام الساعة.                              |
| ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾          | إنّ الراسخين في العلم من الأئمة «علي وبعض ذريته» يعلمون تأويل محكم التنزيل ومتشابهه. | إنّ الراسخين في العلم يقولون آمنا بالتنزيل محكمه ومتشابهه كل من عند ربنا.   |
| ﴿فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾  | فاذكروا ولاية علي وبعض ولده إنها من نعم الله عليكم اذكروها لعلكم تفلحون.             | فاذكروا نعم الله عليكم، لعلكم تفلحون.   |
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾              | يا أيها الذين آمنوا كونوا مع علي والأوصياء من بعده.                                  | يا أيها الذين آمنوا كونوا مع الصادقين الذين صدّقوا بالرسول منذ آدم وإلى قيام الساعة.                              |
| ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ تَتَوَسَّمِينَ﴾  | إنّ في ذلك آيات لك ولعلي والأوصياء من بعده فأنتم المتوسّمون.                         | إنّ في ذلك آيات للمتحقّقين والمدقّقين من أولي الألباب.  |
| ﴿وَعَلَّمَنِي مَا لَمْ يَلْمِزْهُمْ وَمَا لَمْ يَنْتَهِمْ﴾                                  | وبالأوصياء وبالنبي هم يهتدون.  | وعلامات للسائرين بالنهار، والنجم للسائرين بالليل، وقد تنصرف دلالة السير والسائرين إلى دلائلها القريبة أو البعيدة. |
| ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْبِهِمْ﴾  | يوم ندعو كل أناس بوصيهم من ولد علي وعلي.   | يوم ندعو كل أناس بالذين يتبعونهم أو يأتون بهم.  |

|  |   |  |
|--|---|--|
| ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾   | بل هو آيات بيّنات في صدور الأئمة من ولد علي وعلي.   | بل هو آيات بيّنات في صدور الذين أوتوا الوحي من أتباع كافة الشرائع السماوية.  |
| ﴿ثُمَّ أَوْثَرْنَا إِلَيْكَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ | ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا؛ منهم الإمام وهو السابق بالخيرات، والعارف للإمام وهو المقتصد، والذي لا يعرف الإمام وهو الظالم لنفسه. | ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم من أشرك فظلم نفسه ومنهم من اقتصد في العمل الصالح ومنهم السابق بالخيرات فذلك أفضلهم عملاً. |
| ﴿وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا﴾   | من يسلم بولاية الأوصياء ويصدقهم نزل له فيها حسناً.  | من يعمل حسنة فستزيده فيها حسناً. والزيادة في الحسن قد تنصرف إلى مضاعفتها، أو إلى إدخال فاعلها في رحمة الله.                              |
| ﴿يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ وَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾  | يوفون بالنذر الذي أخذ عليهم في ولاية علي والأوصياء من بعده. ويخشون يوم القيامة.   | يوفون بالنذر التي أخذوها على أنفسهم «على إطلاقها» ويخشون يوم القيامة.  |

### التعليق:

اختزل المتأولون المآثر في الآيات التي تناولناها آنفاً في الأئمة؛ ف«الذين يتلون الكتاب حق تلاوته» و«الذين يؤمنون به»، و«الراسخون في العلم»، و«آلاء الله» أي نعمه، و«الصادقون» و«المتوسمون»، و«علامات بالنجم»، و«يوم ندعو كل أناس بإمامهم» و«الآيات البيّنات»، و«الذين اصطفى الله»، اختزلوا في الأئمة. كما أولوا «اقتراف الحسنة» إلى أنها تنصرف إلى التسليم بولايتهم. وجعلوا النذر في «ويوفون بالنذر» على أنه النذر الذي قيل بأنه أخذ عليهم في ولاية الأوصياء. وهو ما لا يمكن لصاحب الفطرة السليمة القبول به، وما يدعونا إلى القول بأنه لا يتجاوز كونه لياً للنص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

### ث. التأويلات المتعلقة باختزال آل إبراهيم والذين آمنوا في الأئمة

1. تأويل آية ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الأمة الوسط» و«الشهداء» في الآية الثالثة والأربعين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾، على

أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى بريد العجلي قال: «سألت أبا عبد الله عليه السلام، عن قول الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ قال: نحن الأمة الوسطى ونحن شهداء الله على خلقه وحججه في أرضه، قلت: قول الله عز وجل: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ قال: إيانا عنى خاصة «هو سماكم المسلمين من قبل» «في الكتب التي مضت» وفي هذا «القرآن» ليكون الرسول عليكم شهيداً «فرسول الله صلى الله عليه وآله» الشهيد علينا بما بلغنا عن الله عز وجل ونحن الشهداء على الناس فمن صدق صدقناه يوم القيامة، ومن كذب كذبناه يوم القيامة». رواه الكليني، الكافي، باب في أن الأئمة شهداء الله عز وجل على خلقه.

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة «الأمة» في الآية تنصرف إلى إحدى دالتين: الأولى تقتصر فيها على السابقين بالإيمان أو الصحابة بتعريف سعيد بن المسيب، والثانية تنصرف إلى كافة المسلمين زمن نزول الآية. أما تأويلها على النحو الوارد في الكافي فلا يستقيم، حيث ليس ثمة ما يدل عليه لا في الآية ولا الآيات السابقة أو اللاحقة لها، والأمة لا تنصرف إلى أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله، ولا إلى آله عليه السلام، ولا لأهل بيت علي ولا ذريته عليه السلام، ليقال بأنها تنصرف إلى الأئمة. ومن هناك فالتأويل لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً للآية لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق كتب التفسير بالمأثور على أن دلالة الأمة تنصرف إلى المسلمين دون استثناء. وحيث إن الأمة هي القرن من الناس فإن المسلمين الذين تصفهم الآية بالشهداء على الناس هم قرن النبي صلى الله عليه وآله من المسلمين.

2. تأويل آية ﴿هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الذين آمنوا» في الآية الحادية والخمسين من سورة النساء: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّلُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ على أنها تنصرف للأئمة عليه السلام وشيعتهم، وأن الذين أوتوا نصيباً من الكتاب، يقولون عن الذين لا يؤمنون بنظرية الإمامة وخلفائهم، إنهم أهدى من الأئمة سبيلاً؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً

نسبه إلى بريد العجلي قال فيه: «قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ فكان جوابه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالْطَّغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ يقولون لأئمة الضلالة والدعاة إلى النار: هؤلاء أهدى من آل محمد سبيلاً ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ (52) أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ﴾ - يعني الإمامة والخلافة - ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ نحن الناس الذين عنى الله، والنقير النقطة التي في وسط النواة ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ نحن الناس المحسودون على ما آتانا الله من الإمامة دون خلق الله أجمعين ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ يقول: جعلنا منهم الرسل والأنبياء والأئمة، فكيف يقرون به في آل إبراهيم عليه السلام وينكرونه في آل محمد عليه السلام ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ (53) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا. الكافي، باب أَنَّ الْأئِمَّةَ عليهم السلام ولادة الأمر، وهم الناس المحسودون الذين ذكرهم الله عز وجل.

والتأويل خاطئ، فهو يستند إلى تحوير دلالة الإيمان لتصرف إلى الإيمان بالولاية وتحوير دلالة الكفر لتصرف إلى الكفر بالولاية، وهذا التحوير باطل وما بني على باطل فهو باطل. ذلك أَنَّ الإيمان ينصرف للإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ولا ينصرف إلى الولاية. ثم إِنَّ دلالة الآية تنصرف إلى قول أهل الكتاب لمشركي قريش أنتم أهدى سبيلاً من المسلمين، ولا يمكن اختزال الذين آمنوا في علي وبعض من ذريته عليهم السلام.

وتتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أَنَّ دلالة الآية تنصرف إلى أن أهل الكتاب، الذين قاتلوا: «إن أهل الكفر بالله أولى بالحق من أهل الإيمان بالله ورسوله». ومن هناك فهذا التأويل لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات القرآن لنظريات ومعتقدات البشر في الولاية.

3. تأويل آية ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الملك» في الآية الرابعة والخمسين من سورة



النساء: ﴿أَمْرٌ يُحْسَدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾، على أنه يعني نبوة محمد ﷺ وإمامة علي وبعض من ذريته ﷺ؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى بريد العجلي قال فيه: «عن أبي جعفر ﷺ في قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ قال: جعل منهم الرسل والأنبياء والأئمة فكيف يقولون في آل إبراهيم ﷺ وينكرونه في آل محمد؟! ﷺ قال: قلت: ﴿وَآتَيْنَهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾؟ قال: الملك العظيم أن جعل فيهم أئمة، من أطاعهم أطاع الله، ومن عصاهم عصى الله، فهو الملك العظيم». الكافي، باب أن الأئمة ﷺ ولاية الأمر، وهم الناس المحسودون الذين ذكرهم الله عز وجل.

والتأويل نصفه صائب ونصفه الآخر خاطئ، هذا إن انصرفت دلالة الآل إلى الأحفاد؛ ذلك أن نبوة محمد ﷺ هي من ضمن ما أوتي آل إبراهيم. وعلى الرغم من أن البعض يحصر الملك الذي مُنح لآل إبراهيم في ملك داود وسليمان، الذي وصفه القرآن على لسان النبي سليمان ﷺ: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ وَقَالَ يَتَىئُهَا النَّاسُ عُلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾<sup>(1)</sup>، ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾<sup>(2)</sup>. فإنه لا يمكنهم استبعاد أن النبي محمد ﷺ قد مُنح ملكاً عظيماً أيضاً، وقد وصفه أبو سفيان بذلك حين قال للعباس: لقد صار ملك ابن أخيك عظيماً. ثم إنه شاءت حكمته تعالى ألا يكون للنبي محمد ﷺ أولاداً ذكوراً، لينقطع بذلك ميراث النبوة مع خاتم النبيين ﷺ، ذلك أنه لا التاريخ ولا الكتب المقدسة سجلت انتقال ميراث إبراهيم ﷺ سواء كان ملكاً أو نبوة إلى أحفاده عن طريق النساء. ومن هناك فتأويل الآية على نحو يعزز نظرية الولاية لا يستقيم.

وحين نلقي نظرة على المناظرة التي وقعت بين ابن عباس ومعاوية، ندرك كيف تتحول المفاخرة بالانتساب إلى آل إبراهيم، إلى أحاديث وتأويلات لآيات الله تعالى؛ حيث يصوغ الوضعاء تلك المفاخرة في صيغة حديث

(1) سورة النمل، الآية: 16.

(2) سورة ص، الآية: 35.

يُنسب إلى أحد الأئمة، عندما ينتمي واضع الحديث لمدرسة الرواية والتأويل، بينما يُنسب الحديث الموضوع للنبي ﷺ حين ينتمي واضع الحديث لأهل الحديث والنسخ. ويمكن اعتبار هذه المناظرة التي أوردها السيوطي في الدر المنثور نموذجًا لكيفية صناعة الأحاديث: «وأخرج ابن الزبير بن بكار في الموقفيات عن ابن عباس أن معاوية قال: يا بني هاشم إنكم تريدون أن تستحقوا الخلافة كما استحقتم النبوة، ولا يجتمعان لأحد، وتزعمون أن لكم ملكًا. فقال له ابن عباس: أما قولك أنا نستحق الخلافة بالنبوة، فإن لم نستحقها بالنبوة فبم نستحقها؟! وأما قولك أن النبوة والخلافة لا يجتمعان لأحد فأين قول الله ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾؟ فالكتاب النبوة، والحكمة السنة، والملك الخلافة، نحن آل إبراهيم أمر الله فينا وفيهم واحد، والسنة لنا ولهم جارية، وأما قولك زعمنا أن لنا ملكًا فالزعم في كتاب الله شك، وكل يشهد أن لنا ملكًا لا تملكون يومًا إلا ملكنا يومين، ولا شهرًا إلا ملكنا شهرين، ولا حولًا إلا ملكنا حولين. والله أعلم». وقد اشتق من هذه المجادلة، في تقديري، الكثير من الأحاديث الموضوعية.

#### 4. تأويل آية ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾: أول أهل

الرواية والتأويل «ضمير المخاطبين» في الآية الثامنة والخمسين من سورة النساء: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾، على أنه ينصرف إلى الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثًا نسبه إلى بريد العجلي قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ قال: إيانا عنى، أن يؤدي الأول إلى الإمام الذي بعده الكتب والعلم السلاح ﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ ﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ الذي في أيديكم، ثم قال للناس: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ إيانا عنى خاصة، أمر جميع المؤمنين إلى يوم القيامة بطاعتنا، فإن خفتم تنازعًا في أمر فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منكم، كذا نزلت وكيف يأمرهم الله عز وجل بطاعة ولادة الأمر ويرخص في منازعتهم؟! إنما قيل ذلك للمأمورين الذين قيل لهم: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ. رواه الكليني، الكافي، باب أَنَّ الإمام ﷺ يعرف الإمام الذي يكون بعده، وَأَنَّ قول الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾، فيهم ﷺ نزلت.

وهذا التأويل خاطئ ذلك أَنَّهُ يَقْتَدِ المطلق ويخصص العام، فالضمير يعود على كافة المسلمين الذين تأمرهم الآية بأن يؤدوا الأمانات إلى أهلها، وإن قضوا بين الناس أن يحكموا بينهم بالعدل، وقصر ضمير المخاطبين على الأئمة، دون غيرهم من المسلمين، لا بَيِّنَةٌ عليه لا في الآية ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها، ولا يعدو كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله تعالى لنظريات البشر في الولاية .

وقصرَ بعض المفسرين بالمأثور «ضمير المخاطبين» في الآية على ولاية الأمور، غير أَنَّ دلالة الآية تنصرف إلى كافة المسلمين، ولا يمكن قصر أداء الأمانات إلى أهلها على ولاية الأمور دون غيرهم من المسلمين. كما أَنَّ فعل الشرط «حكمتم» لا يقتصر على الحكام بل ينصرف إلى القضاة أيضاً، وهو ما يستبعد قصر دلالة الآية على ولاية الأمور بالدلالة الضيقة السائدة في التراث الإسلامي.

كما أَنَّ الأمر بطاعة أولي الأمر منكم لا تقتصر على طاعة علي والأئمة من ذريته ﷺ، حيث تنصرف دلالتها إلى من يقدمهم المسلمون لقيادتهم، كما يطيعون إمام الصلاة، فلا يجوز شرعاً أن يقدموا إماماً للصلاة ثم يخالفونه. وعلى هذا الأساس فحين يختار المسلمون بأي وسيلة من وسائل الشورى من يتولى الإشراف على أية مؤسسة من مؤسسات المسلمين، أو أي قطاع من قطاعات الدولة الإسلامية، أو حتى من يكون على رأس الدولة، ينبغي أن يُطاع من قبل مرؤسيه ما أطاع الله تعالى. ثم إن الاحتكام لأولي الأمر عند النزاع هو من إضافات الرواة للآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾<sup>(1)</sup>، أو هو من إضافات واضع الحديث لكتاب الله سبحانه

(1) سورة النساء، الآية: 59.

وتعالى! ومن قبيل محاكاة اليهود والنصارى: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾<sup>(1)</sup>، فالمسلمون وفقاً للقرآن لا يحتكمون عند النزاع والاختلاف، إلى غير الله تعالى ورسوله ﷺ.

5. تأويل آية ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «أولو الأمر» الآية التاسعة والخمسين من سورة النساء: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾، على أنها تنصرف للأئمة عليه السلام؛ حيث أورد الشيرازي في كتابه آيات الولاية أربع نظريات في تفسير دلالة «أولي الأمر»، انحاز فيها إلى النظرية الرابعة وهي نظرية فقهاء أهل الرواية والتأويل: «الرابع: نظرية جميع علماء الشيعة: وهي أنّ المراد بأولي الأمر هم المعصومون عليه السلام»، ولا يمكن أن يكون في كل زمان إلا شخص واحد معصوم، وهذا الشخص كان في زمن نزول القرآن، وبعد رحيل النبي الأكرم صلى الله عليه وآله، هو أمير المؤمنين عليه السلام، وبعده أحد عشر من ذريته من الأئمة المعصومين عليه السلام.

وهذا التأويل خاطئ؛ ذلك أنّ «أولي الأمر» هم من يوليهم المسلمون أمورهم، وهو ما يستوجب إطاعة ولاية الفقيه في إيران أو في غيرها من البلدان التي قد تنهج نهجها، وحصر أولي الأمر في الأئمة يدحض نظرية ولاية الفقيه، ويجعل الشيعة في حلّ من طاعة المرشد الأعلى للشيعة في إيران، أو طاعة غيره من أولي الأمر كرئيس الدولة والنواب وقائد الجيش، كما أنّ المأزق الحقيقي الذي يترتب على هذا التأويل، وتقع فيه نظرية الولاية، يكمن في من من هؤلاء المعصومين ينبغي أن يطيع المسلمون منذ موت الإمام الحادي عشر وحتى اليوم الذي يظهر فيه إمام الزمان؟ هذا إن سلّمنا جدلاً بصحة نظرية الولاية، غير أنّه لا دليل يقيني أو قطعي الدلالة، لا من القرآن ولا من الأحاديث، يعزز نظرية الولاية، ولا نظرية عصمة الأئمة، ولا نظرية

(1) سورة البقرة، الآية: 79.

اعتبارهم هم، وهم فحسب من تنصرف إليهم دلالة أولي الأمر في الآية، فأولي الأمر هم من يختارهم المؤمنون ليتولوا أمراً من أمورهم أو شأناً من شؤونهم. ثم إن الآية تقول: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ فلو صدقت نظرية الأوصياء لكان الله تعالى قد أضاف الأوصياء لله ورسوله لآية الاحتكام عند التنازع، وكيف يتنازع المسلمون وبينهم الأوصياء الملهَمون من الله تعالى، والذين طاعتهم مفروضة وفق نظرية الإمامة، فلو كان المقصود بأولي الأمر الأوصياء لما اقتصر الاحتكام عند التنازع في الآية على الاحتكام إلى الله ورسوله، بل لكان الاحتكام إلى الله ورسوله وللأوصياء الملهَمين، الذين تقول نظرية الولاية بأنه تنزل عليهم الملائكة. أما قصر أولي الأمر على الأئمة عليهم السلام فلا يتجاوز كونه تخصيصاً للعام وتقييداً للمطلق، وهو يناقض السنة العملية لعلي بن أبي طالب عليه السلام، الذي لو علم بأنه إماماً بنص القرآن أو حتى بأمر نبوي لما قبل بالبيعة عند اختياره أميراً للمؤمنين بعد مقتل عثمان رضي الله عنه، ذلك أن البيعة تحكيم للرجال فيما أنزل الله تعالى لو صدق ادعاء مدرسة أهل الرواية والتأويل، ولما قبل بالتحكيم بعد معركة صفين مع معاوية وحزبه. ومن ثم فالتأويل الذي أورده الشيرازي لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لعقائد ونظريات البشر في الولاية.

6. تأويل آية ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائب» في الآية الحادية والثمانين بعد المئة من سورة الأعراف: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ على أنه ينصرف إلى الأئمة من ذرية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الله بن سنان قال فيه: «سالت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ قال: هم الأئمة». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فالآية تشمل كل من دعا إلى الله تعالى وهدى إلى الحق منذ آدم عليه السلام وحتى قيام الساعة، إن اقتصر على الناس، ومن ثم فهي لا تقتصر على شخص أو مجموعة

أشخاص حتى لو كانوا أنبياء ورسلاً، وقصرها على الأئمة لا يعدو كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وليّا لعنق النص القرآني وآيات الله لإخضاعها لنظريات البشر. وقد قصرها أهل الحديث والنسخ على المسلمين من أتباع محمد ﷺ، وتأويلهم هو الآخر لا يستقيم ذلك أنّ فاتحة الآية تقول ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا﴾ التي تتسع لجميع خلق الله، فتتجاوز حتى الناس إلى غيرهم من خلق الله تعالى، ومن هناك فلا يجوز قصرها على جماعة معينة، أو أتباع رسالة معينة.

وتتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ الأمة المقصودة هي أمة المسلمين من أتباع محمد ﷺ، وتأويلهم هو الآخر تقييد لمطلق استعانت مدرسة الحديث والنسخ لتعزيزه بحديث نسب إلى ابن جريج تارة وإلى قتادة تارة أخرى.

7. تأويل آية ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَهَةٍ﴾ :  
أول أهل الرواية والتأويل «المؤمنين» في الآية السادسة عشرة من سورة التوبة: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَهَةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ على أنّها تعني الأئمة ﷺ؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبدالله بن عجلان قال فيه: «عن أبي جعفر ﷺ في قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَهَةٍ﴾ يعني بالمؤمنين الأئمة ﷺ، لم يتخذوا الولاة من دونهم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ «المؤمنين» وردت في الآية مطلقة وغير مقيدة، ولا يوجد في الآية ما يشير إلى تقييدها أو تخصيصها، ثم إنّ المؤمنين وردت في القرآن حوالي 143 مرة بصيغتي النصب والجرح، ووردت 35 مرة بصيغة الرفع، وكانت في جميعها تنصرف إلى كل من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً. ومن هناك فقصرها على شخص أو مجموعة أشخاص دون بيّنة أو سلطان من الله تعالى، لا يعدو كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة ﴿وَلَا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾ تنصرف إلى عدم اتخاذ سند أو بطانة، أو ولي أو نصير من دون المؤمنين، وأن «المؤمنين» كلمة مطلقة تنصرف إلى كل المسلمين ولا تخصيص فيها.

8. تأويل آية ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الضمير» في الآية الثامنة والسبعين من سورة الحج: ﴿يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿77﴾ وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتبتكم، على أنه ينصرف للأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى بريد العجلي قال: «سألت أبا عبد الله عليه السلام، عن قول الله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ قال: نحن الأمة الوسطى ونحن شهداء الله على خلقه وحججه في أرضه، قلت: قول الله عز وجل: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ قال: إيانا عنى خاصة ﴿هُوَ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ في الكتب التي مضت ﴿فِي هَذَا الْقُرْآنِ... وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ فرسول الله ﷺ الشهيد علينا بما بلغنا عن الله عز وجل ونحن الشهداء على الناس فمن صدق صدقناه يوم القيامة، ومن كذب كذبناه يوم القيامة، قال: قلت: قوله تعالى: ﴿يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿77﴾ وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتبتكم قال: إيانا عنى ونحن المجتوبون، ولم يجعل الله تبارك وتعالى في الدين «من حرج» فالحرج أشد من الضيق «ملة أبيكم إبراهيم» إيانا عنى خاصة و«سماكم المسلمين» الله سمّانا المسلمين «من قبل» في الكتب التي مضت «وفي هذا القرآن» ليكون الرسول عليكم شهيدا وتكونوا شهداء على الناس فرسول الله صلى الله عليه وآله الشهيد علينا بما بلغنا عن الله تبارك وتعالى، ونحن الشهداء على الناس، فمن صدق يوم القيامة صدقناه ومن كذب كذبناه». رواه الكليني، الكافي، باب في أنّ الأئمة شهداء الله عز وجل على خلقه.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ ضمير المخاطبين واحد في جاهدوا واجتباكم، وأبيكم وسماكم، وينصرف إلى الذين آمنوا وهم الذين يتوجه إليهم الخطاب في

الآية. ومن هناك فلا يمكن أن يكون الخطاب موجهاً إلى الأئمة إلا إذا افترضنا بأن القرآن يقصر الإيمان على الأئمة، ولا يعتبر غيرهم - وبما في ذلك شيعتهم - من المؤمنين. ثم إنه لو جاز هذا التأويل لاقتصر فريضة الجهاد على الأئمة من ذرية علي وعلي دون غيرهم من المسلمين. ومن هناك فالتأويل الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية .

وتتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أن الآية تنصرف إلى المسلمين جميعاً دون تخصيص.

9. تأويل آية ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ليستخلفنهم» الآية الخامسة والخمسين من سورة النور: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ ، على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته لعبد الله بن سنان قال فيه: «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله جلّ جلاله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ قال: هم الأئمة». رواه الكليني، الكافي، باب أن الأئمة عليهم السلام خلفاء الله عزّ وجلّ في أرضه وأبوابه التي تؤتى.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لا يجوز اختزالهم في علي وبعض بنيه عليه السلام، ولقد وردت الذين آمنوا في القرآن حوالي 242 مرة، كانت في جميعها إلا واحدة تنصرف إلى كل من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً، أما الواحدة فكانت في الآية الثانية والخمسين من سورة العنكبوت في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾. ولو جاز قصرها على الأئمة لكان بالإمكان تأويلها أينما وردت في القرآن على أنها تنصرف إليهم! ولقد أورد الزمخشري في الكشاف في معرض تفسيره للآية قوله: «الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنكم: للبيان، كالتي في آخر سورة الفتح: وعدهم الله أن ينصر الإسلام على الكفر، ويورثهم الأرض، ويجعلهم فيها خلفاء، كما فعل ببني



إسرائيل، حين أورشهم مصر والشام بعد إهلاك الجبابرة، وأن يمكن الدين المرتضى وهو دين الإسلام. وتمكنه: تثبيته وتوطيده، وأن يؤمن سربهم ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه». ونظرة إلى وقائع التاريخ تفيدنا بعدم تحقق نبوة الرواة الذين نسب لهم الكليني هذه الرواية.

10. تأويل آية ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ما الموصولية» في الآية الثالثة عشرة من سورة الشورى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾، على أنه ينصرف للأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد العزيز بن المهتدي قال فيه: «عن عبد الله بن جندب أنه كتب إليه الرضا عليه السلام: أما بعد، فإن محمداً صلى الله عليه وآله كان أمين الله في خلقه فلما قبض صلى الله عليه وآله كنا أهل البيت ورثته، فنحن أمناء الله في أرضه، عندنا علم البلايا والمنايا، وأنساب العرب، ومولد الإسلام، وإنا لنعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان، وحقيقة النفاق، وإن شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم وأسماء آبائهم، أخذ الله علينا وعليهم الميثاق، يردون موردنا ويدخلون مدخلنا، ليس على ملّة الإسلام غيرنا وغيرهم، نحن النجباء النجاة، ونحن أفراف الأنبياء ونحن أبناء الأوصياء، ونحن المخصوصون في كتاب الله عز وجل، ونحن أولى الناس بكتاب الله، ونحن أولى الناس برسول الله صلى الله عليه وآله، ونحن الذين شرع الله لنا دينه فقال في كتابه: ﴿شَرَعَ لَكُمْ (يا آل محمد) مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا (قد وصانا بما وصى به نوحاً) وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ (يا محمد) وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى (فقد علمنا وبلغنا علم ما علمنا واستودعنا علمهم نحن ورثة أولي العزم من الرسل) أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ (يا آل محمد) وَلَا تَنَفَرُوا فِيهِ (وكونوا على جماعة) كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ (من أشرك بولاية علي) مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ (من ولاية علي) اللَّهُ (يا محمد) وَهَدَىٰ إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ «من يجيبك إلى ولاية علي عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب أن الأئمة ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء والأوصياء الذين من قبلهم.

والتأويل الذي تضمنه الحديث للآية خاطئ، ولا يمكن لعاقل أن يتفق معه؛ فالله تعالى لم يشرع أو يقصر شرعه على الأئمة عليهم السلام، ولم يقصره حتى

على رسله ﷺ، بل شرعه للمؤمنين جميعاً. فكيف يمكن لصاحب الفطرة السليمة أن يقبل تقييد مطلق لا يجوز بأي حال من الأحوال تقييده؟ إلا إذا نشأ في بيئة تعايشت مع تحريف الكلم عن مواضعه، وتعاملت معه كمسلمات غير قابلة للمناقشة باعتباره جزءاً من العقيدة. وإذا افترضنا بأن الخطاب الإلهي موجه إلى الأوصياء فكيف سيستقيم الخطاب على هذا النحو: ﴿شَرَعَ لَكُمْ﴾ (أبها الأوصياء) (من ولد علي وعلي) يَنْ الَّذِينَ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ (يا محمد) وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى. فإذا كان ضمير المخاطبين في شرع لكم ينصرف إلى الأوصياء، فكيف يستقيم الضمير إليك في الذي أوحينا إليك؟ أما كان ينبغي أن تُستخدم صيغة والذي أوحينا إلى محمد حتى تستقيم الضمائر في الآية؟

ثم إنه إذا كان النبي ﷺ لم يعلم بحقيقة المنافقين قبل أن يأتيه الوحي، فكيف يمكن لغيره أن يعلم بما في صدور العباد؟ فالله وحده من يعلم ما في الصدور: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾<sup>(1)</sup>. وينتمي الحديث إلى فخریات ابن كلثوم حيث الأنا لدى الأئمة في الحديث متضخمة جداً وفق ما قولهم به الرواة: «نحن النجباء النجاة، ونحن أفراط الأنبياء ونحن أبناء الأوصياء، ونحن المخصوصون في كتاب الله عز وجل، ونحن أولى الناس بكتاب الله، ونحن أولى الناس برسول الله ﷺ، ونحن الذين شرع الله لنا دينه». وفي الإسلام ليس ثمة فارق بين أبناء الأنبياء ﷺ، وغيرهم من المسلمين، فأكرمكم عند الله أتقاكم وليس أقربكم نسباً للأنبياء ﷺ، وليس ثمة من المسلمين من هو أولى بكتاب الله أكثر من غيره، وشرع الله تعالى الذين لكل من آمن دون تمييز يستند إلى لون أو عرق أو نسب. وقد يكفر بالله تعالى وبرسالة الأنبياء ﷺ أبناءهم، أو آبائهم، أو أزواجهم؛ كما كفر ابن نوح ﷺ، وقال: سأوي إلى جبل يعصمني من الماء، وكما فعل آزر أبو النبي إبراهيم ﷺ وفعلت امرأتا نوح ولوط ﷺ.

(1) سورة التغابن، الآية: 4.

11. تأويل آية ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الذين آمنوا» في الآية الحادية والعشرين من سورة الطور: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾، على أنها تقتصر على النبي ﷺ، وعلي وبعض بنيه ممن تنص عليهم نظرية الولاية ﷺ، حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال [الله تعالى] ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ قال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ النبي ﷺ وذريته الأئمة والأوصياء صلوات الله عليهم، ألحقنا بهم ولم ننقص ذريتهم الحجة التي جاء بها محمد ﷺ في علي عليه السلام وحجتهم واحدة وطاعتهم واحدة». رواه الكليني، الكافي، باب في أن الأئمة صلوات الله عليهم في العلم والشجاعة والطاعة سواء.

والتأويل خاطئ، ذلك أن «الذين آمنوا» لا يمكن قصرها على شخص أو مجموعة أشخاص، وحتى لو كان ذلك على النبي ﷺ وبعض من آله أو ذريته ﷺ، وبغض النظر عن دلالة ألحقنا بهم ذريتهم في الآية. ولقد وردت الذين آمنوا في القرآن كما أسلفنا حوالي 242 مرة، كانت في جميعها إلا واحدة تنصرف إلى كل من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً، أما الواحدة فكانت في الآية الثانية والخمسين من سورة العنكبوت في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾. والآية لا تتجاوز دلالتها، في تقديري، القول: الذين آمنوا وتبعتهم ذريتهم بإيمان، ألحقنا بهم ذريتهم، ولم ننقصهم من عملهم من شيء. ثم إن الآية لم تتحدث عن الحجة التي يتحدث عنها الحديث، بل إن القرآن الكريم كله لم يتحدث عنها بدلالته لدى مدرسة الرواية والتأويل، فكيف استنبط واضع الحديث أن حجتهم واحدة؟ وطاعتهم واحدة؟

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أن دلالة الآية مطلقة، وتشمل كل الذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان، دون أي تقييد أو تخصيص لشخص أو مجموعة أشخاص، وبغض النظر عن مكانتهم من الله تعالى أو من النبي ﷺ.

## خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - ت):

التأويلات المتعلقة باختزال آل إبراهيم والذين آمنوا في الأئمة:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾  | وكذلك جعلناكم أيها الأوصياء «من ولد علي وعلي» أمةً وسطًا، لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليهم شهيدًا.                | وكذلك جعلناكم أيها المؤمنون الذين تنزل عليكم القرآن أمةً وسطًا، لتكونوا شهداء على معاصريكم من الناس، ويكون الرسول عليكم شهيدًا. |
| ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالْطَّغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا﴾ | ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب يقولون للذين كفروا أنتم أهدى من الأوصياء من ولد علي وعلي سبيلًا.                    | ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب يقولون لكفار قريش أنتم أهدى من الذين آمنوا بما جاء به محمد سبيلًا.                      |
| ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾   | فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم أئمة وأوصياء من ولد علي وعلي، وذلك ملكًا عظيمًا.                               | فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة، وآتيناهم ملكًا عظيمًا؛ كملك داود وسليمان، وملك محمد.                                       |
| ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾   | إن الله يأمر الأوصياء بأن يؤدي الوصي الأول إلى الوصي الذي بعده الكتب والعلم والسلاح، وإذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل. | إن الله يأمركم أيها المؤمنون أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا قضيتم أو حكمتم بين الناس أن تقضوا بالعدل.                         |
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾  | يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول والأوصياء المعصومين منكم.  | يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن تولونهم أموركم منكم.   |
| ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾   | وممن خلقنا أوصياء «من ولد علي وعلي» يهدون بالحق وبه يعدلون.   | وممن خلقنا جماعة يهدون بالحق وبه يعدلون منذ خلقنا آدم إلى قيام الساعة.  |

|  |  |  |
|--|--|--|
| ﴿أَمَرَ حَسِبْتُمْ أَنْ تَتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ<br>اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ<br>يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا<br>الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾ | أم حسبتم أن تتركوا ولم يعلم<br>الله الذين جاهدوا منكم ولم<br>يتخذوا من دون الله ولا رسوله<br>ولا الأوصياء ولياً أو نصيراً. | أم حسبتم أن تتركوا ولم يعلم<br>الله الذين جاهدوا منكم ولم<br>يتخذوا من دون الله ولا رسوله<br>ولا الأوصياء ولياً أو نصيراً.                     |
| ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ<br>هُوَ أَجْتَبَكُمْ﴾   | وجاهدوا في الله حق جهاده<br>أيها المؤمنون هو اجتباكم.  | وجاهدوا في الله حق جهاده<br>أيها الأوصياء من ولد علي<br>وعلي هو اجتباكم.   |
| ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا<br>الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ<br>كَمَا أَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ<br>قَبْلِهِمْ﴾                             | وعد الله الذين آمنوا وعملوا<br>الصالحات منكم أن يجعلهم<br>خلفاء في الأرض كما<br>استخلف الذين من قبلهم.                     | وعد الله الأئمة «من ولد<br>علي وعلي» منكم ليستخلفنهم<br>في الأرض كما استخلف<br>الذين من قبلهم.   |
| ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ<br>نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا<br>وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾   | شرعنا لكم أيها المؤمنون من<br>الدين ما وصى به نوحاً،<br>والذي أوحينا إليك يا محمد،<br>وما وصينا به إبراهيم<br>وموسى وعيسى. | شرعنا لكم أيها الأوصياء «من<br>ولد علي وعلي» من الدين ما<br>وصى به نوحاً - والذي أوحينا<br>إليك يا محمد - وما وصينا به<br>إبراهيم وموسى وعيسى. |
| ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ<br>بِإِيمَانٍ لَحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ<br>مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾                                     | والذين آمنوا وتبعهم ذريتهم<br>بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم ولم<br>ننقصهم من عملهم من شيء.                                      | والنبي والأوصياء من ولد علي<br>وعلي ألحقنا بهم ذريتهم ولم<br>ننقص ذريتهم الحجة التي جاء<br>بها محمد في علي وحجتهم<br>واحدة وطاعتهم واحدة.      |

### التعليق:

اختزل المتأولون الذين آمنوا في الأئمة تارة، وفي شيعتهم تارة أخرى؛ حيث اختزلت «الأمة الوسط» في الأئمة، واختزل «آل إبراهيم» عليه السلام في الأئمة وأن من أطاعهم أطاع الله تعالى ومن عصاهم عصى الله، وأول القول الذي نسبته الله تعالى لأهل الكتاب الذين قالوا: ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا هُتُولَاءُ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا﴾ على أنهم يقولون بأن الذين كفروا بولاية علي عليه السلام هم أهدى سبيلاً، واختزل المسلمون الذين أمروا بـ «أن يؤدوا الأمانات إلى أهلها» في

الأئمة، كما اختزل «أولي الأمر» في الأئمة، وهو ما ينصرف إلى أنه لا ينبغي إطاعة أحد منذ وفاة الإمام الحادي عشر وحتى ظهور إمام الزمان، كما يعتقد أتباع مدرسة الرواية والتأويل، واختزلت «الأمة التي تهدي إلى الحق» في الأئمة دون غيرهم من عباد الله منذ آدم ﷺ وإلى اليوم باستثناء قوم موسى ﷺ، وأول «الذين اتخذوا من دون الله ورسوله والمؤمنين وليجة» في الذين أنكروا ولاية الأئمة، وكذلك اختزل الذين «جاهدوا في الله حق جهاده»، و«الذين اجتباهم الله تعالى» و«الذين استخلفهم الله تعالى»، و«الذين شرع لهم الله تعالى من الدين ما وصى به الرسل جميعاً» و«الذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان» في الأئمة ﷺ. ففي الأئمة اختزل كافة المؤمنين، وعلى الأئمة قُصرت المكارم جميعاً.

### ج. التأويلات المتعلقة باختزال الناس والكائنات الحية في الأئمة

1. تأويل الآية ﴿أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الملك والناس في الآية الثالثة والخمسين من سورة النساء: ﴿أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾، على أن الملك تعني الإمامة والخلافة والناس تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى بريد العجلي قال فيه: قال: «سألت أبا جعفر ﷺ عن قول الله عز وجل: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ فكان جوابه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالْطَّغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ يقولون لأئمة الضلالة والدعاة إلى النار: هؤلاء أهدى من آل محمد سبيلاً ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنَ يَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ (32) أَمْ هُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ﴾ - يعني الإمامة والخلافة - ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ نحن الناس الذين عنى الله، والنقير النقطة التي في وسط النواة ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾ نحن الناس المحسودون على ما آتانا الله من الإمامة دون خلق الله أجمعين ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا﴾ يقول: جعلنا منهم الرسل والأنبياء والأئمة،

فكيف يقرون به في آل إبراهيم عليه السلام وينكرونه في آل محمد عليه السلام ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ (٥٥) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا. الكافي، باب أَنَّ الأئمة عليهم السلام ولادة الأمر وهم الناس المحسودون الذين ذكرهم الله عزَّ وجلَّ.

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الآية وما سبقها من آيات تتحدث عن الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب ويؤمنون بالجبت والطاغوت، ويقولون بأنَّ المشركين أهدى من المسلمين سبيلًا، وادعوا بأنَّهم أوتوا نصيبًا من الملك، فلعنهم الله تعالى ودحض دعواهم، وأكد بأنَّهم لو أوتوا نصيبًا من الملك فلن يؤتوا الناس - مطلق الناس - نقيراً، ولا يمكن لصاحب الفطرة السليمة أن يقبل اختزال الناس في فرد أو مجموعة أفراد، ومن هناك فاختزال الناس في الأئمة لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله تعالى لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق كتب التفسير بالمأثور على أَنَّ دلالة الآية تنصرف إلى وصف الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب ، ويؤمنون بالجبت والطاغوت، بأنَّهم لو أوتوا نصيبًا من الملك لما أوتوا الناس نقيراً.

2. تأويل آية ﴿لَا أُقِيمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ (١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ﴾ (٣) : أول أهل الرواية والتأويل «والد وما ولد» في الآية الثالثة من سورة البلد: ﴿لَا أُقِيمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ (١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ﴾ (٣) على أنَّها تعني علي وما ولد من الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الوافي حديثاً نسبته إلى أحمد بن محمد بن عبد الله قال فيه: «في قوله تعالى: ﴿لَا أُقِيمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ (١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ﴾. قال: أمير المؤمنين وما ولد من الأئمة عليهم السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الله تعالى يقسم بمكة، والرسول الذي يحل بها، ووالد وما وَلَدَ، والوالد اسم فاعل ينصرف إلى كل من يلد، وما ولد ينصرف إلى كل من وَلَدَ، واستخدام ما بدلاً مِنْ مَنْ يدل على أنَّها تشمل غير

العقلاء أيضًا، أي إنها تشمل الحيوانات والنباتات، ولا تقتصر على والد معين أو مولود معين. أمّا تأويل الآية على النحو الذي أورده الكليني فلا يستقيم لصاحب الفطرة السليمة حيث لا يوجد في الآية ما يشير إلى قصرها على علي وبنيه عليه السلام. ومن هناك فهو لا يتجاوز كونه إلباسًا للحق بالباطل، وليّا لعنق النص القرآني ليخضعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة والد وما ولد دلالة عامة في كل والد وولده.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - ث):

التأويلات المتعلقة باختزال الناس في الأئمة:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾                | أم لهم نصيب من الإمامة والخلافة فإذا لا يؤتون الأوصياء نقيرًا. | هؤلاء الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب ويؤمنون بالجبت والطاغوت، ادعوا بأنهم أوتوا نصيبًا من الملك، ولو أنهم أوتوا نصيبًا من الملك فلن يؤتوا الناس نقيرًا. |
| ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ① وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ② وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ﴾ | لا أقسم بمكة، وأنت يا محمد حل بها، وبالأوصياء من ولد علي وعلي. | لا أقسم بمكة، وأنت يا محمد حل بها، وبكل والد وما ولد مما خلقنا.   |

### التعليق:

اختزل أهل الرواية والتأويل الناس والكائنات الحية في الآيات المذكورة آنفًا في الأئمة، على نحو يلوي عنق النص القرآني لإخضاعه لنظرية الولاية. وعلى ضوء ذلك اختزل «الناس» في الآية الأولى في الأئمة، كما اختزلت «كافة المخلوقات التي تولد والتي تلد» في علي والأئمة من ذريته عليه السلام. ولو صدق هذا التأويل لحصرت الكائنات الحية التي تولد والتي



تلد! في الأئمة عليهم السلام. ولا يمكن لصاحب الفطرة السليمة أن يقبل مثل هذا التأويل، الذي يختزل الناس والأحياء الولودة في الأئمة على نحو صادم، من أجل أن يُخضع آيات الله تعالى إلى نظرية الولاية، وعلى نحو يضرّ بها أكثر مما يفيدها.

### ح. التأويلات التي تتجاهل الزمن من أجل الأئمة

1. تأويل آية ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «عهدنا» في الآية الخامسة عشرة بعد المئة من سورة طه: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾، على أنها تعني أن الله تعالى عهد إلى آدم عليه أفضل الصلوات والسلام في محمد عليه السلام والأئمة من بعده عليهم السلام، فترك ولم يكن له عزمًا؛ حيث أورد الكليني في الوافي حديثًا نسبته إلى مفضل بن صالح عن جابر قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ قال عهدنا إليه في محمد والأئمة من بعده، فترك ولم يكن له عزم أنهم هكذا وإنما سمي أولو العزم أولي العزم لأنه عهد إليهم في محمد والأوصياء من بعده والمهدي وسيرته وأجمع عزمهم على أن ذلك كذلك والإقرار به». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونسف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن العهد والميثاق في القرآن يتعلق بتعهد المؤمن، أن يطيع أوامر الله تعالى وأن يمتنع عن نواهيه، وفيما يتعلق بآدم عليه أفضل الصلوات وأفضل السلام، فإن الأمر يقتصر على مخالفته نهيه تعالى له أن يأكل من الشجرة، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَ بِدَتْهُمَا سَوَاءَهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ<sup>(1)</sup>»، ولا يمكن لصاحب الفطرة السليمة، أن يتصور بأن يعهد الله تعالى لآدم عليه السلام بولاية علي وبعض بنيه عليهم السلام، وذلك لتباعد الزمن بينه وبينهم. فكيف لآدم عليه السلام أن يُعهد إليه في شأن أئمة يولدون

(1) سورة الأعراف، الآية: 22.

بعد خاتم الأنبياء ﷺ؟ وكيف له أن يخالف مثل هذا العهد قبل أن يأتي استحقاقه؟ أي قبل أن يولد الأوصياء فما هذه الأحاجي؟ وما هذا التقطيع «السينمائي» الذي يتجاهل الزمن؟ أكان على النبي آدم ﷺ أن يُنصب علياً أو أحد أبنائه إماماً آنذاك أم ماذا؟

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، بأن ما عُهد به إلى آدم هو أن لا يأكل من الشجرة ولا يقربها، غير أن الشيطان أزلّه فأكل منها وهذه دلالة قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾. أما القول إنه خالف ما عُهد إليه بشأن ولاية الأوصياء، فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، وأفك جليّ يطمح إلى إخضاع آيات الله لنظريات البشر في الولاية.

2. تأويل الآية ﴿فَمَا وَحَدَّا فِيهَا عَصَى بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «بيت من المسلمين» الآية السادسة والثلاثين من سورة الذاريات: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (35) ﴿فَمَا وَحَدَّا فِيهَا عَصَى بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾، على أنه بيت علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى سالم الحنات قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (35) ﴿فَمَا وَحَدَّا فِيهَا عَصَى بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ فقال أبو جعفر عليه السلام: آل محمد لم يبق فيها غيرهم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تتحدث عن قوم لوط، الذين أرسل عليهم الله تعالى حجارة من طين، واستثنى بيت من المسلمين وهو بيت لوط عليه السلام، فيما عدا زوجته التي كانت من الغابرين. أما تأويل الآية على أنها تعني بيت علي وذريته عليه السلام فهو تأويل غريب، يتداخل فيه الزمن فيُسكن علي وأهل بيته ديار قوم لوط! ثم إن التأويل، لو تجاوزنا مسألة التداخل الزمني، وسلّمنا جدلاً بأنّ الحدث الذي تخبرنا عنه الآية جرى في مكة، يستبعد من دائرة الإسلام كافة المسلمين بمن فيهم الشيعة باستثناء بيت علي عليه السلام، وهو ما لا يمكن التسليم به حتى من مدرسة أهل الرواية والتأويل. ومن ثم فتأويل الآية على النحو الذي أورده الكليني لا يعدو كونه إلباساً للحق بالباطل، وليّاً لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

3. تأويل الآية ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «من دخل بيتي مؤمناً» في الآية الثامنة والعشرين من سورة نوح: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا بَارًا﴾، على أنها تعني الدخول في الولاية؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى محمد بن علي الحلبي قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا﴾ يعني الولاية، من دخل في الولاية دخل في بيت الأنبياء عليه السلام، وقوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ يعني الأئمة عليه السلام وولايتهم، من دخل فيها دخل في بيت النبي صلى الله عليه وآله. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الدعاء في الآية ورد على لسان النبي نوح عليه السلام، ولا يمكن تصوّر أنه تعالى قد أمر قوم نوح بالإيمان بولاية علي وبعض بنيه عليه السلام! وأن من آمن بالله تعالى من قوم نوح عليه السلام، ودخل بيته كان مصدقاً بنظرية الولاية، وإلا لما قبل منه إيمانه! فما علاقة قوم نوح عليه السلام بولاية الأئمة من ذرية علي عليه السلام؟

إنّ القول بأنّ من دخل بيت نوح عليه السلام مؤمناً يعني الإيمان بالولاية، لا يستقيم لدى صاحب الفطرة السليمة، ولا يصدقه سوى من أفسدت فطرته بالاستماع لتحريف الكلم عن مواضعه زمناً طويلاً، من أجل إخضاع عقله لنظريات البشر في الولاية منذ وعى الدنيا حتى صار رجلاً.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردتها المفسرون بالمأثور، على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى دعاء النبي نوح عليه السلام، أن يغفر له ربه ولوالديه ولمن دخل بيته مؤمناً.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - ج):

التأويلات التي تتجاهل الزمن من أجل الأئمة:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|--|--|--|
| ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلِ<br>فَنَسَىٰ وَلَمْ يُحْدِثْ لَهُ عَزْمًا﴾  | ولقد عهدنا إليه في محمد<br>والأئمة من ولد علي وعلي<br>من بعده، فترك ولايتهم ولم<br>نجد له عزمًا!                           | ولقد عهدنا إلى آدم ألا يقرب<br>الشجرة فنسي ولم نجد له<br>عزمًا.                          |
| ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنِ<br>الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ<br>مِّنَ الْمُسْلِمِينَ﴾                              | فأخرجنا من كان في قرية لوط<br>من المؤمنين فما وجدنا فيها<br>غير بيت علي من المسلمين.                                       | فأخرجنا من كان في قرية لوط<br>من المؤمنين فلم نجد فيها غير<br>بيت لوط من المسلمين.       |
| ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَن دَخَلَ<br>بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا<br>تُزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ | قال نوح ربي اغفر لي ولوالدي<br>ولمن دخل بيتي مؤمنًا بولاية<br>الأئمة «من ولد علي وعلي»<br>ولا تزد الكافرين بها إلا تبارًا! | قال نوح ربي اغفر لي ولوالدي<br>ولمن دخل بيتي مؤمنًا بالله ولا<br>تزد الكافرين إلا تبارًا |

## التعليق:

أولت بعض الآيات التي ظهرت في الجدول آنفًا والتي نزلت في الأقدمين على نحو يتجاهل الزمن وبشكل صادم ليقال إنها نزلت في الأئمة والأوصياء؛ حيث صار «نسيان آدم ﷺ لعهد مع الله تعالى» في الآية الأولى بفعل هذا التأويل ينصرف إلى نسيانه لعهد المتعلق بالأئمة ﷺ، وصار الـ «بيت من المسلمين» الذي لم يجد الملائكة غيره في قرية النبي لوط ﷺ حين أمروا بتدميرها، في الآية الثانية بيت علي ﷺ، وصار دعاء النبي نوح ﷺ ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا﴾ في الآية الثالثة ينصرف إلى الذين آمنوا بولاية علي والأوصياء من ذريته! والسؤال الذي يستوجب الطرح هنا، ماذا لو لم ينس النبي آدم ﷺ لعهد المتعلق بالأئمة كما يرى المتأولون؟ فهل كان ينبغي عليه أن يُنصب عليًا ﷺ أو أحدًا من أبنائه الذين تنصّ عليهم نظرية الولاية إمامًا؟ أم ماذا؟

## ح. التأويلات التي اختزلت الله تعالى وفضله ورحمته ووحيه في الأئمة

1. نأويل الآية: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «اسم الإشارة» في الآية الثامنة والخمسين

من سورة يونس: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾، على أنه يعني ولاية محمد ﷺ وولاية علي وبعض بنيه رضي الله عنهم؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن الرضا عليه السلام قال: قلت: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ قال: بولاية محمد، وآل محمد عليه السلام خير مما يجمع هؤلاء من دنياهم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ للآية، ذلك أن اسم الإشارة «ذلك» وضمير الغائب «هو» يعودان على فضل الله ورحمته، اللتين لا يجوز حصرهما في الولاية، أو يعودان على الموعظة من الله، والشفاء لما في الصدور، والهدى والرحمة للمؤمنين، كما ذكرت الآية السابقة لهذه الآية: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ فَدَجَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾، والشفاء لما في الصدور ينصرف إلى ما أنزله الله تعالى من الحق. أمّا تأويلهما على أنهما يعودان على ولاية علي وبعض بنيه ﷺ، فهو لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق آيات الله تعالى لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى الذي جاءهم من الله من الحق وأنه أولى بالفرح من حطام الدنيا وما فيها.

2. تأويل آية ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «وصلنا لهم القول» في الآية الحادية والخمسين من سورة القصص: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ على أنها تنصرف إلى وصل إمام بإمام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى حماد بن عيسى قال فيه: «عن عبد الله بن جندب قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ قال: إمام إلى إمام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن موضع «الوصل» هو القول في الآية، فكيف انقلب القول إلى أشخاص على نحو سحري أو «سورياتي»؟ فالقول

ينصرف إلى الوحي والتنزيل ولا ينصرف إلى الرجال ليقال بأنه ينصرف للأئمة، والآيتان اللاحقتان للآية تتحدثان عن التنزيل والذكر ولا تتحدثان عن الرجال: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ (52) وَإِذَا يُنْزِلُ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَامَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ. ثم إنه لو سلمنا جدلاً بصحة التأويل، فأين وصل الأئمة إمام بإمام منذ الإمام الحادي عشر وإلى اليوم؟ ومن هناك فتأويل الآية على النحو الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن القول ينصرف إلى الوحي والتنزيل، وأن وصله يتعلق بنزوله منجماً أو بوصله من رسول إلى رسول ﷺ .

3. تأويل آية ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «إذا دعي الله وحده» في الآية الثانية عشرة من سورة غافر: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾، على أنها تعني إذا دعي الله وأهل الولاية كفرتم؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى الوليد بن صبيح، عن أبي عبد الله عليه السلام: «ذلك بأنه إذا دعي الله وحده (وأهل الولاية) كفرتم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ويناقض دلالة الآية تماماً ذلك أن الآية تقول: إذا دُعِيتُم لتوحيد الله وحده رفضتُم وإذا أشركتُم معه غيره كالأصنام تؤمنوا، وقد تنصرف دلالة الآية إلى أنه إذا دُعِيتُم لتوحيد الله وحده رفضتُم، وإذا أشركتُم معه غيره كالأولياء أو الأئمة أو الصحابة أو أسلافكم وأئمة مذاهبكم تؤمنوا. وكلمة «وحده» لا تنهض بغير الله تعالى محيلاً عليه، فكيف أمكن للمبطلين عطف الأئمة على قوله تعالى ﴿اللَّهُ وَحْدَهُ﴾؟ ومن هناك فتأويل الآية على النحو الوارد في الحديث لا يعدو كونه مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية

تنصرف إلى أن مشركي قريش يكفرون بوحداية الله تعالى، ويؤمنون بالله حين يشركون به أصنامهم.

4. تأويل الآية ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثامنة عشرة من سورة الجن: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾، على أنها تعني الأوصياء حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن عليه السلام في قوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ قال: هم الأوصياء». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

ولم يوضح الحديث أي الكلمات التي تدل على الأوصياء؛ هل هي «المساجد»؟ أم «لا تدعوا مع الله أحداً»؟ وطالما لا يمكن، في تقديري، أن تكون «المساجد» لابتعادها عن دلالة الأئمة، فإن «لا تدعوا مع الله أحداً» تنصرف دلالتها إلى عكس الدلالة التي ذهب إليها الحديث، فهي تفيد بآلا يدعوا العباد مع الله أحراراً، ولا رهباناً ولا أوصياء، ولا أولياء ولا أئمة ولا صحابة، ولا إماماً مقلداً لكيلا يتخذونهم أنداداً لله. ومن هناك فتأويل الآية على أنها تعني الأوصياء لا تتجاوز كونها إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى أنّ المساجد لله فلا تشركوا به فيها شيئاً، وأفردوا له الدعاء والتوحيد، وأخلصوا له العبادة.

5. تأويل الآية ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «القرآن» في الآية الثالثة والعشرين من سورة الإنسان: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾ على أنه ينصرف إلى ما أنزله الله في ولاية علي وبعض من ذريته؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي، عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ إلى أن يقول: قلت: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾؟ قال: بولاية علي عليه السلام تنزيلاً، قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم هذا تأويل». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن القرآن ورد مسبقاً بأل التعريف وهو ما يجعله ينصرف إلى القرآن كله لا إلى جزء منه أو بعض آياته، فحتى إن سلمنا جدلاً بنزول آيات تنص على وجوب ولاية الأوصياء، كما تنص نظرية الولاية، فإن ورود القرآن في الآية معرّفاً بأل التعريف يجعل هذه الآية لا تنصرف إلى الولاية بأي حال من الأحوال. أمّا القول الذي أورده الكليني فلا يستقيم ويُعد نموذجاً صارخاً لتطويع آيات الله لنظرية الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة ﴿نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ تعني فصلنا القرآن ولم ننزله جملة واحدة.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - ح):

التأويلات التي اختزلت الله تعالى وفضله ورحمته ووحيه في الأئمة:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|--|---|--|
| ﴿قُلْ يُفَضِّلُ اللَّهُ وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ | قل فليفرحوا بفضل ولاية محمد، والأوصياء «من ولد علي وعلي» هو خير مما يجمعون في دنياهم. | قل فليفرحوا بما أنزلنا من الحق وبرحمتنا هو خير مما يجمعون في دنياهم.                     |
| ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾                              | ولقد وصلنا لهم إمام بإمام لعلهم يتذكرون.  | ولقد وصلنا لهم القول «بنزوله منجماً أو بوصله من رسول إلى رسول» لعلهم يتذكرون.            |
| ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَسَّلْتُمْ﴾ | ذلك بآته إذا دعى الله وحده وأهل الولاية كفرتم، وإن يشرك به تؤمنوا.                    | إذا دُعيتم لتوحيد الله وحده رفضتم وإذا أشركتم معه غيره كالأصنام والأئمة والشفعاء تؤمنوا. |
| ﴿وَإِنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾                              | وإن الأوصياء لله فلا تدعوا مع الله أحداً!   | وإن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً.   |
| ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾                                      | إنّا نحن نزلنا عليك قرآنًا في ولاية الأوصياء «من ولد علي وعلي» تنزيلاً.               | إنّا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً.  |



## التعليق:

اختزل أهل الرواية والتأويل الله تعالى ورحمته وفضله ووحيه في الأئمة، وعلى ضوء ذلك اختزلوا «فضل الله ورحمته» في الأئمة عليهم السلام، وأضافوا لهم النبي صلى الله عليه وآله للتعمية، وأولوا «القول» في الآية الحادية والخمسين من سورة القصص: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ على أنه ينصرف إلى وصل إمام بإمام، وكذلك قرن الله تعالى، رغم أن الآية تفرده وتنزهه عن الشركاء في الآية الثالثة بالأئمة أو أهل الولاية، كما اختزل الله سبحانه وتعالى عما يصفون في قوله تعالى ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ في الآية الرابعة في الأوصياء عليهم السلام، كما اختزل القرآن في قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾ في الأئمة فصار يعني إنا نحن نزلنا عليك قرآنًا في ولاية الأوصياء «من ولد علي وعلي» تنزيلاً. فكان المتأولين يأخذون بنظرية الحلول الصوفية، حيث حلّ الله سبحانه وتعالى ووحيه في الأئمة، وهو تأويل تنزل به مدرسة أهل الرواية والتأويل إلى الشرك الظاهر ولا تقتصر حتى على مجرد الشرك الخفي.

## خ. التأويلات التي تختزل أهل الكتب السابقة والمجرمين في الأئمة

1. تأويل الآية ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «اسم الإشارة» في الآية التاسعة والخمسين من سورة البقرة: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، على أنه ينصرف إلى الذين ظلموا علي وذريته عليهم السلام بإنكار ولايتهم؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى أبي حمزة قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام قال: نزل جبرائيل عليه السلام بهذه الآية على محمد صلى الله عليه وآله هكذا ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (آل محمد حقهم) قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا (آل محمد حقهم) رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية جاءت في سياق آيات تتحدث عن بني إسرائيل، تبدأ بـ ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ

الْصَّلَوةَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ»<sup>(1)</sup>، حتى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(58)</sup> فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ»<sup>(2)</sup>، ولذلك فَإِنَّ الآية تتحدث عن قوم موسى ﷺ ولا شأن لها بنظرية الولاية، وإذا كان الله تعالى قد أنزل رجزًا على الذين ظلموا الأوصياء، فأين هذا الرجز الذي لم تدونه الروايات ولا كتب التاريخ؟ ومن هناك فالقول بـ «أَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا» تعني الذين ظلموا علي وذريته ﷺ لانكارهم الولاية، لا يستقيم، ولا يعدو كونه إلباسًا للحق بالباطل، وليًا لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أَنَّ دلالة الآية تنصرف إلى بني إسرائيل، الذين قال لهم تعالى ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ فبدلوا ما قيل لهم، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ.

2. تأويل آية ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾: أَوَّلُ أَهْلِ الرِّوَايَةِ وَالتَّأْوِيلِ، «بما لا تهوى أنفسكم» في الآية السابعة والثمانين من سورة البقرة: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ؕ ءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَتَ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ؕ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ على أَنَّها ولاية علي وبعض من ذريته ﷺ حيث أورد الكليني في الكافي حديثًا نُسبه إلى جابر قال فيه: «عن أبي جعفر ﷺ قال: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ (محمد) رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ (بمِوَالَاةِ عَلِي) اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا (من آل محمد) كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الآية تتحدث عن بني إسرائيل وقتلهم الأنبياء ﷺ. كما أَنَّ «رسول» جاءت نكرة في الآية وهو ما يعني تعدد الرسل

(1) سورة البقرة، الآية: 55.

(2) سورة البقرة، الآيتان: 58 - 59.

الذين بعثهم الله لبني إسرائيل، و«كلما» أيضًا تفيد التكرار، وما كان تكرار إرسال الرسل ﷺ إلّا لبني إسرائيل. أمّا التأويل الذي أورده الكليني فلا يستقيم، ولا يوجد في الآية ولا الآيات السابقة واللاحقة لها ما يشير إليه، ويرمي إلى تطويع أي الذكر الحكيم لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى اليهود من بني إسرائيل، الذين كانوا إذا اتاهم الرسول بخلاف ما يهوون كذبوه، وإن سنحت لهم الفرصة لقتله قتلوه.

3. تأويل آية ﴿وَأُوحِيَ إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الاسم الموصول» في الآية التاسعة عشرة من سورة الأنعام: ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾، على أنها تعني من بلغ بالإمامة من بيت علي ﷺ؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى مالك الجهنّي قال فيه: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قوله عز وجل: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ قال: من بلغ أن يكون إماماً من آل محمد فهو ينذر بالقرآن كما أنذر به رسول الله صلى الله عليه وآله». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل حاطي، ذلك أن دلالة «من بلغ» تنصرف إلى ثلاث احتمالات: الأولى أن تكون معطوفة على الله تعالى في قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾، فتصرف دلالتها إلى من بلغه الوحي ممن سبق النبي محمد ﷺ من الرسل ﷺ، فيكون شهيداً بين النبي ﷺ والمشرّكين. والثانية أن تكون معطوفة على قوله تعالى: ﴿لَأُنْذِرَكُمْ بِهِ﴾ ويكونون مستهدفين بالإنذار مع مشركي قريش، فتصرف إلى الذين بلغهم القرآن سواءً بواسطة النبي ﷺ أو بواسطة غيره من المسلمين. والثالثة أن تكون معطوفة على الاثنين فيكونون شهداء ومنذرين في ذات الوقت. ويرى الرازي أن المقصود بمن بلغ من بلغه القرآن من العرب والعجم، فيقول في مفاتيح الغيب في معرض تفسيره للآية: «أما قوله: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ فالمراد أنه تعالى أوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم به، وهو خطاب لأهل مكة، وقوله: ومن بلغ عطف على المخاطبين من أهل مكة أي

لأنذرکم به، وأنذر کل من بلغه القرآن من العرب والعجم، وقيل من الثقلين، وقيل: من بلغه إلى يوم القيامة، وعن سعيد بن المسيب: من بلغه القرآن، فكانما رأى محمداً ﷺ، وعلى هذا التفسير فيحصل في الآية حذف، والتقدير: وأوحى إلي هذا القرآن لأنذرکم به، ومن بلغه هذا القرآن إلا أن هذا العائد محذوف لدلالة الكلام عليه. أمّا تأويل الآية على النحو الوارد في الحديث فلا يستقيم، ولا يوجد في الآية ما يشير إليه، ومن هناك فهو لا يعدو كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

ويتفق أغلب المفسرين بالمأثور على أن صيغة «من بلغ» تنصرف إلى من بلغهم القرآن.

4. تأويل آية ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «أهل الذكر» في الآية الثالثة والأربعين من سورة النحل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ على أنها تنصرف إلى الأئمة، وكذلك أولوا «ولقومك» في الآية الرابعة والأربعين من سورة الزخرف: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ على أنها تنصرف إلى الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى عبد الله بن عجلان قال فيه: «عن أبي جعفر ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال رسول الله ﷺ: الذكر أنا والأئمة أهل الذكر وقوله عز وجل: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ قال أبو جعفر ﷺ نحن قومه ونحن المسؤولون». رواه الكليني، الكافي، باب أن أهل الذكر الذين أمر الله الخلق بسؤالهم هم الأئمة ﷺ.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه لا يستقيم أن يسأل مشركو قريش أبناء علي ﷺ ومنهم من لم يولد بعد عند نزول الآية، كما لا يستقيم أن يشهد على نبوة محمد ﷺ من كان من المسلمين، فالشهادة عن صدق نبي من عدمه قد تقبل من محايد غير أنها لا تقبل من أتباعه بالضرورة. ثم إن الآية تقول: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ﴾، ومن هناك فالأمر بسؤال أهل الذكر ينصرف لأهل الكتاب من اليهود والنصارى، ليسألوا عن السنن السابقة في

الوحي الإلهي، وكذلك الأمر فيما يتعلق بالقول إنّ الذكر هو النبي ﷺ؛ فرسول الله ﷺ هو من أنزل عليه الذكر الذي هو القرآن وليس الذكر، ولا يجوز الخلط بين الذكر ومن يتنزل عليه الذكر. أما القول إنّ الذكر هو النبي ﷺ، أو أنّ أهل الذكر هم الأئمة فلا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله تعالى لنظريات البشر في الولاية.

ثم إنّ اختزال قوم النبي ﷺ في الأئمة من ذرية علي وأبيهم ﷺ، والقول بأنهم هم الذين سوف يُسألون، هو أيضاً قول لا يستقيم؛ فقوم النبي ﷺ أوسع من عشيرته، وعشيرته أوسع من أهله وذريته، وأن يكون الأئمة هم ذريته وعترته وأهله وعشيرته وقومه في ذات الوقت قول لا يستقيم. والآية تأمر النبي ﷺ بالتمسك بالذي أوحى إليه، وأنّ الذي أوحى إليه لذكر له ولقومه من قريش أو من العرب، ولسوف يُسألون، ولم تقل الآية أنّه لذكر له ولآله أو لبعض ذريته أو حتى عشيرته بل قالت ولقومه. والسؤال الذي يطرح نفسه هنا، هو كيف يمكن أن يكون العترة وفقاً لأهل الرواية والتأويل هم آل محمد وبعض ذريته وعشيرته وقومه في الوقت ذاته؟ وتتفق أغلب كتب التفسير بالمأثور على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى القرآن، وأنّه لذكر للنبي ﷺ ولقومه من قريش، - والأرجح عندي أن تنصرف دلالة القوم للعرب من ذرية إسماعيل عليه السلام، إن لم تشمل العرب جميعاً -، وأنهم سوف يسألون عن مدى إيمانهم بالذكر واتباعهم له.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أنّ أهل الذكر في الآية، تنصرف إلى أهل الكتب السابقة: التوراة والإنجيل. ومن هناك فتأويل الآية على النحو أورده الكليني لا يعدو كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

5. تأويل آية ﴿لَقَدْ لَبِثْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «البثم» في الآية السادسة والخمسين من سورة الروم: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، على أنها تنصرف إلى أنّ الإمامة في ولد علي عليه السلام إلى يوم القيامة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد العزيز بن مسلم قال فيه: «كنا

مع الرضا عليه السلام بمرور واجتماعنا في الجامع يوم الجمعة في بدء مقدمنا فأداروا أمر الإمامة وذكروا كثرة اختلاف الناس فيها، ... إلى أن يقول قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾ فهي في ولد علي عليه السلام خاصة إلى يوم القيامة، إذ لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وآله فمن أين يختار هؤلاء الجهال». رواه الكليني، الكافي، باب نادر في فضل الإمام وصفاته.

والتأويل خاطئ، فالآية السابقة لهذه الآية تقول: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ﴾، فيرد عليهم الذين أوتوا العلم والإيمان بالقول: ﴿لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾، والمقصود بالذين لبثوا إلى يوم البعث هم المجرمون، والخطاب هنا موجه إلى المجرمين الذين قالوا أو أقسموا بأنهم لم يلبثوا غير ساعة. فكيف يمكن أن يكون المقصود بهم الأئمة من ولد علي عليه السلام. فيجرم المتأولون في حقهم إذ يجعلونهم في خانة المجرمين!

ويتفق المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى أن المؤمنين سيقولون للكفار ردًا عليهم: لقد لبثتم في قبوركم إلى يوم البعث.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - خ):

التأويلات التي تختزل أهل الكتب السابقة والمجرمين في الأئمة:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿قَبَدَلِ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْرًا مِنَ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ | فبدل الذين ظلموا الأئمة «من ولد علي وعلي» قولا غير الذي قيل لهم، فأنزلنا على الذين ظلموهم رجزا من السماء بما كانوا يفسقون. | فبدل بنو إسرائيل قولا غير «حطة» التي قيلت لهم، فأنزلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يفسقون. |

|  |   |  |
|--|---|--|
| ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾  | أفكلما جاءكم محمد بما لا تهوى أنفسكم في ولاية بعض من ولد علي وعلي استكبرتم ففريقاً منهم كذبتم وفريقاً تقتلون. | أفكلما جاءكم يا بني إسرائيل رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم، ففريقاً منهم كذبتم وفريقاً تقتلون. |
| ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَتَذْكُرَكُم بِهِ مِن بَلَغٍ﴾   | وأوحى إليّ هذا القرآن لأتذكركم به ومن بلغ أن يكون إماماً «من ولد علي وعلي».                                   | وأوحى إليّ هذا القرآن لأتذكركم به ومن بلغه القرآن من بعدي.                                       |
| ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ | وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم، فاسألوا الأوصياء «من ولد علي وعلي» إن كنتم لا تعلمون.               | وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم، فاسألوا أهل الكتاب إن كنتم لا تعلمون.                  |
| ﴿لَقَدْ لَبِثْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾   | لقد لبثت الإمامة في ولد علي إلى يوم البعث.  | لقد لبثت أيها المجرمون المكذبون بدين الله إلى يوم البعث.   |

### التعليق:

أولت الآيات التي تتحدث عن أهل الكتاب من اليهود والنصارى على نحو يحل الأئمة عليهم السلام محل أهل الكتب السابقة؛ ف«الذين ظلموا من بني إسرائيل» و«بدلوا قولاً غير الذي قيل لهم» في الآية الأولى صاروا الذين أنكروا ولاية علي عليه السلام، والذين استنكروا الله تعالى صنيعهم وتكذيبهم الأنبياء وقتلهم في الآية الثانية صاروا عند المتأولين هم الذين لم تهو أنفسهم ولاية علي عليه السلام فأنكروها، وتكذيبهم الأنبياء وقتلهم صار قتلاً لفريق من الأئمة وتكذيب لفريق آخر، و«من بلغ» في الآية الثالثة صار من بلغ الإمامة علي عليه السلام، وليس من بلغه القرآن أو أي من الكتب السابقة، و«أهل الذكر» من أهل الكتب السابقة الذين دعا الله قوم النبي محمد صلى الله عليه وآله لسؤالهم، صاروا بفعل هذه التأويلات محمد صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام، وهو ورب الكعبة إفاك عظيم.

### د. التأويلات المتعلقة بما استنكره الله تعالى

1. تأويل الآية ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾: أول

أهل الرواية والتأويل «من اتخذ عند الرحمن عهداً» في الآية السابعة والثمانين من سورة مريم: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾: على أنها تعني من دان بولاية علي وبعض ذريته عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا تُلِيَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾... إلى أن يقول: قلت: قوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾؟ قال: إلا من دان الله بولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده فهو العهد عند الله». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾، تنصرف إلى كل من ادعى أنه سيُشفع له، والمستثنى من نفي الشفاعة له ﴿مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ وهو ما لا يمكن وقوعه فلا أحد اتخذ عند الله عهداً، فقد يتعهد الله على نفسه أمراً من أجل عباده كأن يدخلهم الجنة حين يؤمنوا به وباليوم الآخر ويطيعونه ورسوله إليهم، أما أن يتخذ عبدٌ عند الله عهداً فهو أمر ورد في الآية على سبيل الاستنكار، والقائلون به يُدخلون العبد في علاقة ندية مع الخالق سبحانه وتعالى عما يصفون، ومن هناك فالتسليم به، في تقديري، يُعد إلحاداً في قول الله تعالى ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ومن ثم فهو يقود إلى الشرك، ولم يتعهد الله تعالى لأحد بالشفاعة في القرآن، وهو ما يناقض القائِلين بالشفاعة؛ سواء منهم من قال بشفاعة النبي صلى الله عليه وآله، أو القائِلين بشفاعة الأئمة عليهم السلام أو أتباعهم، أو القائِلين بشفاعة الأصنام. أما القول إن من دان لولاية علي وبعض ذريته عليه السلام يملك الشفاعة، فهو قول لا يستقيم ولا بيّنة أو سلطان عليه.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن دلالة ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ تنصرف إلى أنه لا يملك هؤلاء الكافرون بربهم يوم القيامة الشفاعة، إلا من اتخذ منهم عند الرحمن في الدنيا عهداً بالإيمان به، وتصديق رسوله صلى الله عليه وآله، والإقرار بما أنزل عليه والعمل به. وهذا القول أيضاً لا يستقيم؛ ذلك أن صيغة اتخذ عند الله عهداً حين ترد على سبيل الإثبات تحمل دلالة ندية المتخذ عند الله عهداً لله تعالى وهو ما لا يجوز إقراره من جهة، ومن جهة أخرى فإنّ ميثاق المؤمن مع الله



تعالى وعهده لا يتضمن الشفاعة ولا الشافعين، فلم يتعهد تعالى في القرآن بأن يمنح الشفاعة لكل من آمن به وصدق المرسلين، ولم يحدد هوية الشافعين، بل إنه أبلغنا بأنه لا تُمنح الشفاعة للخلق إلا بإذنه دون أن يمنحها لأحد منهم. ومن هناك فلا يمكن التسليم بأنه ثمة أحد من الخلق اتخذ عند الله عهداً، ثم إن اتخاذ العهد عند الله تعالى ورد في القرآن ثلاث مرات كانت كلها بصيغ استنكارية، الأولى في الآية الثمانية من سورة البقرة: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّ النَّكَارَ إِلَّا أَنْكَامًا مَعْدُودَةً قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، والثانية في الآيتين السابعة والثمانية والثامنة والثمانين من سورة مريم: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَا لَا وِلْدًا ۖ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾، والثالثة وردت في هذه الآية، وهي الأخرى، وردت في سياق الاستنكار أيضاً، حيث هم لا يملكون الشفاعة ولم يتخذوا عند الله عهداً.

2. تأويل الآية ﴿أَتُنَوِّي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «أثارة من علم» في الآية الرابعة من سورة الأحقاف: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِّن دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنَوِّي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾، على أنها تنصرف إلى علم الأوصياء؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى جميل بن صالح قال فيه: «عن أبي عبيدة قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن قوله تعالى: ﴿أَتُنَوِّي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ قال: عني بالكتاب التوراة والإنجيل وأثارة من علم فإنما عني بذلك علم أوصياء الأنبياء (عليهم السلام)». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن سياق الآية ورد في إطار الاستنكار لمحاجة الكفار والمشركين على تمسكهم بشركهم، وعلى أي دليل يستندون في شركهم، وقوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ يؤكد صيغة الاستنكار والنفي الإلهي لأن يكون للمشركين كتاب أو أثارة من علم. وما غفل عنه المتأولون هو أن الله تعالى لا يطلب من المسلمين الإتيان ببينة على إيمانهم، أو أثارة من

علم على ما يتبعونه من الوحي، إذ هو من أنزل عليهم ما تلقوه من علم. والخطاب في الآية لا يقتصر على الذين يعبدون الأوثان، بل يشمل من يدعون الأنبياء والأوصياء وشيوخ الطريقة وغيرهم، ليشفعوا لهم من دون الله تعالى. أمّا إثبات ما نفاه الله تعالى، والقول بأنه ثمة أثارة من علم لدى الأوصياء في آية تتحدث عن المشركين، فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، وتحريف للكلم عن مواضعه، ولي لعنق الآية لإخضاعها لنظرية الوصاية، التي لا وجود لها إلّا في عقول أتباع أهل الرواية والتأويل، ولا أظن أنّ فقهاءهم وأولي الألباب منهم يستيقنونها في أنفسهم.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة الكتاب في الآية تنصرف إلى كتاب نُزِّلَ عليكم من قبل هذا القرآن، ودلالة أثارة من علم تنصرف إلى بقية أو خاصة من علم أوتيموه يكون لكم حجة على عبادتكم الأوثان.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - د):

التأويلات المتعلقة بما استنكره الله تعالى:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾              | لا يملكون الشفاعة إلّا من دان الله بولاية علي والأئمة من بعده فهو العهد عند الله . | لا يملك المجرمون الشفاعة إلّا من اتّخذ عند الله عهدًا، وما من أحد يملك ذلك.                   |
| ﴿اٰتٰنٰوْنِي يَكْتٰبٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا اَوْ اٰتٰنٰوْنِي عِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ﴾ | اثنوني بالتوراة والإنجيل أو بعلم الأوصياء إن كنتم صادقين.                          | اثنوني بكتاب تركنون إليه من قبل القرآن أو أثر من علم على ما تدعون من دون الله إن كنتم صادقين. |

### التعليق:

أولت الآيات التي تستنكر ضلال المشركين وادعاءتهم بأنّ لهم شفعاء، وأنّ شركاءهم لهم نصيب من الملك، على أنّها نزلت في الأئمة؛ فأولت «من

الموصولية» في الآية الأولى على أنها تنصرف إلى من دان بولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده، و«العلم» في الآية الثانية على أنه ينصرف إلى علم الأوصياء. رغم أن العلم ورد في إطار محاجة القرآن للذين يدعون من دون الله، ومختوم بصيغة إن كنتم صادقين الاستنكارية. وغفل المتأولون بأن الله تعالى لا يطلب من المسلمين الإتيان ببيّنة على إيمانهم، أو أثر من علم على ما يتبعونه من الوحي، وهو من أنزل عليهم ما تلقوه من علم.

### ذ. التأويلات المتعلقة باختزال المؤمنين في الأئمة وأتباعهم والكافرين فيمن أنكر ولايتهم

1. تأويل آتي «قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا» ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير المتكلمين» في الآية السادسة والثلاثين بعد المئة من سورة البقرة: «قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيَّ إِنْزَاهُكُمْ وَلِسْمِيعٍ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ» ، وكذلك «ضمير المخاطبين» في الآية السابعة والثلاثين بعد المئة من نفس السورة: «﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ لَوْلَا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾» ، على أنهما يعودان على علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبه إلى سلام قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾» قال: إنما عنى بذلك علياً عليه السلام وفاطمة والحسن والحسين وجرت بعدهم في الأئمة عليهم السلام، ثم يرجع القول من الله في الناس فقال: «﴿فَإِنْ ءَامَنُوا﴾» (يعني الناس) بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ (يعني علياً وفاطمة والحسن والحسين والأئمة) فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ لَوْلَا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الخطاب موجه إلى الذين آمنوا في الآيتين، ليقولوا آمنا بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وبما أنزل على الرسل من قبله عليهم السلام، وليدعو اليهود والنصارى ليؤمنوا بما آمنوا به. أما القول بأن الخطاب موجّه لأهل بيت علي عليه السلام، فهو لا ينسجم مع ما ورد في الآية، ولا مع سياق

الآيات التي قبلها وبعدها، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وكذلك القول بأن الآية التي تليها تدعو الناس إلى أن يؤمنوا بما آمن به أهل بيت علي عليه السلام، فهو قول شاذ وغريب، ويناقض قول الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرًا﴾<sup>(1)</sup>. ذلك أن الآية تدعو أهل الكتاب بأن يؤمنوا بما آمن به المسلمون من أتباع محمد صلى الله عليه وآله. ثم إن الله أمر المسلمين بأن يقتدوا في إيمانهم برسول الله صلى الله عليه وآله، وليس بأهل بيت علي عليه السلام.

وتتفق جل الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن الخطاب في الآيتين موجه إلى المسلمين وليس لأهل بيت علي عليه السلام.

2. تأويل آية ﴿إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِإِزْهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الذين آمنوا» في الآية الثامنة والستين من سورة آل عمران: ﴿إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِإِزْهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾، على أنها تعني الأئمة عليهم السلام ومن اتبعهم؛ حيث أورد الكليني في الوافي حديثاً نسبته إلى عبد الله بن عجلان قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِإِزْهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال: هم الأئمة عليهم السلام ومن اتبعهم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الذين آمنوا أينما وردت انصرفت إلى كافة المؤمنين، ولا يجوز تقييدها أو تخصيصها على رجل أو بضعة رجال مهما علت مكانتهم في الإسلام، كما أنه لا يوجد في الآية ولا في الآيات السابقة أو اللاحقة لها ما يدل على تخصيصها أو تقييدها. ولقد وردت الذين آمنوا في القرآن حوالي 242 مرة، كانت في جميعها إلا واحدة تنصرف إلى كل من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً، أما الواحدة فكانت في الآية الثانية

(1) سورة الأحزاب، الآية: 21.

والخمسين من سورة العنكبوت في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾. ولو جاز قصرها على الأئمة لكان بالإمكان تأويلها أينما وردت في القرآن على أنها تنصرف إليهم! ومن هناك فالتأويل الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ الذين آمنوا هم الذين آمنوا بما جاء به محمد ﷺ.

3. تأويل الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الذين كفروا وظلموا» في الآية الثامنة والستين بعد المئة من سورة النساء: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾، على أنها تعني الذين ظلموا علي وذريته بإنكار ولايتهم؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى أبي حمزة قال فيه: «عن أبي جعفر ﷺ قال: نزل جبرائيل ﷺ بهذه الآية هكذا: «إن الذين ظلموا (آل محمد حقهم) لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً وكان ذلك على الله يسيراً» ثم قال: «يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم (في ولاية علي) فآمنوا خيراً لكم وإن تكفروا (بولاية علي) فإنّ الله ما في السماوات وما في الأرض». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل».

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية تتحدث عن الذين أنكروا رسالة الإسلام وكفروا بها، وأنّ الله تعالى لن يهديهم إلا طريق جهنم خالدين فيها. والذين كفروا أينما وردت في القرآن تنصرف إلى الذين كفروا بربهم أو برسله ﷺ أو بما أنزل على رسله، ولقد وردت الذين كفروا في القرآن 147 مرة كانت في جميعها تنصرف إلى الكفر بالله وبما أنزل على رسله ﷺ. كما أنّ الآية وردت في سياق آيات تتحدث عما أنزله الله تعالى على رسوله ﷺ، وإنكار قومه لما أنزل عليه، وهو ما توضحه الآيتان السادسة والستون والسابعة والستون بعد المئة من نفس السورة: ﴿لَٰكِنَ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ

وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٠٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا. أما القول إن الآية تتحدث عن إنكار ولاية علي وبعض من ذريته عليه السلام، فلا يوجد في الآية ولا في الآيات السابقة أو اللاحقة لها ما يشير إلى ذلك، ومن هناك فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن دلالة الآية تنصرف إلى المشركين، الذين جحدوا ما أنزل الله تعالى، والذين يقول تعالى بأنه لن يغفر لهم ولن يهديهم إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً.

4. تأويل الآية ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾: أول أهل الرواية والتأويل «يأ المتكلم» في الآية الثامنة بعد المئة من سورة يوسف: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾، على أنها تنسحب على علي عليه السلام والأوصياء من بعده؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسه إلى سلام بن المستنير قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ قال: ذاك رسول الله صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام والأوصياء من بعدهم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، فالآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام ليقول للناس: إنه يدعو إلى الله على بصيرة هو ومن اتبع سبيله إلى الله تعالى، دون تحديد للمتبعين الذين قد يكونون الأبعد منه نسباً. ولا يجوز قصر الذين اتبعوه في علي والأوصياء من بعده عليهم السلام، ولو أراد الله تلك الدلالة لما استخدم يأ المتكلم في «اتبني» بل استخدم «ضمير المتكلمين»، أو لاستخدم «وذرتي» أو «وأهلي» أو «وآلي» عوضاً عن اتبعني. ولا يوجد في الآية أية إشارة تفيد تقييد دلالة الذين اتبعوه أو تخصيصها لأي كان. ومن هناك فالتأويل الذي ذهب إليه الحديث لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردتها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة ﴿وَمَنْ أَتَّبَعِيَ﴾ تنصرف إلى من صدّقني وآمن بي دون تخصيص.

5. تأويل الآية ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثالثة والستين من سورة الفرقان: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ على أنّها تعني الأوصياء؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى سلام قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ قال: هم الأوصياء من مخافة عدوهم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ ذلك أنّ الآية وردت في سياق المقارنة والمقابلة بين المشركين والمسلمين؛ حيث ذكر الله تعالى تعنت المشركين وموافقهم مما أنزل إليهم من ربه بدءاً بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَخَذُوكَ إِلَّا هُرُّوًا هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا<sup>(1)</sup>﴾، ثم انتقل تعالى لذكر المسلمين في الآية الثالثة والستين فامتدحهم بكونهم لا يتجبرون ولا يتعالون، فيمشون على الأرض بتواضع، ولا يجهلون على من جهل عليهم. أمّا تأويل الآية على أنّها تخص عليّاً وبعض بنيه عليهم السلام فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، وليّ لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر المتعلقة بالولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردتها المفسرون بالمأثور، على أنّ الآية لا تتجاوز وصف المسلمين بالحلم والسكينة وعدم التكبر والتجبر، وعدم السعي إلى الفساد في الأرض.

6. تأويل آية ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ <sup>(42)</sup> قَالُوا لَرَّ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير المخاطبين» و«ضمير المتكلمين» في الآيتين الثانية والأربعين والثالثة والأربعين من سورة المدثر: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ <sup>(42)</sup> قَالُوا لَرَّ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ <sup>(43)</sup> وَلَرَّ نَكُ تُطِيعُ الْمُسْكِينَ <sup>(44)</sup> وَكُنَّا نَحُوسُ مَعَ الْفَاضِينَ <sup>(45)</sup> وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ على أنّها تعني لم نكن من أتباع الأئمة؛ حيث أورد الكليني

(1) سورة الفرقان، الآية: 41.

حديثاً نسبته إلى إدريس بن عبد الله قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت عن تفسير هذه الآية ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ <sup>(42)</sup> قَالُوا لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ قال: عني بها لم نك من أتباع الأئمة الذين قال الله تبارك وتعالى فيهم: ﴿وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ﴾ <sup>(10)</sup> أُولَئِكَ الْمَقَرُونَ أما ترى الناس يسمون الذي يلي السابق في الحلقة مصلياً، فذلك الذي عني حيث قال: ﴿لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾: لم نك من أتباع السابقين». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تتحدث عن أهل سقر في الآخرة من ذرية آدم عليه أفضل الصلوات وأفضل السلام، منذ خلقه إلى قيام الساعة. والآيات تحدد هوية الذين يعود عليهم الضمير؛ فالآية تقول إنهم لم يكونوا من المصلين، وإنهم لم يطعموا المسكين، والآيات اللاحقة لها من الآية الثالثة والأربعين إلى الآية السادسة والأربعين من نفس السورة تفصل تلك الأسباب، ولم تذكر الآيات بأنهم لم يطعموا الأئمة. أما القول إن الناس تسمى الذي يلي السابق مصلياً فهو ما لا يوجد عليه دليل، لا في كتب اللغة ولا في كتب الحديث والفقه. ومع ذلك فلو سلّمنا جدلاً بأن الآية تعني الذين رفضوا نظرية الإمامة، فماذا عن الذين عاشوا في الفترة الفاصلة بين آدم والبعثة النبوية، أي قبل ظهور نظرية الإمامة، هل يدخلون سقر لرفضهم نظرية لم يسمعوها بها وأئمة لم يعاصروهم؟ ومثل هذه التأويلات تبين لنا إلى أي مدى بلغ إلباس الحق بالباطل وإخضاع آيات القرآن لنظريات البشر ودون مراعاة لأي منطق.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن الضميرين يعودان لأهل النار، وأنّ الذي سلكهم في سقر الأسباب التي ذكرتها الآيات اللاحقة من 43 إلى 46 من نفس السورة.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - ذ):

التأويلات المتعلقة باختزال المؤمنين في الأئمة وأتباعهم والكافرين فيمن أنكر ولايتهم:



| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾   | قولوا يا أهل بيت علي آمنا بالله وما أنزل إلينا.   | قولوا يا أيها الذين آمنوا آمنا بالله وما أنزل إلينا.  |
| ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَتْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ | فإن آمن الناس بمثل ما آمن به علي وفاطمة والحسن والحسين والأئمة <small>عليهم السلام</small> فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق. | فإن آمن أهل الكتاب بمثل ما آمن به الذين آمنوا فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق.                                    |
| ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾                             | إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه والنبي محمد، والأئمة «من ولد علي وعلي» وشيعتهم، والله ولي المؤمنين.                           | إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه والنبي محمد، والذين آمنوا بما أنزل عليه، والله ولي المؤمنين.                        |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾    | إن الذين كفروا وظلموا أهل بيت علي وبعض من ذريته، لم يكن الله ليغفر لهم، ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً.       | إن الذين كفروا وظلموا أنفسهم أو ظلموا غيرهم، لم يكن الله ليغفر لهم، ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً. |
| ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللّٰهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾   | قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا والأوصياء من ولد علي وعلي.   | قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبع دعوتي من المؤمنين.  |
| ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾   | والأوصياء من ولد علي وعلي، الذين يمشون على الأرض بتواضع جم.   | وعباد الله الصالحين الذين يمشون على الأرض بتواضع جم.  |
| ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَوْ نَكُنْ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ نَكُنْ نَاطِقِينَ أَلَمَنَكُنْ﴾  | ما سلككم في سقر * قالوا لم نك من أتباع الأئمة من ولد علي وعلي.  | ما سلككم في سقر * قالوا لم نكن من المصلين، ولم نكن نطعم المسكين.  |

### التعليق:

اختزل المتأولون «الذين آمنوا» بالذين آمنوا بالأئمة، و«الذين كفروا» بالذين كفروا بالأئمة؛ حيث أول «ضمير المتكلمين» في الآية الأولى، و«ضمير

المخاطبين» في الآية الثانية على أنهما يعودان على علي وفاطمة والحسن والحسين عليهما السلام، واختزل «الذين آمنوا»، و«الذين اتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم»، و«الذين يمشون في الأرض هوناً» في الأئمة. واختزل «الذين كفروا وظلموا» في الذين أنكروا ولاية علي عليه السلام. وأولت «ياء المتكلم» في الآية الثامنة بعد المئة من سورة يوسف على أنها تنسحب على علي عليه السلام والأوصياء من ذريته عليهم السلام، واختزل «الذين آمنوا» ووصفهم الله تعالى بأنهم ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَمًا﴾ في الآية الثالثة والستين من سورة الفرقان في الأوصياء. كما أن الكفار «الذين لم يكونوا من المصلين» و«لم يكونوا يطعمون المسكين» صاروا الذين لم يكونوا من أتباع الأئمة.

### ر. التأويلات التي تختزل الإيمان بالله في الإيمان بولاية الأئمة

1. تأويل آية ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الأمر الموجه للذين آمنوا بالدخول في السلم» في الآية الثامنة بعد المئتين من سورة البقرة: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ على أنه ينصرف إلى الدخول في ولاية الأئمة عليهم السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الله بن عجلان قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام»: في قول الله عز وجل ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ قال: في ولايتنا». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، فـ «الدخول في السلم» في الآية له وجهان: الأول الدخول في الإسلام والامثال لأمر الله، والثاني الكف عن الفساد في الأرض. ثم إن الأمر الإلهي بالدخول في السلم أعقبه النهي عن تتبع خطوات الشيطان، وهو ما يعني انصراف دلالة الدخول في السلم إلى الامتثال لأوامر الله تعالى ونواهيه عوضاً عن الامتثال للشيطان. ومن هناك فتأويل الدخول في السلم على النحو الوارد في الحديث لا يستقيم، وبعيد كل البعد عن أن تكون دلالة الدخول في ولاية الأئمة عليهم السلام، ومن ثم فالتأويل الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ الدخول في السلم يعني الدخول في الإسلام منقادين لله في الإتيان بالطاعات، وترك المحظورات.

2. تأويل الآيتين ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «لا يؤمنون» في الآية السادسة من سورة البقرة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، على أنها تعني لا يؤمنون بالله وبولاية علي وبعض ذريته عليه السلام، وكذلك أولوا اتبع الذكر في الآية الحادية عشرة من سورة يس: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾، على أنها تعني اتبع علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا تُلِيَ عَلَيْهِمْ ءَابَتُنَا يَنْتَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾، ... إلى أن يقول: ثم قال: يا محمد عليه السلام سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بالله وبولاية علي ومن بعده ثم قال: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ (يعني أمير المؤمنين عليه السلام) وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ (يا محمد) بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الإيمان في الآية، وأينما ورد في القرآن، يعني الإيمان بالله تعالى، ولم يرد الإيمان في القرآن مقترناً بالولاية، بل اقترن بالإيمان بملائكته وكتبه ورسله كما ورد في الآية 285 من سورة البقرة: ﴿ءَأَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ءَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَأَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾، واقترن بالإيمان باليوم الآخر وبالنشور في آيات أخرى. وكذلك الأمر فيما يتعلق بالذكر في الآية الثانية فينصرف إلى دلالة واحدة، وهو ما أنزل الله من كتاب. أمّا التأويل الذي ورد في الحديث فهو لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وليّا لعنق النص أو الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

ولم تتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على دلالة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فقال البعض بأنهم اليهود، وقال آخرون: بل المراد المشركين. بينما اتفقوا حول ﴿مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ فقالوا هم المؤمنون.

3. تأويل الآية ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطِ مِنَ اللَّهِ﴾ : أول أهل الرواية والتأويل «من الموصولية» في الآية الثانية والستين بعد المئة من سورة آل عمران: ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطِ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَهُ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ﴾ (162) هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عمار الساباطي قال فيه: «سألت أبا عبد الله ع عن قول الله عز وجل: ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطِ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَهُ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ﴾ (162) هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ فقال: الذين اتبعوا رضوان الله هم الأئمة وهم والله يا عمار درجات للمؤمنين وبولايتهم ومعرفتهم إيانا يضاعف الله لهم أعمالهم ويرفع [الله] لهم الدرجات العلى». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تقارن بين من اتبع رضوان الله ومن لم يتبعه، ودلالة الآية مطلقة وعامة؛ حيث تنصرف «من اتبع رضوان الله» إلى المؤمن بالله تعالى والممثل لأوامره ونواهيه، بينما تنصرف دلالة «من باء بسخط من الله» إلى الذي لم يتبع رضوان الله ولم يمثل أوامره ونواهيه. أما قصر دلالة من اتبع رضوان الله على الأئمة، واعتبارهم وحدهم من نال رضى الله تعالى، منذ آدم عليه أفضل الصلوات والسلام وحتى قيام الساعة، فهو لا يستقيم ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وعلى الرغم من أن الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور لم تتفق على دلالة: ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ أو على دلالة اسم الموصول أو على من يعود؟ فقال بعضهم إنه يعود على من آمن بالله وأطاعه، وأطاع رسوله ﷺ، وقال آخرون بأنه يعود على من ترك الغلول، وقال غيرهم بأنه يعود على المهاجرين. غير أنهم لم يذهبوا في تأويلها المذهب الذي ذهبت إليه رواية الكليني.

4. تأويل الآية ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «كسبت في إيمانها» في الآية الثامنة والخمسين بعد المئة من سورة الأنعام: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْظُرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾، على أنها تعني الإقرار بالأنبياء والأوصياء وبوصاية علي عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى هشام بن الحكم قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ (يعني في الميثاق) أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قال: الإقرار بالأنبياء والأوصياء وأمير المؤمنين عليه السلام خاصة، قال: لا ينفَعُ إيمانها لأنها سلبت». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تسأل المكذبين بنبوة محمد عليه السلام، والكافرين بما جاء به سؤالاً استنكارياً، بمعنى ماذا ينتظر هؤلاء ليؤمنوا؟ هل ينتظرون أن تأتيهم الملائكة؟ أم أن يأتيهم الله سبحانه وتعالى؟ كما طلب قوم موسى عليه السلام، أم أنهم ينتظرون بعض آيات ربك سبحانه وتعالى؟ ثم يجيب الله تعالى بأنه حينها لا ينفَعُ نفساً إيمانها إن لم تكن آمنت من قبل، أو عملت عملاً صالحاً. أمّا تأويل «الإيمان» في الآية على أنه يعني الإيمان بنظرية الوصاية أو ولاية علي عليه السلام فلا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وليأ لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن دلالة الآية لا تتجاوز القول: إن الله تعالى يقول لرسوله عليه السلام بأنّ المشركين لا يؤمنون البتة، ثم يسأل الله تعالى سؤالاً استنكارياً لا ينتظر إجابة له من أحد: هل ينتظر المشركون أن تأتيهم الملائكة أو أن يأتيهم الله تعالى أو تأتيهم آياته؟ ويجزم بأنه يوم تأتيهم آيات الله لا ينفَعُ نفس إيمانها إن لم تكن آمنت من قبل.

5. تأويل آية ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «هدانا» في الآية الثالثة والأربعين من سورة الأعراف: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَفَدَّ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ على أنها

تعني هداانا الله إلى ولاية الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ فقال: إذا كان يوم القيامة دعي بالنبي صلى الله عليه وآله وبأمر المؤمنين وبالأئمة من ولده عليه السلام فينصبون للناس فإذا رأتهم شيعتهم قالوا: الحمد لله الذي هداانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هداانا الله، يعني هداانا الله في ولاية أمير المؤمنين والأئمة من ولده عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تتحدث عن حمد الذين أدخلوا الجنة لله تعالى على هدايته لهم للصراط المستقيم، وهو ما مكنهم من أن يعملوا صالحاً أهلهم للدخول إليها: ﴿وَوَدُّوا أَنْ يَلَكُمُ الْجَنَّةُ أُورِشْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. أما تطويع الآية لنظرية الإمامة فلا يوجد عليه بيّنة أو سلطان في الآية ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها، ومن هناك فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني، لمحاولة إخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الحمد على الهداية في الآية تنصرف إلى الحمد لله تعالى الذي وفقهم لعبادته، وللعمل الذي أكسبهم الدخول إلى الجنة وصرف عذابه عنهم.

6. تأويل آية ﴿الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثامنة والعشرين من سورة إبراهيم: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾، على أنها تعني بدلوا الأئمة الذين تنص عليهم نظرية الإمامة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى الأصمغ بن نباتة قال فيه: «قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما بال أقوام غيروا سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وعدلوا عن وصيه؟ لا يتخوفون أن ينزل بهم العذاب، ثم تلا هذه الآية: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾، ثم قال: نحن النعمة التي أنعم الله بها على عباده، وبنا يفوز من فاز يوم القيامة». رواه الكليني، الكافي، باب أن النعمة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه الأئمة عليهم السلام.

والتأويل خاطئ، فنعمة الله في القرآن تنصرف إلى إحدى دالتين:

الأولى نعمة الإسلام، قال تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾<sup>(1)</sup>، والثانية ما انعم به الله على عباده من نعم الدنيا، قال تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّكَ الْإِنْسَانُ لَطَلُومٌ كَفَّارٌ﴾<sup>(2)</sup>. وطالما أن الآية تتحدث عن استبدال نعمة الله بالكفر، فإن دلالة نعمة الله التي استبدلت بالكفر في الآية تنصرف إلى الإسلام. والقول بأنها تنصرف إلى الأئمة لا بيّنة ولا سلطان عليه لا في الآية ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها، ومن هناك فإنه لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه ولياً لعنق الآية لتوافق نظرية الإمامة.

وتتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أن الآية تلوم قريشاً، التي استبدلت نعمة الإسلام بالكفر، حين كذب أهلها رسولهم ﷺ وكفروا بما أنزل عليه من كتاب، وأخرجوه ومن معه من المسلمين من مكة، وهو ما سيؤدي بهم إلى دار البوار.

7. تأويل الآية ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا» في الآية الثالثة والسبعين من سورة مريم: ﴿وَإِذَا نُنَادِيْنَاهُمْ ءَايَتُنَا بِنَبَإٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾، على أنه ينصرف إلى الذين أقروا بولاية علي وبعض من ذريته ﷺ والذين أنكروها؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا نُنَادِيْنَاهُمْ ءَايَتُنَا بِنَبَإٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله دعا قريشاً إلى ولايتنا فنفروا وأنكروا، فقال الذين كفروا من قريش للذين آمنوا: الذين أقروا لأمر المؤمنين ولنا أهل البيت: أي الفريقين خير مقامًا وأحسن ندياً، تعبيراً منهم...». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

(1) سورة البقرة، الآية: 231.

(2) سورة إبراهيم، الآية: 34.

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة الفريقين تنصرف إلى الذين آمنوا والذين كفروا، والإيمان أينما ورد ينصرف إلى الإيمان بالله تعالى ورسله وكتبه وباليوم الآخر، وواضح أيضاً من سياق الآية أن الذين كفروا، هم الذين كفروا بآيات الله تعالى التي تتلى عليهم، وليس ثمة في الآية ما يشير إلى أن دلالة الإيمان أو الكفر في الآية تنصرف إلى ولاية علي وبعض من ذريته عليه السلام. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الذي أورده الكليني لا يستقيم ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل وتحريفاً للكلم عن مواضعه، بل وكذب على الله سبحانه وتعالى عما يصفون.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن دلالة الفريقين في الآية تنصرف إلى الذين آمنوا والذين كفروا، ويتساءل الكافرون عن أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً.

8. تأويل الآية ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الرابعة والسبعين من سورة مريم: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾، على أنها تعني الرد على سؤال المنكرين لولاية علي وبعض من ذريته عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبه إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا نُتِيَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله دعا قريشاً إلى ولايتنا فنفروا وأنكروا، فقال الذين كفروا من قريش للذين آمنوا: الذين أقروا لأمير المؤمنين ولنا أهل البيت: أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً، تعبيراً منهم، فقال الله ردّاً عليهم: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ - من الأمم السالفة - هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾. قلت: قوله: ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ قال: كلهم كانوا في الضلالة لا يؤمنون بولاية أمير المؤمنين عليه السلام ولا بولايتنا فكانوا ضالين مضلين، فيمدّ لهم في ضلالتهم وطغيانهم حتى يموتوا فيصيرهم الله شرّ مكاناً وأضعف جنداً، قلت: قوله: ﴿حَقٌّ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾؟ قال: أما قوله: ﴿حَقٌّ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ فهو خروج القائم وهو الساعة، فسيعلمون ذلك اليوم وما نزل بهم من الله على يدي قائمه، فذلك قوله: ﴿مَنْ هُوَ



شَرُّ مَكَانًا (يعني عند القائم) وَأَضَعَفُ جُنْدًا»، قلت: قوله: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾؟ قال: يزيدهم ذلك اليوم هدى على هدى باتباعهم القائم حيث لا يجحدونه ولا ينكرونه، قلت: قوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾؟ قال: إلا من دان الله بولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده فهو العهد عند الله». قلت: قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾؟ قال: ولاية أمير المؤمنين هي الود الذي قال الله تعالى، قلت: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزِقُهُ يِلْسَانُكَ لِيُشِيرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لِّذًا﴾؟ قال: إنما يسره الله على لسانه حين أقام أمير المؤمنين ﷺ علماً، فبشر به المؤمنين وأنذر به الكافرين وهم الذين ذكرهم الله في كتابه لدا أي كفاراً، .. قال: وسألته، عن قول الله: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ ءَابَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ قال: لتنذر القوم الذين أنت فيهم كما أنذر آباؤهم فهم غافلون عن الله وعن رسوله وعن وعيده ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بإمامة أمير المؤمنين والأوصياء من بعده، فلما لم يقرؤا كانت عقوبتهم ما ذكر الله ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ﴾ في نار جهنم، ثم قال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ عقوبة منه لهم حيث أنكروا ولاية أمير المؤمنين ﷺ والأئمة من بعده هذا في الدنيا وفي الآخرة في نار جهنم مقمحون»، ثم قال: يا محمد ﷺ ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بالله وبولاية علي ومن بعده ثم قال: ﴿إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ (يعني أمير المؤمنين ﷺ) وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ (يا محمد) بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وننف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تتوعد الكافرين، الذين اعتبروا أنفسهم خير مقاماً وأحسن ندياً، بمصير كمصير القرون السابقة التي كانت أحسن أثاثاً ورثاً. أما القول إن الآية ترد على منكري نظرية الولاية فقول لا يستقيم، ولا بيّنة عليه في الآية ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها. وهل أهلك القرون السابقة لإنكارهم ولاية علي وذريته دون أن يعاصروهم؟ أم لإنكارهم ولاية غيرهم كيوشع بن نون؟ كما ذهب أتباع مدرسة الرواية والتأويل، الذين ألحقوا كل نبي بوصي، من أجل تسويغ نظرية الولاية والوصاية، دون سلطان أو كتاب مبين.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ القرون التي أهلكت هي من المكذّبين بما أنزل الله تعالى.

9. تأويل الآية ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «من الموصولية» في الآية الخامسة والسبعين من سورة مريم: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا﴾، على أنها تنصرف إلى غير المؤمنين بولاية علي وبعض من ذريته عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا نُتِيَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾... إلى أن يقول: «قلت: قوله: ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ قال: كلهم كانوا في الضلالة لا يؤمنون بولاية أمير المؤمنين عليه السلام ولا بولايتنا فكانوا ضالين مضلين، فيمدّ لهم في ضلالتهم وطغيانهم حتى يموتوا فيصيرهم الله شرّ مكاناً وأضعف جنداً، قلت: قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا﴾؟ رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، حيث إنّ الضلالة لا تعني سوى من ضلّ عن الإيمان بالله واليوم الآخر، وهو ما أشارت إليه الآية الثالثة والسبعين من نفس السورة: ﴿وَإِذَا نُتِيَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾، ومن ثم فمن الموصولية تعود على الذين كفروا بآيات ربهم البينات. أمّا القول إنّها تعني من ضلّ عن نظرية الولاية، فلا دليل عليه في الآية ولا في الآيات السابقة أو اللاحقة لها، ومن هناك فلا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية. حيث لم تتحدث الآيات البينات عن نظرية الولاية، وهو ما دفع المتأولون لتطويع دلالة بعض الآيات لتعزيز نظرية الولاية، دون بيّنة أو سلطان.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ الضلالة

تنصرف إلى الانحراف عن طريق الحق، واتباع غير سبيل الهدى، وأن من الموصولية تعود على المشركين.

10. تأويل آية: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾: أول أهل الرواية والتأويل «هداي» في الآية الثالثة والعشرين بعد المئة من سورة طه: ﴿قَالَ أَهَيْطًا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ على أنه ولاية علي وبعض بنيه عليه السلام، حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى السياري قال فيه: «عن علي بن عبد الله قال: سأله رجل عن قوله تعالى: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ قال: من قال بالأئمة واتبع أمرهم ولم يجز طاعتهم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ فالآية لا تتجاوز القول بأن الذي اتبع التنزيل فآمن بالله واستقام على أمره لا يضل ولا يشقى، ثم إن الآية تخاطب آدم وحواء عليهما أفضل الصلوات والسلام، وإن خاطبت فيهما كل البشر من نسلهما، فكيف يتأتى هذا التجاهل للزمن، وأن يدعي المتأولون بأن الآية تدعو آدم وحواء عليهما أكرم الصلوات والسلام أن يتبعوا أمر أئمة لم يولدوا بعد! وأن يتبع ذريتهما من قابيل وهايل وإلى بعثة محمد صلى الله عليه وآله الأئمة من ذرية علي عليه السلام بالغيب؟ ومن هناك فالتأويل الذي أورده الكليني لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر وتحريفاً للكلم عن مواضعه لتسوين نظرية الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى أن من يتبع هدي الله تعالى، لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة.

11. تأويل آية ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَيْشْكُوفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «النور» في الآية الخامسة والثلاثين من سورة النور: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَيْشْكُوفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ فِي زُجَاجٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾، على أنه ينصرف إلى الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى صالح بن سهل الهمداني قال فيه: «قال أبو عبد الله عليه السلام

في قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ﴾ فاطمة عليها السلام فيها مصباح الحسن المصباح في زجاجة الحسين الزجاجة كأنها كوكب دري فاطمة كوكب دري بين نساء أهل الدنيا يوقد من شجرة مباركة إبراهيم عليه السلام ﴿زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ لا يهودية ولا نصرانية ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ يكاد العلم ينفجر بها ولو لم تمسسه نار ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ إمام منها بعد إمام ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ يهدي الله للأئمة من يشاء ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾، قلت: أو كالظلمات قال: الأول وصاحبه ﴿يَعْتَنِيهِ مَوْجٌ﴾ الثالث ﴿مِن فَوْقِهِ مَوْجٌ﴾ ظلمات الثاني ﴿بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ معاوية لعنه الله وفتن بني أمية ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَكُدُّهُمُ﴾ المؤمن في ظلمة فتنهم ﴿لَا يَكْدُ رِيثُهَا وَمَنْ لَّا يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ إماماً من ولد فاطمة عليها السلام فما له من نور إمام يوم القيامة. رواه الكليني، الكافي، باب أَنَّ الْأَئِمَّةَ عليهم السلام نور الله عز وجل.

وهذا تأويل خاطئ، يُسَطِّح الصورة البليغة في الآية التي شبهت نور الله بمشكاة، وهي حاملة المصباح، والمصباح في زجاجة، والزجاجة كأنها كوكب دري، أي نجم دري مصدر نوره من شجرة مباركة، زيتونة لا شرقية ولا غربية. وشجرة الزيتون تنمو على ضفاف المتوسط فهي لا شرقية ولا غربية، وقد تنصرف دلالة لا شرقية ولا غربية إلى أنها تتعرض للشمس أطول فترة ممكنة كما قال الرازي في مفاتيح الغيب، فيكون زيتها أجود ونوره أقوى. حيث شبه الله نوره بهذه الصورة المعبرة الجميلة، غير أَنَّ المتأولين أساءوا لهذه الصورة الجميلة، حين جسدها بعضهم في أشخاص الأئمة، وجسدها آخرون في شخص النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فجعلوا النبي المشكاة وقلبه المصباح، وصدرة الزجاجة. كما أساءوا لمن جسدوا فيه هذا النور الإلهي دون بيته أو سلطان، الأمر الذي قد ينزلق بهم إلى الإلحاد في النور الذي هو اسم من أسماء الله الحسنى، حين يشركون النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو الأئمة عليهم السلام في اسم من أسماء الله الحسنى. وتنصرف دلالة النور الإلهي إلى دالتين: الأولى عينية وتعني كونه تعالى مصدر أو خالق النور الذي يضيء الكون، والذي بدون أمره سيكون مظلماً. والثانية معنوية: وتنصرف إلى نور هدايته للإسلام والطريق القويم. ولذلك فإنَّ أي تشخيص لنور الله تعالى وتجسيده في شخص أو أشخاص بعينهم لا يستقيم. ولا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، ومحاولة لإخضاع آيات الله لنظريات البشر.

وتتفق جل كتب التفسير بالمأثور على أن دلالة قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تنصرف إلى أنه الهادي لمن في السموات والأرض، فالخلق بنوره يهتدون إلى الحق.

12. تأويل الآية ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾: قيّد أهل الرواية والتأويل «وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ» في الآية العاشرة من سورة فاطر: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ﴾، بعمل من يتولى الأئمة عليهم السلام، أما من لا يتولاهم فلا يرفع له الله عملاً؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى عمار الأسدي قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ ولايتنا أهل البيت - وأهوى بيده إلى صدره - فمن لم يتولنا لم يرفع الله له عملاً». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه لا يوجد في الآية، ولا في الآيات التي قبلها ولا بعدها، ما يشير إلى اشتراط الله تعالى لرفع أعمال المؤمنين به - منذ آدم عليه أفضل الصلوات والسلام وإلى قيام الساعة - إيمانهم بنظرية الولاية. وهذا الادعاء لو يعلمون عظيم، حيث تدخل المتأولون في مشيئة ربهم، حين نسبوا لأبي عبد الله عليه السلام من القول ما لم يقل، ليقرروا عنه تعالى ما يرفعه من العمل الصالح من عدمه، وهو ما يمكن مقارنته بتقسيم رحمته سبحانه وتعالى: ﴿أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾<sup>(1)</sup>. وهذا التدخل في مشيئة الله تعالى يشبه اعتراض المشركين على نزول القرآن على محمد عليه السلام، ورغبة المشركين في أن ينزل القرآن على أحد من القريرتين عظيم: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾<sup>(31)</sup> أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْحِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ<sup>(2)</sup>. وسينال الفريقين، في تقديري، عذاب من الله عظيم على إفكهما.

(1) سورة الزخرف، الآية: 32.

(2) سورة الزخرف، الآيتان: 31 - 32.

وحين يتدخل مسلم في رحمة الله وكيفية تصريف الله تعالى لكونه وعباده، يجعل من نفسه كاهناً أو سادناً، ويقلب العلاقة بينه وبين ربه فيصير هو الإله المتحكم، وربّه أو بمعنى أدق وثنه الذي يحمله في ذهنه، المطيع والمذعن! كما في الديانات الوضعية والوثنية. وهو ما قام به الأحرار والرهبان في الشرائع اليهودية والنصرانية وهو ما جعلهم يوصفون في القرآن بالأرباب، قال تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَجْنَابَهُمْ رُفُفًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾<sup>(1)</sup>. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الذي ورد في الحديث لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل وتحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ الكلم الطيب ينصرف إلى ذكر الله تعالى، وأنّ قوله تعالى ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ ينصرف إلى أنّ العمل الصالح هو الذي يرفع ذكر العبد لربه وتسييحه، أي إنّ العمل يرفع القول. غير أنّ بعض الروايات تعكس الأمر فتجعل الكلم الطيب هو الذي يرفع العمل الصالح، ومع ذلك فإنّ تلك الروايات لا تذهب إلى ما ذهب إليه الحديث الذي رواه الكليني.

13. تأويل الآيتين ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «لا يؤمنون» في الآية السابعة من سورة يس: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، على أنّها تنصرف إلى إنكار ولاية علي وبعض ذريته عليه السلام، وكذلك أولوا «ضمير الغائبين» في الآية التاسعة في سورة يس: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾، على أنّه ينصرف إلى من أنكر ولاية علي وبعض ذريته عليه السلام في الدنيا والآخرة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا نُنَاقِشُ الْعِلْمَ، يَأْتِنَا يَنْتَبِ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾... إلى أن يقول: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ﴾ (ممن لا يقرون بولاية أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة من بعده) فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بإمامة أمير المؤمنين والأوصياء من بعده، فلما

لم يقرأوا كانت عقوبتهم ما ذكر الله ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ﴾ في نار جهنم، ثم قال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ عقوبة منه لهم حيث أنكروا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة من بعده هذا في الدنيا وفي الآخرة في نار جهنم مقمحون»، رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الإيمان أينما ورد يتعلق بالإيمان بالله تعالى، وأي تحريف لدلالة الإيمان إلى غيره يُعد شكلاً من أشكال الشرك بالله تعالى، وكذلك العقاب الوارد في الآية الثانية يتعلق بالذين يكفرون بالله ويشركون به. أما القول إن من حق عليه القول، ومن جعل من بين أيديهم سداً، ومن خلفهم سداً، هم من أنكروا ولاية علي وبعض من ذريته عليه السلام فلا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل وتحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة الآية: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، تنصرف إلى أنه قد وجب العقاب على أكثرهم، لأنهم لا يؤمنون بالله، ولا يصدقون رسوله». وكذلك تنصرف دلالة الآية الثانية: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾ إلى أن الله تعالى جعل من بين أيدي هؤلاء المشركين ومن خلفهم سداً، أي إنه زين لهم سوء أعمالهم فهم لا يرشدون.

14. تأويل آية ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الضمير» في الآية الثانية عشرة من سورة الحديد: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرُكُمُ الْيَوْمَ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى صالح بن سهل الهمداني قال فيه: قال أبو عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَيْشْكُورٍ﴾ فاطمة عليها السلام فيها مصباح الحسن المصباح في زجاجة الحسين الزجاجة كأنها كوكب دري فاطمة كوكب دري بين نساء أهل الدنيا يوقد من شجرة مباركة إبراهيم عليه السلام ﴿زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ

وَلَا غَرِيبَ ﴿١﴾ لَا يَهُودِيَّةَ وَلَا نَصْرَانِيَّةَ ﴿٢﴾ يَكَادُ رَبُّهَا يُضَيِّءُ ﴿٣﴾ يَكَادُ الْعِلْمُ يَنْفَجِرُ بِهَا وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارُ ﴿٤﴾ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴿٥﴾ إِمَامٌ مِنْهَا بَعْدَ إِمَامٍ ﴿٦﴾ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ﴿٧﴾ يَهْدِي اللَّهُ لِلْأُئِمَّةِ مَن يَشَاءُ ﴿٨﴾ وَيَقْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ﴿٩﴾، قُلْتُ: أَوْ كَالظُّلُمَاتِ قَالَ: الْأَوَّلُ وَصَاحِبُهُ ﴿١٠﴾ يَغْسُهُ مَوْجٌ ﴿١١﴾ الثَّالِثُ ﴿١٢﴾ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ ﴿١٣﴾ ظُلُمَاتِ الثَّانِي ﴿١٤﴾ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴿١٥﴾ مَعَاوِيَةَ لَعَنَهُ اللَّهُ وَفَتَنَ بَنِي أُمِيَّةَ ﴿١٦﴾ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُمُ ﴿١٧﴾ الْمُؤْمِنُ فِي ظُلْمَةٍ فَتَنَتْهُمْ ﴿١٨﴾ لَمْ يَكْدُ رَبُّهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا ﴿١٩﴾ إِمَامًا مِّنْ وَلَدِ فَاطِمَةَ ؑ ﴿٢٠﴾ فَمَا لَهُ مِّنْ نُورٍ إِمَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَقَالَ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾: أئِمَّةُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَسْعَى بَيْنَ يَدَيِ الْمُؤْمِنِينَ وَبِأَيْمَانِهِمْ حَتَّى يَنْزِلُوهُمْ مَنَازِلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ. الْكَلِينِي، الْكَافِي، بَابُ أَنَّ الْأُئِمَّةَ ؑ نُورُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

والتأويل خاطئ فالنور في الآية ينصرف إلى نور الإيمان، المستمد من نور الله تعالى، أمّا تأويله على النحو الذي أورده الكليني فهو خبط عشواء، حيث يمكن لأي أفاك شطب أي اسم من الأسماء الواردة في الحديث المذكور، وتعويضها باسم صحابي أو خليفة أو إمام من أئمة مذاهب أهل الحديث والنسخ، أو شيخ من شيوخ الطرق الصوفية، دون أن يشير ذلك حفيظة أحد من المريديه أو مقلديه أو اتباعه.

ويتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أنّ النور الذي تعنيه الآية هو نور الإيمان ونور الهداية ونور ثواب الأعمال.

15. تأويل آية: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وِرَاسًا﴾ وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَ: أَوَّلُ أَهْلِ الرِّوَايَةِ وَالتَّأْوِيلُ «النُّور» فِي الْآيَةِ الثَّامِنَةِ مِنْ سُورَةِ التَّغَابُنِ: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وِرَاسًا﴾ وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ حَيْرٌ ﴿١﴾، عَلَى أَنَّهُ الْأُئِمَّةُ حَيْثُ أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي خالد الكابلي قال فيه: «سألت أبا جعفر ؑ عن قول الله تعالى: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وِرَاسًا﴾ وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَ» فقال: يا أبا خالد النور والله الأئمة ؑ يا أبا خالد النور الإمام في قلوب المؤمنين أنور من الشمس المضيئة بالنهار وهم الذين ينورون قلوب المؤمنين، ويحجب الله نورهم عمن يشاء فتظلم قلوبهم ويغشاهم بها». رواه الكليني، الكافي، بَابُ أَنَّ الْأُئِمَّةَ ؑ نُورُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.



وهذا التأويل الوارد في الكافي هو تأويل فاسد، ذلك أن صاحب الفطرة السليمة يدرك بأنّ النور الذي أنزله تعالى إلينا هو الوحي الإلهي الذي أنزل على نبيّ الله ﷺ، وما أنزل على الرسل من قبله ﷺ، ولا يتجسد نوره في الرجال مهما بلغت مراتبهم عند الله تعالى، ولا علاقة له بالأئمة ﷺ. ومن هناك فتأويل النور على النحو الذي أورده الكليني لا يستقيم، لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق كتب التفسير بالمأثور على أنّ النور الذي أنزله الله تعالى هو القرآن الذي أنزله الله على نبيه محمد ﷺ.

16. تأويل الآيات: ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ عَمَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ و﴿فَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ و﴿فَلَنَذِقَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائب» في الآية التاسعة والعشرين من سورة الملك: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾، على أنّه ينصرف إلى «المكذّبين» بولاية علي والأئمة ﷺ، وكذلك أولوا «تعرضوا» في الآية الخامسة والثلاثين بعد المئة من سورة النساء: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾، على أنّها تعني إن تعرضوا عن ولاية علي وذريته ﷺ، وكذلك أولوا «الذين كفروا» في الآية السابعة والعشرين من سورة فصلت: ﴿فَلَنَذِقَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، على أنّها تعني الكفر بالولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله ﷺ في قول الله عزّ وجلّ: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ يا معشر المكذّبين حيث أنبأتكم رسالة ربي في ولاية علي ﷺ والأئمة ﷺ من بعده، من هو في ضلال مبين؟ كذا أنزلت وفي قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تُعْرِضُوا﴾ فقال: إن تلووا الأمر وتعرضوا عما أمرتم به ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ وفي قوله: ﴿فَلَنَذِقَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (بتركهم ولاية أمير المؤمنين ﷺ) عَذَابًا شَدِيدًا (في الدنيا) وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونفد من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة الآية الأولى لا تتجاوز قول الله تعالى لنبيه أن يقول لمشركي مكة إن الله تعالى هو الذي يملك أن يعذب أو يرحم، وإنه «إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ» قبل أن تهتدوا فمن يجبركم من عذابه: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ إِلَهِ ۖ ۚ﴾ (28) قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ ۖ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ، وستعلمون أي مَنَّا في ضلال مبين، ولا يوجد في سورة الملك أية بيّنة أو سلطان يدل على أن أيًّا من آياتها تتحدث عن الولاية، أو يعزز ما ذهب إليه الحديث. أما الآية الثانية فتدعو المسلمين إلى القسط والعدل وإلا يميلوا عن الحق والعدل، سواء من أجل فقير، أو من أجل غني، أو من أجل قريب، أو حتى من أجل أنفسهم: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُوفُومِينَ بِإِلْفِطٍ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا هَوًىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تُعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۖ﴾ وأن الله تعالى يعلم حين تلوون أو تعرضون عن الحق والعدل، ولقد توعد ضمناً المعرضين. أما التأويل الوارد في الحديث فلا يوجد في الآية، ولا فيما سبقها أو لحقها من الآيات ما يشير إليه. وكذلك تتوعد الآية الثالثة: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا سَمْعُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ ۖ﴾ بعذاب شديد: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا سَمْعُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۖ﴾ (30) فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ، فهي الأخرى لا علاقة لها بنظرية الولاية، ولا يوجد فيها ولا فيما سبقها أو لحقها من آيات ما يدل على ما ذهب إليه الحديث الذي أورده الكليني، والذين كفروا هم الذين قالوا: ﴿لَا سَمْعُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۖ﴾. ومن هناك فتأويل الآيات على النحو الوارد في الحديث لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات في كتب التفسير بالمأثور على أن دلالة الآية الأولى تنصرف إلى أنه تعالى أمر نبيه أن يقول لمشركي قريش: إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ قبل أن تهتدوا فمن يجبركم من عذابه، ثم إنه ستعلمون أي مَنَّا في ضلال مبين، وعلى أن دلالة ﴿وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تُعْرَضُوا﴾ في الآية الثانية تنصرف إلى الميل عن الحق على نحو عام، وفي الشهادة على نحو خاص، وأن دلالة الذين كفروا تنصرف للذين قالوا: ﴿لَا سَمْعُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۖ﴾.

17. تأويل الآيات ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾، ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾، ﴿قَالُوا لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾، ﴿فَمَا لَمْ يَنْتَهِ عَنْ التَّذَكُّرِ مُعْرِضِينَ﴾، ﴿كَأَلَا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «لا يرتاب» في الآية السابعة والثلاثين من سورة المدثر: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾، على أنها تعني من يتقدم إلى ولاية علي وبعض ذريته يؤخر عن سقر، ومن يتأخر عن ولايتهم يتقدم إلى سقر. كذلك أولوا ﴿أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ في الآية التاسعة والثلاثين من نفس السورة: ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾، على أنها تعني شيعة علي وبعض من ذريته. ﴿كَمَا أُولُوا﴾ ﴿لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ في الآية الثالثة والأربعين: ﴿قَالُوا لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾، على أنها تعني لم نتول علي وذريته. ولم نصل عليهم، كما أولوا ﴿عَنِ التَّذَكُّرِ مُعْرِضِينَ﴾ في الآية التاسعة والأربعين: ﴿فَمَا لَمْ يَنْتَهِ عَنْ التَّذَكُّرِ مُعْرِضِينَ﴾، على أنها تعني عن الولاية معرضين، و﴿كَأَلَا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ﴾ على أنها تنصرف إلى الولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي، عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ قال: يريدون ليطفئوا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام بأفواههم، قلت: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ قال: والله متم الإمامة، لقوله عز وجل: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلَنَا﴾ فالنور هو الإمام، قلت: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ﴾ قال: هو الذي أمر رسوله بالولاية لوصيه والولاية هي دين الحق، قلت: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كُفِرُوا﴾ قال: يظهره على جميع الأديان عند قيام القائم، قال: يقول الله: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ ولاية القائم ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ بولاية علي، قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم أما هذا الحرف فتنزيل وأما غيره فتأويل، قلت: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ قال: إن الله تبارك وتعالى سمى من لم يتبع رسوله في ولاية وصيه منافقين وجعل من جحد وصيه إمامته كمن جحد محمداً وأنزل بذلك قرآناً فقال يا محمد ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ﴾ (بولاية وصيك) قَالُوا تَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ﴾ (بولاية علي) لَكَاذِبُونَ ﴿۱﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (والسبيل هو الوصي) إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۲﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا (برسالتك) ثُمَّ كَفَرُوا (بولاية وصيك) فَطُغِيَ (الله) عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ

قلت: ما معنى لا يفقهون؟ قال: يقول: لا يعقلون بنبوتك، قلت: ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ قال: إن الله ضرب مثل من حاد عن ولاية علي كمن يمشي على وجهه لا يهتدي لأمره وجعل من تبعه سويًّا على صراط مستقيم، والصراط المستقيم أمير المؤمنين عليه السلام. قال: قلت: قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾؟ قال: يعني جبرائيل عن الله في ولاية علي عليه السلام، قال: قلت: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾؟ قال: قالوا: إنَّ محمدًا كذب على ربه وما أمره الله بهذا في علي، فأنزل الله بذلك قرآنًا فقال: ﴿إِنَّ وَلايَةَ عَلِي (علي) نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (43) وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا (محمد) بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (44) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (45) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ ثم عطف القول فقال: ﴿وَإِنَّهُ (ولاية علي) لَذِكْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ (للعالمين)﴾ (48) وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ (49) وَإِنَّهُ (عليًا) لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (50) وَإِنَّهُ (ولايته) لَحَقُّ الْيَقِينِ (51) فَسَبِّحْ (يا محمد) بِاتِّمَامِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ يقول اشكر ربك العظيم الذي أعطاك هذا الفضل، قلت: قوله: ﴿لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَامَنَّا بِهِ﴾؟ قال: الهدى الولاية، آمنا بمولانا فمن آمن بولاية مولاه، ﴿فَلَا يَخَافُ يَحْزَنًا وَلَا رَهَقًا﴾ قلت: تنزيل؟ قال: لا تأويل، قلت: قوله: ﴿لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ قال: إنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله دعا الناس إلى ولاية علي فاجتمعت إليه قريش، فقالوا يا محمد اعفنا من هذا، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله: «هذا إلى الله ليس إلي»، فاتهموه وخرجوا من عنده فأنزل الله ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ (21) قُلْ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ (إن عصيته) أَحَدٌ وَلَن أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا (32) إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَةً (في علي)﴾ قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم، ثم قال توكيدًا: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ (في ولاية علي) فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ «قلت: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ يعني بذلك القاسم وأنصاره. قلت: ﴿وَأَضِيزٌ عَلَىٰ مَا يُقُولُونَ﴾؟ قال يقولون فيك ﴿وَأَهْجَرُهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ (10) وَذَرْنِي (يا محمد) وَالْمُكَذِّبِينَ (بوصيك) أُولَىٰ التَّعَمَّةِ وَمَهْلَهْرٍ قَلِيلًا﴾ قلت: إنَّ هذا تنزيل؟ قال: نعم. قلت: ﴿لَيْسَتَيْنِ اللَّذَيْنِ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾؟ قال: يستيقنون أنَّ الله ورسوله ووصيه حق، قلت: ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾؟ قال: ويزدادون بولاية الوصي إيمانًا: «قلت: ﴿وَلَا يَزَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ قال بولاية علي عليه السلام قلت: ما هذا

الارتباب؟ قال يعني بذلك أهل الكتاب والمؤمنين الذين ذكر الله فقال: ولا يرتابون في الولاية، قلت: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾؟ قال: نعم ولاية علي عليه السلام، قلت: ﴿إِنَّهَا لَاحْدَى الْكُفْرِ﴾ قال: الولاية. قلت: ﴿لَئِنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾؟ قال: من تقدم إلى ولايتنا آخر عن سقر ومن تأخر عنا تقدم إلى سقر ﴿إِلَّا أَتَحِبُّ الْيَهُودَ﴾ قال: هم والله شيعتنا، قلت: ﴿لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾؟ قال: إنا لم نتول وصي محمد والأوصياء من بعده - ولا يصلون عليهم -، قلت: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ﴾؟ قال: عن الولاية معرضين، قلت: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾؟ قال: الولاية». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن «التقدم والتأخر» هو عن فعل الخيرات، وطاعة الله تعالى، و«أصحاب اليمين» هم الذين يدخلون الجنة دون حساب بما كانوا يعملون، ذلك أن المستثنى منه دلاليًا ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينٌ﴾ أي إن كل نفس ستحاسب على ما عملت إلا أصحاب اليمين، و﴿لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ لا تحتاج إلى تأويل، حيث تنصرف إلى أنهم لم يكونوا من الذين يقيموا الصلاة، وكذلك ﴿عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ تعني عن آيات الله التي تذكرهم وترشدهم إلى الله تعالى معرضين، كما أن ضمير الغائب في ﴿كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ﴾ ينصرف إلى القرآن وآيات الله ولا ينصرف للولاية بأية حال. أما التأويل الذي ذكره الحديث فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جل الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة ﴿لَئِنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ من شاء تقدم إلى طاعة الله ومن شاء تأخر عنها، كما أنهم اتفقوا على أن دلالة ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ تنصرف إلى المشركين الذين هم عن تذكرة الله معرضين. بينما لم تتفق الروايات حول دلالة أصحاب اليمين، فمنها ما نصت على أنهم ولدان، ومنها ما نصت على أنهم الملائكة، ومنها ما قال بأنهم الذين يؤتون كتبهم بإيمانهم.

18. تأويل الآية ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾:

أول أهل الرواية والتأويل «الدخول في رحمته» في الآية الأخيرة من سورة

الإنسان: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾، على أنها تعني الدخول في الولاية، وعلى أن «الظالمين» هم الذين أنكروا ولاية علي وبعض ذريته؛ حيث ورد في تنمة الحديث السابق: «قُلْتُ: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾؟ قال: في ولايتنا، قال: ﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ألا ترى أن الله يقول: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ قال: إن الله أعز وأمنع من أن يظلم أو ينسب نفسه إلى ظلم ولكن الله خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايتنا ولايته ثم أنزل بذلك قرآنا على نبيه فقال: ﴿وَمَا ظَلَمْتُهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم. قلت: ﴿قَوْلٌ بَيِّنٌ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ قال: يقول: ويل للمكذبين يا محمد بما أوحيت إليك من ولاية [علي بن أبي طالب ؑ] ﴿أَلَمْ تَرَ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْوَحْيَ﴾ قال: الأولين الذين كذبوا الرسل في طاعة الأوصياء ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ قال: من أجرم إلى آل محمد وركب من وصيه ما ركب، قلت: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾؟ قال: نحن والله وشيعتنا ليس على ملة إبراهيم غيرنا وسائر الناس منها برآء، قلت: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ الآية قال: نحن والله المأذون لهم يوم القيامة والقائلون صوابا، قلت: ما تقولون إذا تكلمتم؟ قال: نمجد ربنا ونصلي على نبينا ونشفع لشيعتنا، فلا يردنا ربنا، قلت: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سَيِّئِينَ﴾ قال: هم الذين فجروا في حق الأئمة واعتدوا عليهم، قلت: ثم يقال: ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾؟ قال: يعني أمير المؤمنين، قلت: تنزيل؟ قال: نعم. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ تنصرف إلى إحدى داليتين: الأولى أن يهديهم إلى دين الحق، ومن هُدي إلى دين الحق زحزح عن النار ودخل الجنة، والثانية أن يرحمهم من عذابه ويدخلهم جنته. أما القول المنسوب زورا إلى أبي الحسن ؑ: «لكن الله خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايتنا ولايته ثم أنزل بذلك قرآنا على نبيه فقال: ﴿وَمَا ظَلَمْتُهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، فلهو الإفك العظيم، والشرك الصريح، فالله تعالى لا يخلط أحد من خلقه به أبداً سبحانه وتعالى عما يصفون، والقائلون بهذا القول يلحدون في أسماء الله وصفاته، فيلحدون في الأحد، والصمد، ولم

يكن له كفواً أحد، ويجعلون لله من عباده جزءاً؛ حيث يقول تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾. ومن هناك فالتأويل الذي أورده الكليني، هو مجرد إلباس للحق بالباطل، ولي لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جل الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي﴾ تعني يدخل من يشاء لجنته، و﴿وَالْقَالِلِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾ تعني والكافرون ﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾.

19. تأويل آية ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ ۚ وَأَبْقَى﴾: أول أهل الرواية والتأويل «إيثار الدنيا» في الآية السادسة عشرة من سورة الأعلى: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ ۚ وَأَبْقَى﴾ على أنها تعني إيثار ولاية غير علي وبعض من ذريته عليه السلام، وإيثار الآخرة تعني إيثارهم بالولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى المفضل بن عمر قال فيه: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قوله عز وجل: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ قال: ولايتهم ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ قال: ولاية أمير المؤمنين عليه السلام ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ 18 ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يلوي عنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر، فتفضيل الدنيا والعاجلة من طبيعة غالبية الناس، قبل أن يولد علي عليه السلام، وبعد وفاة آخر أئمة أهل الرواية والتأويل وهو الإمام الحادي عشر من أئمة الشيعة، وأنّ هذا التفضيل مذكور في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى عليهما السلام، أي قبل مولد علي وبنيه بقرون عليهم السلام. فكيف يكون الأمر متعلقاً بنظرية الإمامة؟ غير أن المبطلين والوضّاع صوّروا الأمر، وكأن الشغل الشاغل لله تعالى ولكتبه ورسله عليه السلام، التبشير بنظرية الإمامة وبالأئمة. فكان حالهم كحال الطفل الذي يحلم بقطعة حلوى فيرى كل شيء يشبه الحلوى، فكل آيات القرآن تتحدث عن نظرية الولاية وفقاً لمرويات مدرسة الرواية والتأويل. ثم كيف يمكن أن يكون إيثار الدنيا موضع تساؤل من أحد من المسلمين العرب وفي زمن النبوة؟ إلا أن يكون السؤال من قبيل سؤال العارف أي إنه يطرحه المتسائل لغرض الوصول إلى إجابة

محددة سلفاً، على طريقة محاورات الفلاسفة وصناع الدراما لغرض التمهيد لنظرية محددة أو إجابة معينة يريد الفيلسوف أو الكاتب المسرحي تهيئة المتلقين لقبولها. وهذه هي الطريقة المتبعة في أغلب هذه المرويات وهو ما يؤكد أنها موضوعة ومصطنعة للدفاع عن نظرية الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن إثثار الحياة الدنيا يعني تقديمها على الآخرة.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - ر):

التأويلات التي تختزل الإيمان بالله في التسليم بولاية الأئمة:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ | يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في ولاية الأئمة «من ولد علي وعلي»، ولا تتبعوا خطوات الشيطان، إنه لكم عدو مبين. | يا أيها الذين آمنوا امتثلوا لأمر الله كافة، ولا تتبعوا أمر الشيطان، إنه لكم عدو مبين.   |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾                                       | إنّ الذين كفروا بالله وبولاية علي ومن بعده من الأئمة، سواء عليهم أنذرتهم يا محمد أم لم تنذرهم لا يؤمنون.  | إنّ الذين كفروا بالله، سواء عليهم أنذرتهم يا محمد أم لم تنذرهم لا يؤمنون.               |
| ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾                      | إنما تنذر من اتبع علي وخشي الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم.  | إنما تنذر من اتبع القرآن وخشي الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم.                     |
| ﴿أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ يَسْخَطُ مِنَ اللَّهِ﴾   | أفمن اتبع الأئمة من ولد علي وعلي كمن بآء يسخط من الله.  | أفمن اتبع ما يرضي الله من القول والفعل كمن بآء يسخط من الله على سوء ما قدمت يداه.       |
| ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَوْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾                                 | لا ينفع نفساً إيمانها إن لم تكن آمنت في الميثاق وأقرت بالأنبياء والأوصياء من ولد علي وعلي خاصة.           | لا ينفع نفساً إيمانها إن لم تكن آمنت قبل مجي آيات ربك، أو كسبت في إيمانها عملاً صالحاً. |



|  |  |   |
|--|--|---|
| <p>وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.</p>   | <p>وقالوا الحمد لله الذي هدانا في ولاية الأئمة «من ولد علي وعلي» وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.</p>  | <p>﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ﴾</p>  |
| <p>ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الإيمان بالله كفراً فأحلوا قومهم دار البوار.</p>  | <p>ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الإيمان بولاية الأوصياء «من ولد علي وعلي» كفراً بها فأحلوا قومهم دار البوار.</p>                                    | <p>﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كَفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾</p>   |
| <p>فقال الذين كفروا بالله للذين آمنوا به: أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً.</p>  | <p>فقال الذين كفروا بولاية الأوصياء «من ولد علي وعلي» للذين آمنوا بها: أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً.</p>                                     | <p>﴿وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ أَتَيْنُنَا بِتَنَادٍ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾</p>   |
| <p>وكم أهلكنا قبل هؤلاء الكافرين بالله من أمم سالفه هم أحسن أثاثاً ورثياً.</p>   | <p>وكم أهلكنا قبل هؤلاء المنكرين لولاية الأوصياء «من ولد علي وعلي» من أمم سالفه هم أحسن أثاثاً ورثياً.</p>   | <p>﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِئًّا﴾</p>   |
| <p>قل من كان لا يؤمن بالله، فليمدد له الله في ضلالتة وطغيانه، وحين يرون ما يوعدون إماماً عذاب الدنيا أو الآخرة فسيعلمون من هو شر مكاناً وأضعف جنداً.</p> | <p>قل من كان لا يؤمن بولاية الأوصياء «من ولد علي وعلي»، فليمدد له الله في ضلالتة وطغيانه وعند ظهور القائم سيعلمون من هو شر مكاناً وأضعف جنداً.</p> | <p>﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾</p> |
| <p>قال اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو فإمّا يأتينكم مني كتاب فمن اتبع الكتاب فلا يضل ولا يشقى.</p>   | <p>قال اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو فإمّا يأتينكم مني هدى يهدي للأوصياء فمن اتبع أمرهم ولم يجز طاعتهم فلا يضل ولا يشقى.</p>                    | <p>﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾</p>  |

|  |  |  |
|--|--|--|
| <p>الله نور السماوات والأرض<br/>مثل نور توحده كمشكاة فيها<br/>مصباح المصباح في زجاجة<br/>المصباح المصباح في زجاجة<br/>الزجاجة كأنها كوكب دري<br/>يوقد من شجرة مباركة زيتونة<br/>لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها<br/>يضيء ولو لم تمسسه نار.</p> | <p>مثل نوره كمشكاة فاطمة فيها<br/>مصباح الحسن المصباح في زجاجة<br/>الحسين الزجاجة كأنها فاطمة وهي<br/>الكوكب الدري بين نساء أهل الدنيا<br/>يوقد من شجرة إبراهيم المباركة<br/>زيتونة لا يهودية ولا نصرانية يكاد<br/>العلم ينفجر بها ولو لم تمسسه نار.</p> | <p>﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ<br/>نُورِهِ كَمِثْكَوْفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ<br/>فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ<br/>يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا<br/>شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ<br/>وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾</p> |
| <p>إليه تصعد أعمال العباد<br/>وترفع من كلم طيب<br/>وعمل صالح.</p>  | <p>إليه يصعد الكلم الطيب<br/>والعمل الصالح للذين يتولون<br/>الأوصياء «من ولد علي وعلي»<br/>يرفعه، ومن لم يتولهم<br/>لا يرفع له عملاً.</p>  | <p>﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ<br/>الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾</p>  |
| <p>لقد وجب العقاب على<br/>أكثرهم، لأنهم لا يؤمنون<br/>بالله، ولا يصدقون رسوله.</p>   | <p>لقد وجب العقاب على الذين<br/>لا يقرون بولاية الأوصياء<br/>«من ولد علي وعلي»<br/>فهم لا يؤمنون بولايتهم.</p>   | <p>﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا<br/>يُؤْمِنُونَ﴾</p>  |
| <p>وجعلنا من بين أيديهم سداً<br/>وبالله سداً، ومن خلفهم سداً<br/>فأغشيناهم فهم لا يبصرون.</p>  | <p>وجعلنا من بين أيديهم سداً<br/>ومن خلفهم سداً فأغشيناهم<br/>فهم لا يبصرون عقوبة منه لمن<br/>أنكر ولاية الأوصياء من ولد<br/>علي وعلي.</p>   | <p>﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ<br/>خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا<br/>يُبْصِرُونَ﴾</p>  |
| <p>ترى المؤمنين والمؤمنات<br/>يسعى نورهم بين أيديهم،<br/>ويؤمنانهم يوم القيامة،<br/>لهم البشرى.</p>  | <p>ترى الأئمة «من ولد علي<br/>وعلي» يسعى نورهم بين<br/>أيديهم وبإيمانهم يوم القيامة<br/>لهم البشرى.</p>  | <p>﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى<br/>نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَمْنٍ مِنْ خَلْفِهِمْ<br/>يُسْرَعُونَ﴾</p>  |
| <p>فآمنوا بالله ورسوله، ونور<br/>الوحي الذي أنزلنا والله بما<br/>تعملون خبير.</p>  | <p>فآمنوا بالله ورسوله ونور الأئمة<br/>«من ولد علي وعلي» الذي<br/>أنزلنا، والله بما تعملون خبير.</p>   | <p>﴿فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي<br/>أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾</p>  |

|  |  |  |
|--|--|--|
| ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾<br>﴿فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾                 | قل هو الرحمن آمنا به، وعليه<br>توكلنا، فستعلمون أيها<br>المكذبون بولاية الأوصياء<br>«من ولد علي وعلي»، من هو<br>في ضلال مبين.            | قل هو الرحمن آمنا به، وعليه<br>توكلنا، فستعلمون أيها<br>الكافرون، من هو في ضلال<br>مبين.                               |
| ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَّ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلُوتُوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ | إن تلوتوا الأمر وتعرضوا عما<br>أمرتم به، في علي والأوصياء<br>من بعده، فإن الله كان بما<br>تعملون خبيراً.                                 | فلا تتبعوا الهوى إن الله تعالى<br>يعلم حين تعدلون وحين تلون<br>أو تعرضون عن الحق والعدل،<br>إنه كان بما تعملون خبيراً. |
| ﴿فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾                   | فلنذيقن الذين كفروا بولاية<br>علي والأوصياء من ذريته عذاباً<br>شديداً في الدنيا ولنجزينهم<br>أسوأ الذي كانوا يعملون.                     | فلنذيقن الذين كفروا بالله عذاباً<br>شديداً وسنجزيههم أسوأ الذي<br>كانوا يعملون.  |
| ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾  | لمن شاء منكم أن يتقدم إلى<br>ولاية الأوصياء من ولد علي<br>وعلي أو يتأخر عنها فمن تقدم<br>إليها آخر عن سقر ومن تأخر<br>عنها تقدم إلى سقر. | لمن شاء منكم أن يتقدم في<br>طاعة الله ونيل رضاه<br>أو يتأخر عن ذلك.  |
| ﴿إِلَّا أَحَبَّ إِلَيْنِ﴾  | إلا شيعه علي والأوصياء<br>من ذريته.  | إلا الذين يدخلون الجنة دون<br>حساب بما كانوا يعملون.   |
| ﴿قَالُوا لَرَأَيْتَكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾  | قالوا لم نتول وصي محمد<br>والأوصياء من ذريته، ولم<br>نصل عليهم.  | قالوا لم نكن من الذين يقيمون<br>الصلاة.  |
| ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾  | فما لهم عن ولاية الأوصياء<br>من ولد علي وعلي معرضين.   | فما لهم عن آيات الله التي<br>تذكروهم وترشدتهم إلى الله<br>تعالى معرضين.  |
| ﴿كَأَلَا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ﴾   | كلا إن ولاية الأوصياء<br>من ولد علي وعلي تذكرة.  | كلا إن القرآن لتذكرة.  |
| ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾  | يدخل من يشاء في ولاية الأوصياء<br>من ولد علي وعلي، والظالمين لهم<br>أعد الله عذاباً أليماً.  | يدخل من يشاء في رحمته،<br>والظالمين لأنفسهم ولغيرهم<br>أعد الله لهم عذاباً أليماً.                                     |

|  |   |   |
|--|---|---|
| ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ | بل تؤثرون ولاية غير الأوصياء «من ولد علي وعلي»، وولاية علي خير وأبقى. | بل تؤثرون مغام الدنيا، والآخرة خير وأبقى. |
|--|---|---|

### التعليق:

اختزل المتأولون «الإيمان بالله تعالى» في الجدول أنفًا في الإيمان بولاية الأئمة، والكفر بالله بالكفر بولايتهم؛ حيث اختزل «الدخول في السلم» في الآية الأولى والذي ينصرف إلى الدخول في الإسلام في الدخول في الولاية، واختزل ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في الآية الثانية في الكفر بولاية الأئمة، واختزل «مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ» فيمن اتبع علي. وأول «الذين لا يؤمنون» على أنهم لا يؤمنون بالولاية، واختزل «من اتبع رضوان الله» فيمن اتبع نظرية الولاية، وأولت دلالة ﴿لَا يَفْعَلُ نَفْسًا إِيْمَانًا﴾ أو ﴿كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾ على أنها تنصرف إلى الإقرار بالأنبياء والأوصياء. و«الهداية» التي تنصرف إلى الاهتداء لعبادة الله تعالى وطريقه المستقيم في الاهتداء للولاية، و﴿الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كَفْرًا﴾ اختزلوا في الذين بدلوا ولاية الأئمة بولاية غيرهم، والسؤال الذي ورد على لسان الذين كفروا والموجه للذين آمنوا ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ أول ليُصرف إلى الذين أقروا بالولاية فهم خير مقامًا وأحسن نديًا، وأول ضمير الغائبين في الآية: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرَدًّا﴾ على أنه ينصرف إلى منكري ولاية الأوصياء، واعتبر «الذين كانوا في الضلالة» هم الذين ينكرون الولاية، والهدى الذي يأتي من الله تعالى صار ما يهدي للأوصياء، و«من اتبع الهدى» صار هو الذي يقر بالولاية، و«الله تعالى ونوره» اختزلا في الأئمة! و«الكلم الطيب» صار وفق المتأولين لا يصعد الله تعالى إلا بمصعد الإقرار بالولاية، و«الذين حق عليهم القول فهم لا يؤمنون» صاروا الذين لا يؤمنون بولاية الأئمة، و«الذين جعل الله تعالى من بينهم سداً ومن خلفهم سداً» صاروا الذين لا يؤمنون بالولاية، و«الذين يسعى نورهم بين أيديهم» اختزلوا في الأئمة، و«النور الذي أنزله الله تعالى» صار ينصرف إلى الأئمة فغدوا وفق التأويل منزلين من السماء! و«ستعلمون من هو في ضلال مبين» صار المنكر لولاية الأئمة، و«إن تلووا وتعرضوا» صارت تعني أن

تعرضوا عن الولاية، والذين كفروا في قوله تعالى: ﴿فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ صاروا الذين يكفرون بالولاية، و«لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر» صار من شاء أن يتقدم للولاية أو يتأخر عنها، وأصحاب اليمين صاروا شيعة علي والأئمة، و«لم نك من المصلين» صارت تعني لم نتول علي عليه السلام، و«ما لهم عن التذكرة معرضين» صارت ما لهم عن الولاية معرضين، و﴿كَأَنَّهُ تَذَكُّرٌ﴾ على أنها تنصرف إلى الولاية، والقرآن في «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا» اختزل في ولاية علي والأئمة عليهم السلام، و«يدخل من يشاء في رحمته» صارت تعني الدخول في ولاية علي والأئمة عليهم السلام، وعلى أن «الظالمين» هم الذين أنكروا ولاية علي وبعض ذريته، و﴿تُؤْتِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ صارت تعني إيثار غير ولاية علي والأئمة عليهم السلام. وما الإفك والكذب على الله تعالى إن لم يكن هذا الذي يافكون؟

### ز. التأويلات المتعلقة بشفاعاة الأئمة وإنقاذهم لشيعتهم من النار

1. تأويل الآية ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اخْتَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «من الموصولية» في الآية السابعة والثمانين من سورة مريم: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اخْتَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾: على أنها تنصرف إلى من دان بولاية علي وبعض ذريته عليهم السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا نُنَاقِلُ عَلَيْهِمْ ءَابَتَنَا يَتَنَبَّ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله دعا قريشاً إلى ولايتنا فنفروا وأنكروا، فقال الذين كفروا من قريش للذين آمنوا: الذين أفرأوا لأمير المؤمنين ولنا أهل البيت: أي الفريقين خير مقامًا وأحسن نديًا، تعبيراً منهم، فقال الله ردًا عليهم: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ - مِنْ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ - هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾. قلت: قوله: ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ قال: كلهم كانوا في الضلالة لا يؤمنون بولاية أمير المؤمنين عليه السلام ولا بولايتنا فكانوا ضالين مضلين، فيمد لهم في ضلالتهم وطغيانهم حتى يموتوا فيصيرهم الله شر مكانًا وأضعف جنودًا، قلت: قوله: ﴿حَقِّقْ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ

مَكَانًا وَأَضَعُفَ جُنْدًا؟ قال: أما قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ فهو خروج القائم وهو الساعة، فسيعلمون ذلك اليوم وما نزل بهم من الله على يدي قائمه، فذلك قوله: ﴿مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا﴾ (يعني عند القائم) وَأَضَعُفَ جُنْدًا، قلت: قوله: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾؟ قال: يزيدهم ذلك اليوم هدى على هدى باتباعهم القائم حيث لا يجحدونه ولا ينكرونه، قلت: قوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾؟ قال: إلا من دان الله بولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده فهو العهد عند الله. قلت: قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾؟ قال: ولاية أمير المؤمنين هي الود الذي قال الله تعالى، قلت: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْثِيهِ لِسَانُكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنَذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾؟ قال: إنما يسره الله على لسانه حين أقام أمير المؤمنين ﷺ علماً، فبشر به المؤمنين وأنذر به الكافرين وهم الذين ذكرهم الله في كتابه لُدًّا أي كفاراً،.. قال: وسألته عن قول الله: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ ءَابَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ قال: لتنذر القوم الذين أنت فيهم كما أنذر آباؤهم فهم غافلون عن الله وعن رسوله وعن وعيده» لقد حق القول على أكثرهم (ممن لا يقرون بولاية أمير المؤمنين ﷺ والأئمة من بعده) فهم لا يؤمنون «بإمامة أمير المؤمنين والأوصياء من بعده، فلما لم يقروا كانت عقوبتهم ما ذكر الله ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ﴾ في نار جهنم، ثم قال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ عقوبة منه لهم حيث أنكروا ولاية أمير المؤمنين ﷺ والأئمة من بعده هذا في الدنيا وفي الآخرة في نار جهنم مقمحون»، ثم قال: يا محمد ﷺ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بالله وبولاية علي ومن بعده ثم قال: ﴿إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ (يعني أمير المؤمنين ﷺ) وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشَّرَهُ (يا محمد) بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ ﴿الَّذِينَ اهْتَدَوْا﴾ تعني الذين اهتدوا لعبادة الله تعالى، ولم تتفرق بهم السبل، و﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ﴾ تنصرف إلى أَنَّهُ لا يملكون الشفاعة إِلَّا من تعهد الله له بذلك، ولم يتعهد الله تعالى

لأحدٍ بذلك في القرآن، فالقول بأنه ثمة من اتخذ عند الله عهدًا لا يجوز، فالله تعالى قد يتخذ عهدًا على نفسه لمصلحة العباد، أمّا أن يُقال بأن أحدًا من العباد اتخذ عند الله عهدًا، فيُعد إلحادًا في أسماء الله تعالى وصفاته، ويجعل له أندادًا سبحانه وتعالى عما يصفون. وهو ما يدحض القول بشفاعة النبي ﷺ، وشفاعة الأئمة. وكذلك القول بأن الاهتداء ينصرف إلى اتباع القائم، وأن من دان لولاية علي وبعض ذريته ﷺ يملك الشفاعة، قول لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفًا للكلم عن مواضعه، وإخضاعًا لآيات الله لنظريات البشر في الولاية والشفاعة.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن «يزيد الله الذين اهتدوا هدى» تعني ويزيد الله من سلك سبيل الرشده هدى. وكذلك تنصرف دلالة ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ إلى أنه لا يملك هؤلاء الكافرون بربهم يوم القيامة الشفاعة، إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ مِنْهُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ فِي الدُّنْيَا عَهْدًا بِالْإِيمَانِ بِهِ، وتصديق رسوله ﷺ، والإقرار بما أنزل عليه والعمل به. وهذا القول أيضًا لا يستقيم؛ ذلك أن ميثاق المؤمن مع الله تعالى وعهده لا يتضمن الشفاعة، فلم يتعهد الله تعالى في القرآن بأن يمنح الشفاعة لكل من آمن به وصدق المرسلين، بل قال بأنه لا تُمنح الشفاعة للخلق إِلَّا بِإِذْنِهِ، دون أن يمنحها لأحدٍ منهم. ومن هناك فلم يتخذ أحدٌ من الخلق عند الله عهدًا، ثم إن اتخاذ العهد عند الله تعالى ورد في القرآن ثلاث مرات جميعها كانت بصيغة استفهام استنكاري، كانت الأولى في الآية: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا السَّارُ إِلَّا أَنْصَابًا مَعْدُودَةٌ قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(1)</sup>، والثانية في الآية: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَالًا وَوَلَدًا ۚ ۞۞۞ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾<sup>(2)</sup>، وهذه الثالثة وردت في سياق الاستنكار أيضًا حيث هم لا يملكون الشفاعة ولم يتخذوا عند الله عهدًا. ومن هناك فالتأويل الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه إلباسًا للحق بالباطل، وليّا لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظرية الولاية.

(1) سورة البقرة، الآية: 80.

(2) سورة مريم، الآيتان: 77 - 78.

2. تأويل الآية ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «من الموصولية» في الآية الثانية والأربعين من سورة الحج: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (40) يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (41) إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ، على أنها تعني الأئمة؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى زيد الشحام قال فيه: «قال لي أبو عبد الله عليه السلام - ونحن في الطريق في ليلة الجمعة -: اقرأ فإنها ليلة الجمعة قرأنا، فقرأت: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ (كان) مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ (40) يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (41) إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ» فقال أبو عبد الله عليه السلام: نحن والله الذين رحم الله ونحن والله الذي استثنى الله لكننا نغني عنهم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن الجملة «إلا من رحم ربي» وردت استثناءً وانقطاعاً عن أول الكلام، أي على قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾، وهي استثناء على جملة ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا﴾، أي أنه لا يغني حميمٌ ولا نصيرٌ عن حميمه أو نصيره شيئاً إلا من أغنى عنه الله تعالى، ثم إنه كيف تجرأ المبطلون فأضافوا الأئمة إلى الله تعالى؟ وجعلوهم يغنون عن الله تعالى! إن ذلك تالله لشرك جلي. والله تعالى ينفي عن رسوله محمد ﷺ أن ينقد من في النار: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ (1). ومن هناك فإضافة الأئمة لله تعالى في تأويل الآية يُعد شركاً بيناً، وتحريفاً للكلم عن مواضعه، وليأ لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية. بل إنه تنبغي الإشارة إلى أنه من بين دلالات الآية، أنه لا يغني إمامٌ عن شيعته شيئاً فتنقض الآية نظرية شفاعة الأئمة.

وتختلف الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على دلالة «من رحم ربي»، فمنهم من صرفها إلى الشفعاء الذين يغنون من الله وفقاً لتلك الروايات، التي تخضع الآية لنظرية الشفاعة، واتخاذ الشفعاء، ومنهم من قصر الإغناء على الله تعالى دون غيره.



## خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - ز):

التأويلات المتعلقة بشفاعة الأئمة وإنقاذهم لشيعتهم من النار:

| الكلم  | الدلالة المحرفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|---|---|
| ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾  | لا يملكون الشفاعة إلا من دان لله بولاية الأوصياء من ولد علي وعلي فهو العهد عند الله.                          | لا يملك المجرمون الشفاعة إلا من اتخذ عند الله عهدًا، وما لأحد من الخلق ادعاء ذلك.                 |
| ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (41) إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ | يوم لا يغني مولى عن مولى شيئًا ولا هم ينصرون إلا الأوصياء من ولد علي وعلي فهم يغنون عن الله! فيشفعون لشيعتهم. | يوم لا يغني مولى عن مولى شيئًا ولا هم ينصرون، إلا من شمله الله تعالى برحمته إنه هو العزيز الرحيم. |

## التعليق:

أول المتأولون الآيتين اللتين تقرران بأنه يوم القيامة «لا تملك نفساً لنفس شيئاً»، تأويلاً يجعل الأئمة يملكون للأنفس شيئاً، فيملكون الشفاعة، على خلاف ما ورد في الآية وآيات غيرها. وإذا كان الله تعالى ينفي عن رسوله محمد ﷺ أن ينقذ من في النار: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾<sup>(1)</sup> كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾<sup>(2)</sup>، وقال أيضاً: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَتَيْنَا لَنَا كَرَّةً فَنَتَّبِعُ لِمَنْ كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾<sup>(3)</sup>، فكيف تجرأ هؤلاء المبطلون على أن يقولوا أبي عبد الله ﷺ ما لم يقل، حين نسبوا إليه القول: «لكننا نغني عنهم». فويل للذين يعتقدون بأنه ثمة من يغني عن الله شيئاً، وويل لمن يكتب الكتاب بيده ويقول بأنه من عند الله.

(1) سورة الزمر، الآية: 19.

(2) سورة النساء، الآية: 123.

(3) سورة البقرة، الآية: 167.

## س. التأويلات المتعلقة باختزال النبوة وقربى النبي وطاعة الله ورسوله في الأئمة

1. تأويل آية ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير المخاطب» في الآية الخامسة بعد المئة من سورة النساء: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾ على أنه يشمل الأوصياء؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى عبد الله بن سنان قال فيه: «قال أبو عبد الله عليه السلام: لا والله ما فوض الله إلى أحد من خلقه إلا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وإلى الأئمة، قال عز وجل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾ وهي جارية في الأوصياء عليه السلام». رواه الكليني، الكافي، باب التفويض إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وإلى الأئمة عليه السلام في أمر الدين.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تستخدم ضمير المخاطب المفرد، والمتعلق بمتلقي الوحي عليه السلام فلا ينصرف الضمير لغيره، ولم تأت الآية على ذكر الأئمة أو الأوصياء. ولو أراد الله تضمين الأوصياء كما ذهب الحديث الذي رواه الكليني لاستخدم الله تعالى ضمير المخاطبين في «لتحكم» وفي «أراك» على النحو «لتحكموا بين الناس بما أراكم الله». ومن هناك فتأويل الآية على النحو الوارد في الحديث لا يعدو كونه إلباساً للحق بالباطل وتحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله تعالى لنظريات البشر في الولاية.

ويتفق جل المفسرين بالمأثور على أن ضمير المخاطب يعود على النبي محمد ﷺ دون غيره.

2. تأويل الآيتين ﴿وَمَا كُنَّا لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾، ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآيتين الثالثة والخمسين والتاسعة والستين من سورة الأحزاب: ﴿وَمَا كُنَّا لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾، ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ على أن «الأذى» الوارد في الآيتين لرسول الله ﷺ، يتعلق بإنكار ولاية علي وبعض من ذريته عليه السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه

إلى أحمد بن النضر عن محمد بن مروان رفعه إليهم في قول الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ في علي و«الأئمة» كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، فالآيتان تأمران المسلمين بآلا يلحقوا الأذى بالنبِيِّ ﷺ في نفسه أو في أزواجه وأقاربه على نحو عام، وحددت هذه الآية أصنافاً من هذا الأذى، حيث قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِظِينَ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا إِذَا طَعِمْتُمْ فَلَنْتَشْرُؤُوا وَلَا مُسْتَعْسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَعِجْ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجْ مِنْ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ﴾<sup>(1)</sup>، وكذلك ألحق المسلمون، الذين قالوا بحديث الإفك، والذين كفروا بعض من زوجاته، والذين قتلوا أحفاده وأخرجوهم من ديارهم، والذين لعنوه من على المنابر، الأذى برسول الله ﷺ، وخالفوا عن أمر الله تعالى في آية المودة في القربى: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوهُ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾<sup>(2)</sup>.

ولعل المقارنة بين أذى النبي ﷺ والأذى الذي ألحقه بنو إسرائيل بالنبِيِّ موسى ﷺ في الآية: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ تحيلنا إلى طبيعة ذلك الأذى. وينصرف أذى بني إسرائيل لموسى ﷺ، على الأرجح، إلى مجادلته إياه واعتدائهم في السبت، وطلبهم أن يريهم الله جهرة، واستبدالهم قولاً غير الذي قيل لهم، وقولهم له ﴿فَإَذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا﴾، وقولهم ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ﴾، وعبادتهم العجل حين ذهب إلى ميعاد ربه. أما القول الذي نسبته الروايات لأبي هريرة في كتب التفسير بالمأثور عن اتهام بني إسرائيل لموسى ﷺ في خلقته لتستره عنهم، وأسطورة هروب الحجر بثيابه ليرى بني إسرائيل جمال خلقته، وخلوه من أي عيب فلا يستقيم لصاحب الفطرة السليمة، وهي من أكاذيب الرواة حتى لا يدرك الناس

(1) سورة الأحزاب، الآية: 53.

(2) سورة الشورى، الآية: 23.

طبيعة الأذى الذي يلحقه الناس بالرسول ﷺ، والتي تنحصر في نبذ ما أنزل عليهم والمخالفة عن أمر الله ورسوله ﷺ. أما تأويل الآيتين على النحو الذي أورده الكليني فهو لا يستقيم، ولا يعدو كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله تعالى لنظريات البشر.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أنّ الأذى يتعلق بأزواجه ﷺ، رغم كون دلالة الأذى في الآية قد تنصرف إلى المخالفة عن أمر الله تعالى ورسوله ﷺ، ولا تقتصر على إلحاقهم الأذى لنفسه ﷺ أو لأزواجه ﷺ.

3. تأويل آية ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ أول أهل الرواية والتأويل الآية الحادية والسبعين من سورة الأحزاب: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ على أنها تعني طاعة الله ورسوله في ولاية علي ﷺ، حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (في ولاية علي [وولاية] الأئمة من بعد) فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا» هكذا نزلت». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

والتأويل خاطئ، فالإسلام بُني على طاعة الله ورسوله، رغم أنّ البعض يقصره على ما ورد في حديث «بُني الإسلام على خمس»، فالإسلام بُني على أوامر ونواهٍ صادرة عن الله تعالى ورسوله ﷺ، بينما اقتصر الحديث المذكور على الأوامر دون النواهي. كما أنّ حديث بُني الإسلام على خمس علاوة على عدم اشتماله على النواهي، فهو لا يتضمن أوامر إلهية كثيرة يأتي في مقدمتها: التمسك بالقرآن وعدم نبذه وراء ظهورنا، كما فعل الذين أوتوا الكتاب من قبلنا، والجهاد في سبيل الله، والإيفاء بالعقود وعلى رأسها عهد الله وميثاقه، كما لا يأتي على ذكر الله تعالى وتسبيحه، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويحصر الإنفاق في سبيل الله في الزكاة رغم كون الإنفاق في القرآن يفوقها. ومن هناك فالقول بُني الإسلام على خمس إن لم يحمل على المجاز فيه الكثير من الخطورة، إذ يتجاوز أركاناً أساسية في الإسلام لا يمكن تجاوزها.

ومن هناك فلا ينبغي الركون إليه عند الحديث عن أركان الإسلام بل ينبغي التأكيد على أنّ الإسلام بُني على طاعة الله ورسوله ﷺ في المطلق. والآية تُعدّ الذين يطيعون الله ورسوله بالفوز العظيم، أي إنّها تُعدّ المؤمنين بالفوز العظيم، والمؤمن قرآنياً هو الذي يطيع الله ورسوله ﷺ. ومن هناك فلا علاقة للآية بنظرية الولاية، ومحاولة إيجاد أية علاقة بينهما، لا تعدو كونها إلباساً للحقّ بالباطل، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر، ذلك أنّها تقصر طاعة الله ورسوله التي هي صفة المؤمنين على طاعتهما في الولاية، وهو ما ينصرف إلى طاعة الرواة وليس طاعة الله ورسوله، حيث لم يرد بشأن ما ابتدعه الرواة في الولاية شيء في القرآن.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ طاعة الله ورسوله الواردة في الآية مطلقة، وتشمل طاعة كافة أوامر الله تعالى ورسوله ﷺ، دون قصر ذلك على أمر بعينه.

4. تأويل آية ﴿قُلْ لَا أَتْلُو عَلَيْكُمْ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾: أوّل أهل الرواية والتأويل الآية الثالثة والعشرين من سورة الشورى: ﴿قُلْ لَا أَتْلُو عَلَيْكُمْ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقَرِّفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾، على أنّها تدعو المسلمين إلى التسليم بولاية علي وإمامته على المسلمين، وكذلك بقية الأئمة من بنيه ﷺ. حيث أورد الشيرازي في تفسيره الأمثل: «ومودة ذوي القربى ومحبتهم. كما سيأتي بيانها بشكل مفصل - ترتبط بقضية الولاية وقبول قيادة الأئمة المعصومين ﷺ من آل الرسول، حيث تعتبر في الحقيقة استمراراً لقيادة النبي ﷺ واستمراراً للولاية الإلهية، وجلّي أنّ قبول هذه الولاية والقيادة كقبول نبوة النبي ﷺ ستكون سبباً لسعادة البشرية نفسها وستعود نتائجها إليها».

ولا تذهب هذه الآية، في تقديري، إلى أبعد من أنّ يُحيط المسلمين أزواج النبيّ وعشيرته وذريته بالمودة والرعاية، وهو ما لم يقوموا به بسبب الصراعات السياسية والمذهبية، بل قُتلوا ولُعِنوا من على المنابر من قبل فقهاء ووعاظ السلاطين، والسؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا؛ هو إذا كانت المودة

في القربى تنصرف إلى قبول إمامتهم؟ فكيف تتحقق مودة قربي النبي ﷺ في ابنته فاطمة، وفي أبناء الحسن ﷺ وهم قد استبعدوا من الولاية؟ وذهب بعض المغالين في حبّ علي وبنيه ﷺ إلى القول: بأنه لا تضر مع حبّ آل محمد (والمقصود علي وبعض بنيه) معصية، ولا تنفع مع كرههم حسنة، وهو ما يندرج وعلى نحو بيتن في دائرة الشرك. أما تأويل الآية على أنها تعني الإقرار بولاية علي وبعض بنيه ﷺ فهو مجرد إلباس للحق بالباطل، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 4 - س):

التأويلات المتعلقة باختزال النبوة وقربي النبي وطاعة الله ورسوله في الأئمة:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾  | ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْقُرْآنَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ أَنْتَ وَالْأَوْصِيَاءُ مِنْ وَلَدِ عَلِيٍّ وَعَلِيٌّ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكُمْ اللَّهُ﴾    | ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْقُرْآنَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾   |
| ﴿وَمَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾<br>﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِنْهُمَا قَالُوا﴾ | ﴿وَمَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْأَئِمَّةِ مِنْ وَلَدِ عَلِيٍّ وَعَلِيٌّ كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِنْهُمَا قَالُوا﴾  | ﴿وَمَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ فِي دِينِ اللَّهِ وَأَزْوَاجِهِ وَقُرَابَتِهِ، كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِنْهُمَا قَالُوا﴾ |
| ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾  | ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِي وِلَايَةِ الْأَوْصِيَاءِ مِنْ وَلَدِ عَلِيٍّ وَعَلِيٌّ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾                                     | ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾   |
| ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾   | ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ أَجْرًا عَلَى إِبْلَاغِكُمْ رِسَالَةَ الْإِسْلَامِ إِلَّا قَبُولَكُمْ وِلَايَةِ الْأَوْصِيَاءِ مِنْ وَلَدِ عَلِيٍّ وَعَلِيٍّ مِنْ بَعْدِي﴾ | ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ أَجْرًا عَلَى إِبْلَاغِكُمْ رِسَالَةَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَنْ تَوَادُّوا قُرَابَتِي وَأُولِيَّ رَحْمِي﴾                                  |

## التعليق:

أول المتأولون الآيات التي تنصرف للنبي ﷺ على نحو يجعل الأئمة شركاء لنبي الله ﷺ في تلقي التنزيل، فقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُذَوُّوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ صار ينصرف إلى إنكار ولاية الأئمة، و«طاعة الله ورسوله» التي هي صفة للمؤمنين واختزلها المتأولون في الإقرار بولاية الأئمة، و«المودة في القربى» صارت التسليم بالولاية، رغم أن الولاية لا تشمل بعض قربي النبي ﷺ كابنته فاطمة وأبناء الحسن ﷺ، كما تشمل آية المودة في القربى أمهات المؤمنين ومن بينهما السيدتان عائشة وحفصة اللتان طالهما عنت كبير من أتباع مدرسة الرواية والتأويل وصل إلى حد التكفير! وهو ما يتجاوز معصيته تعالى في آية المودة، إلى الإساءة للنبي ﷺ، حين يُتهم بأنه لم يتبرأ من زوجتيه الكافرتين وفقاً لتأويل أهل الرواية والتأويل، بل إنه حتى لم يطلقهما، وهو ما يناقض ما ورد في سورة براءة أو التوبة، من ضرورة التبرؤ من الكافرين.

## - خامساً -

### التأويلات المتعلقة بآيات لوم النبي ﷺ وتخطئته ﷺ

اعتقد أهل الرواية والتأويل في عصمة الأنبياء ﷺ والأئمة ﷺ من الوقوع في الخطأ، ومن ثم أولوا الآيات التي وجهت لومًا للنبي وذكرت أخطاءه ﷺ، أو أنكروا أنها نزلت فيه أصلاً. ونذكر من تلك الآيات:

1. تأويل الآيات الثالثة والأربعين من سورة التوبة والرابعة والسبعين من سورة الإسراء والخامسة والستين من سورة الزمر: أول أهل الرواية والتأويل الآيات التي وجهت لومًا وتعنيفًا للنبي ﷺ على أنها تنصرف للوم المسلمين لا النبي ﷺ؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي قولاً منسوباً للإمام الرضا ﷺ يؤكد ذلك: «وفي العيون عن الرضا ﷺ في حديث المأمون عن عصمة الأنبياء حيث سأله عن قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ قال هذا مما نزل بإيّاك أعني واسمعي يا جارة خاطب الله نبيّه والمراد به أمته وكذلك قوله عزّ وجلّ: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَكَ لَيَحْطَبَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَشِّرَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا﴾. وأورد الشيرازي في تفسيره الأمثل نفس الرواية: «الهدف هو اطلاع الجميع على خطر الشرك، فعندما يخاطب الباري عزّ وجلّ أنبياءه العظام بهذه اللهجة الشديدة، فعلى الأمة أن تحسب حسابها، هذا الأسلوب من قبيل ما نصّ عليه المثل المعروف (إيّاك أعني واسمعي يا جارة). ونفس المعنى ورد في حديث عن الإمام علي بن موسى الرضا ﷺ أثناء إجابته على سؤال وجهه إليه المأمون، إذ قال: يا بن رسول الله أليس من قولك أنّ الأنبياء معصومون؟ قال ﷺ: «بلى» قال: فما معنى قول الله إلى أن قال: فأخبرني عن قول الله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾. قال الرضا ﷺ: «هذا ممّا نزل بإيّاك أعني واسمعي يا جارة،



خاطب الله بذلك نبيه وأراد به أمته» وكذلك قوله: ﴿لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَحْطَنَ عَمَلُكَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ نَبْنِيَنَّكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا﴾ قال: صدقت يا ابن رسول الله.

وهذا القول فيه إخضاع للآيات القرآنية لعقائد الناس في عصمة الأنبياء ﷺ، فالأنبياء بشر يخطئون ويصيبون، وفي القرآن شواهد عديدة على أخطاء الأنبياء والرسول ﷺ، بدأت بأكل آدم من الشجرة التي أوصاه الله سبحانه وتعالى بعدم الأكل منها، ولم تنته بعبوس النبي ﷺ في وجه ابن مكتوم ﷺ، ولا بإذنه للمنافقين بالتخلف عن موقعة تبوك. وورود هذه الأخطاء في القرآن يهدف في تقديره إلى تأكيد بشريتهم ﷺ، وتنزيههم عن الوقوع في الخطأ يرفعهم عن مستوى البشر، ويجعلهم آلهة أو أنصاف آلهة لا تصلح أن تكون قدوة وأسوة حسنة للمؤمنين، فمن أين لهم القدرة على الاقتداء بالمعصومين وهم غير معصومين. ثم إن الله سبحانه وتعالى لم ينزل على نبيه ﷺ ما يفيد تلك العصمة عن الوقوع في الخطأ، واقتصر على ضمان تبليغ رسالته بما يفيد، ضمناً لا تصريحاً، اقتصار عصمة الأنبياء عن الوقوع في الخطأ عند تبليغهم رسالات ربهم. ثم إن القول بأن اللوم الموجه لهم في هذه الآيات موجه لأتباعهم يضعهم فوق مستوى اللوم الإلهي، ومن المتفق عليه بأن لا أحد من المخلوقين بمنأى عن اللوم الإلهي.

والقول بأن آيات الله التي وجهت لوماً للنبي ﷺ لا تنصرف إليه، بل تنصرف إلى غيره على طريقة إياك أعني واسمعي يا جارة، يُعد تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات القرآن لنظريات البشر ومعتقداتهم في عصمة النبي ﷺ عن الخطأ على نحو مطلق. وهو ما لم يثبت له القرآن، بل أكد على بشريته، وإمكانية وقوعه في الخطأ في غير مسألة تصديه لنقل الوحي الإلهي.

## 2. تأويل الآيات الأولى من سورة عبس: أول أهل الرواية والتأويل

الآيات الأولى من سورة عبس: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ۚ (1) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ۚ (2) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهٗ يَرْزُقُ ۚ (3) أَوْ يُذَكِّرُ ۚ فَتَنَعَهُ الذِّكْرَى ۚ (4) أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى ۚ (5) فَأَن ت لَهُ صَدَقَى ۚ (6) وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَرْزُقُ ۚ (7) وَأَمَّا مَنِ جَاءَكَ يَسْعَى ۚ (8) وَهُوَ يَخْشَى ۚ (9) فَأَن ت عَنْهُ تَلَهَّى ۚ (10) كَلَّا إِنَّا نَذْكِرُ ۚ﴾، على

أنها لم تنزل للوم النبي ﷺ، وإنما نزلت للوم الصحابي والخليفة عثمان بن عفان ؓ. حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي هذا التأويل: «قال القمي نزلت في عثمان وابن مكتوم، وكان ابن مكتوم مؤذناً لرسول الله، وكان أعمى، وجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله، وعنده أصحابه وعثمان عنده، فقدمه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله على عثمان، فعبس عثمان وجهه وتولى عنه؛ فأُنزل الله ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ يعني عثمان ﴿إِنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ وميز الشيرازي في تفسيره الأمثل بين رأيين: «الأول يرى بأنها نزلت في النبي ﷺ، والثاني يرى بأنها نزلت في رجل من بني أمية: والرأي الثاني في شأن نزولها: ما روي عن الإمام الصادق ؓ: «إنها نزلت في رجل من بني أمية، كان عند النبي، فجاء ابن أم مكتوم، فلما رآه تقذر منه وجمع نفسه عبس وأعرض بوجهه عنه، فحكى الله سبحانه ذلك، وأنكره عليه» وقد أيد المحقق الإسلامي الكبير الشريف المرتضى الرأي الثاني؛ ويحتج الشريف المرتضى على الرأي الأول، بأن ما في آية ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ لا يدل على أن المخاطب هو النبي ﷺ، حيث إن العبوس ليس من صفاته مع أعدائه، فكيف به مع المؤمنين المسترشدين! ووصف التصدي للأغنياء والتلهي عن الفقراء مما يزيد البون سعة، وهو ليس من أخلاقه ﷺ الكريمة، بدلالة قول الله تعالى في الآية الرابعة من سورة (ن)، والتي نزلت قبل سورة عبس، حيث وصفه الباري: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾.

والقول بأن هذه الآيات نزلت في عثمان ؓ صراحة أو ضمناً لا يستقيم إطلاقاً، ولا يمكن قبوله إلا من قبل من أعمته نظرية العصمة عن رؤية الحقيقة؛ فما كان القرآن ليستخدم ضمير المخاطب وهو يتحدث عن عثمان ؓ: ﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ ﴿٥﴾ فَإِنَّ لَهُ نَصْدَىٰ﴾ إلا إذا افترضنا جدلاً نزول القرآن على عثمان! واعترف الشيرازي بأن المخاطب في الآية هو رسول الله ﷺ، حين ذكر: «والآية لم تدل صراحة على أن المخاطب هو شخص النبي الكريم ﷺ، ولكن الآيات (8 - 10) في السورة يمكن أن تكون قرينة، حيث تقول: ﴿وَأَمَّا مَنِ جَاءَكَ يُسَبِّحُ ﴿٨﴾ وَهُوَ يَحْسَبُ ﴿٩﴾ فَإِنَّ عَنَّهُ لُفْهً ﴿١٠﴾﴾، والنبي ﷺ خير من ينطبق عليه هذا الخطاب الرباني». وعصمة الأنبياء لا تعني عدم وقوعهم في الخطأ، والقرآن شهد على أخطاء عديدة وقع فيها الأنبياء والرسل ﷺ، بل تقتصر على

عصمتهم في تبليغ رسالاتهم. وسؤال المأمون الموجه إلى علي بن موسى الرضا عليه السلام، الذي ورد في رواية الشيرازي يؤكد على أنّ نظرية العصمة لم تكن سائدة آنذاك.

وهذا التأويل أي القول بأنّ هذه الآيات نزلت في عثمان عليه السلام، أو في غيره من بني أمية كذب صريح على الله تعالى، وتحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات القرآن لنظريات البشر ومعتقداتهم.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 5):

التأويلات المتعلقة بآيات لوم النبي صلى الله عليه وآله وتخطئته صلى الله عليه وآله:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|---|--|--|
| ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ | ولقد أوحى إليك وإلى الرسل من قبلك لئن أشرك المسلمون ليحبطن عملهم وليكونن من الخاسرين!              | ولقد أوحى إليك وإلى الرسل من قبلك، لئن أشركت يا محمد ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين   |
| ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾  | ولولا أن ثبتنا المسلمون لقد كادوا أن يركنوا إلى المشركين شيئاً قليلاً.                             | ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إلى المشركين شيئاً قليلاً.                                |
| ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾                       | عفا الله عن المسلمين لم أذنوا لهم أن يتخلفوا عن القتال حتى يتبين لهم الذين صدقوا ويعلموا الكاذبين. | عفا الله عنك لم أذنت لهم أن يتخلفوا عن القتال حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين. |
| ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ ۖ (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَىٰ (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِي (٣) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِي﴾         | عبس عثمان وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريه لعله يزكي، أو يذكر فتتفعه الذكرى.                         | عبس النبي وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك يا محمد لعله يزكي، أو يذكر فتتفعه الذكرى.     |

## التعليق:

أولت الآيات المتعلقة بعتاب النبي محمد ﷺ ولومه، تأويلات تتوافق مع نظرية عصمة الأنبياء ﷺ، التي لا سند لها على النحو الوارد لدى القائلين بها، فالعصمة تقتصر على التبليغ دون أن تنصرف لغيره: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفَرِّيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ، وَإِذَا لَأَتَّخِذُوكَ خَلِيلًا ۖ وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَ لَكُمْ لَخَبَثَ الْفَرَقِيزُ مِنْهُمَا خَلِيلًا﴾<sup>(1)</sup>، فصار العتاب واللوم الإلهي في الآيات التي تناولناها أنفاً موجهاً للمسلمين وفقاً للمتأولين وليس للنبي ﷺ، فقليل بأنه «مما نزل بآياك أعني واسمعي يا جارة» أي إن الله تعالى «خاطب بذلك نبيه وأراد به أمته»، وقال المتأولون بأن الآيات الأولى من سورة عبس نزلت في عثمان رضي الله عنه! وهو ما لا يستقيم مع استخدام ضمير المخاطب في الآية، إلا إذا كانت مدرسة أهل الرواية والتأويل ترى بأن القرآن نزل على عثمان رضي الله عنه! ولم ينزل على محمد ﷺ.

## - سادساً -

## التأويلات المتعلقة بأفضلية أجداد الأئمة

1. تأويل أبوة آزر لإبراهيم عليه السلام: أول أهل الرواية والتأويل الآية الرابعة والسبعين من سورة الأنعام: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَنَأْتِي بِكَ وَبِكَافَّةٍ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَنْ آزَرَ جَدَ النَّبِيِّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأُمِّهِ وَلَيْسَ أَبَاهُ، حَيْثُ أورد الطبرسي في مجمع البيان: «قال الزجاج: يقوي ما قاله أصحابنا أن آزر كان جد إبراهيم لأُمِّهِ أو كان عمه من حيث صح عندهم أن آباء النبي إلى آدم كلهم كانوا موحدين واجتمعت الطائفة على ذلك. وروي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «لم يزل ينقلني الله من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهرات حتى أخرجني في عالمكم هذا لم يندسني بدنس الجاهلية» ولو كان في آباءه كافر لم يصف جميعهم بالطهارة مع قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾<sup>(1)</sup> ولهم في ذلك أدلة ليس هنا موضع ذكرها».

والتأويل فاسد، فالآية واضحة وصريحة الدلالة ولا تحتاج إلى تأويل، فأزر هو أبو إبراهيم عليه السلام، والقرآن يؤكد أن بعض من أهل بيت الرسل والأنبياء وذرية النبيين كنوح وإبراهيم فاسقين: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾<sup>(2)</sup>، حيث ذكر لنا القرآن أن امرأتي نوح ولوط على النبيين السلام كانا من المشركين وأن أبا إبراهيم وابن نوح على النبيين السلام كانا من المشركين، وهو ما ينقض نظرية تقلب النبي محمد صلى الله عليه وآله في أصلاب الموحدين، إنما الذين أولوها على النحو الذي أورده الطبرسي، أرادوا إخضاع آيات الله لنظرياتهم وعقائدهم بكون آباء وأجداد

(1) سورة التوبة، الآية: 28.

(2) سورة الحديد، الآية: 26.

الأئمة والنبى ﷺ كلهم مسلمين ومطهرين، فحرفوا الكلم عن مواضعه، وأخضعوا آيات الله لنظرياتهم.

2. تأويل آية ﴿وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «وتقبلك في الساجدين» في الآية التاسعة عشرة بعد المئتين من سورة الشعراء: ﴿وَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢١٧﴾ الَّذِي يَرْبُّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٢١٨﴾ وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾، على أنها تعني وتقبلك في أصلاب الموحدين؛ حيث رأى أهل الرواية والتأويل بأن آباء النبي ﷺ، وكذلك آباء علي ﷺ مسلمين، بل ومن الساجدين أيضاً، فقالوا على الله تعالى ما لا يعلمون: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup>؛ حيث أورد الطبرسي في مجمع البيان: «وقيل: معناه وتقبلك في إصلاب الموحدين من نبي إلى نبي حتى أخرجك نبياً عن ابن عباس في رواية عطاء وعكرمة وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله صلوات الله عليهما قالاً في أصلاب النبيين نبي بعد نبي حتى أخرجه من صلب أبيه من نكاح غير سفاح من لدن آدم ﷺ».

وهذا تأويل خاطئ؛ ولم يرد ما يوافقه في القرآن الكريم، بل ورد ما يناقضه، فإذا كانت الفكرة متأية من الحرص على أن يكون أسلاف النبي ﷺ موحدين، فلقد ثبت في القرآن الكريم، إمكانية أن يكون آباء الأنبياء كفار وكذلك أبناءهم. ذلك أن أبا إبراهيم عليه السلام كان كافراً، وأبى أن يدخل في دين إبراهيم «الإسلام»، وهو أحد أجداد النبي ﷺ، كما أكد القرآن أن ابن النبي نوح عليه السلام كان كافراً، وأبى أن يركب مع أبيه والمسلمين الذين معه في السفينة. والأرجح أن تكون دلالة: ﴿وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ التقلب بين القيام والركوع والسجود، كما ذهبت إلى ذلك جلّ كتب التفسير بالمأثور.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 6):

التأويلات المتعلقة بشفاعة الأئمة وإنقاذهم لشيعتهم من النار:

(١) سورة البقرة، الآية: 169.

| الكلم  | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|--|---|--|
| ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَرَأَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَأَيْتَكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ | وإذ قال إبراهيم لجده لأمه آزر أو عمه أتعخذ أصناماً آلهة إنني أراك وقومك في ضلال مبين. | وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر أتعخذ أصناماً آلهة إنني أراك وقومك في ضلال مبين. |
| ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ٢١٧﴾<br>الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ ٢١٨ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ﴾                | وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم ويرى قلبك في أصلاب الموحدين!               | وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم ويرى قلبك في الساجدين.          |

## التعليق:

أول المتأولون الآيتين اللتين تناولناهما آنفاً بما يخدم نظرية قلب النبي في أصلاب الموحدين، فأزر أبو النبي إبراهيم ﷺ صار جده لأمه، ودون أية بيّنة أو سلطان، وقوله تعالى: ﴿وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ صار يعني قلبك في أصلاب الموحدين! حيث صار آزر وعبد مناف، وغيرهم من أجداد النبي ﷺ موحدين، وإذا ما كشف القرآن عن أنّ أحدهم لم يكن موحداً، انبرى المفكرون ليقولوا بأنّه ليس من أجداد النبي ﷺ وفقاً لهذه النظرية.

## - سابعًا -

### تأويل الآيات المتعلقة بفضائل الإمام ومكانته

1. تأويل الآية ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾:

أول أهل الرواية والتأويل «الرحمة» في الآية السادسة والخمسين بعد المئة من سورة الأعراف: ﴿وَأَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾، على أنها تعني علم الإمام الواسع؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي عبيدة الحذاء قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن الاستطاعة وقول الناس، فقال: وتلا هذه الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْلِيفِينَ ... إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يا أبا عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾؟ قال: هم شيعةنا ولرحمته خلقهم وهو قوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يقول: لطاعة الإمام، الرحمة التي يقول: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ يقول: علم الإمام ووسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعةنا، ثم قال: ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾. يعني ولاية غير الإمام وطاعته. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية تبدأ بدعاء للنبي موسى عليه السلام يقول فيه: «آتانا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة»، وقوله أيضاً: «إنا تبنا إليك بعد عبادة قومه للعجل»، فيقول الله تعالى: ﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾. أما القول إنها تعني علم الإمام واتساعه، وإته تعالى علم الإمام كل شيء!، ففيه إلحاد في العليم، فالعليم وحده دون غيره من يعلم كل شيء،



ومن هناك فالتأويل الذي أورده الكليني لا يتجاوز كونه مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، ولي لعنق النص القرآني لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية، فلا يوجد عبدٌ علّمه تعالى كل شيء بالمطلق.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى أنّ الله تعالى يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، ويتصف فعله بالحكمة والعدل.

2. تأويل الآية ﴿الَّذِي يَخْذُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل ﴿الَّذِي يَخْذُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ﴾ في الآية السابعة والخمسين بعد المئة من سورة الأعراف: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَخْذُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، على أنه ينصرف للنبي والوصي والقائم؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي عبيدة الحذاء قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن الاستطاعة وقول الناس، فقال: وتلا هذه الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ تُخَلِّفُونَ... إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلَئِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يا أبا عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾؟ قال: هم شيعةنا ولرحمته خلقهم وهو قوله: ﴿وَلَئِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يقول: لطاعة الإمام، الرحمة التي يقول: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ يقول: علم الإمام ووسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعةنا، ثم قال: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ﴾. ثم قال: ﴿يَخْذُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ (يعني النبي ﷺ والوصي والقائم). رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ ﴿الَّذِي يَخْذُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ﴾ تنصرف إلى رسول الله ﷺ، ووردت بصيغة المفرد وليست بصيغة الجمع أو المثنى لتشمل الوصي والقائم، ثم إنّ الآية نزلت فيمن آمن من بني إسرائيل بما أنزل الله تعالى على محمد ﷺ، وتمتدحهم على إيمانهم وتعتبرهم من المفلحين. أمّا تأويل الآية

على أنها تنصرف للوصي والقائم فلا يستقيم، ولا بينة عليه ولا سلطان في القرآن، فلا وجود لأية آية تتحدث عن الوصي أو القائم، باستثناء ما حُرِفَت دلالته من قبل محرفي مدرسة الرواية والتأويل، ليطابق نظريتهم عن الوصاية والولاية. فكان حالهم كحال أشعب طماع العرب أطلقوا الكذبة وصدقوها.

وتتفق جل الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن ضمير الغائب ينصرف إلى رسول الله محمد ﷺ.

3. تأويل الآية ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «المنكر» في الآية السابعة والخمسين بعد المئة من سورة الأعراف: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْهِ يَحْدُوثُهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، على أنه من أنكر فضل الإمام وجحدته، وعلى أن الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر هو القائم أو إمام الزمان؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي عبيدة الحذاء قال فيه: «سألت أبا جعفر ﷺ عن الاستطاعة وقول الناس، فقال: وتلا هذه الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ... إِلَّا مَنْ رَجَعَ رَبُّكَ وَلَدَيْكَ خَلَقَهُمْ﴾ يا أبا عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجَعَ رَبُّكَ؟﴾ قال: هم شيعتنا ولرحمته خلقهم وهو قوله: ﴿وَلَدَيْكَ خَلَقَهُمْ﴾ يقول: لطاعة الإمام، الرحمة التي يقول: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ يقول: علم الإمام ووسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعتنا، ثم قال: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُوتُ﴾. ثم قال: «يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يعني النبي صلى الله عليه وآله والوصي والقائم». يأمرهم بالمعروف (إذا قام) وينهاهم عن المنكر، والمنكر من أنكر فضل الإمام وجحدته. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وتنف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الضمير في يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن

المنكر، عائد على النبي ﷺ، أما القول إنه يعود على القائم أو الإمام فهو مجرد افتراء على الله تعالى، وتجنُّ على اللغة، وعلى عقول الناس، وتحريف للكلم عن مواضعه، ولي لعنق النص القرآني أو الآية لإخضاعها لنظريات البشر المتعلقة بالولاية.

وتتفق جل الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن دلالة الآية تنصرف إلى أن الله تعالى امتدح الذين يتبعون نبيه ﷺ، الذي وصفه بالنبي الأمي الذي يأمر أتباعه بالمعروف، وهو الإيمان بالله ولزوم طاعته في كل ما أمر به، وينهاهم عن المنكر وهو كل ما نهاهم الله عنه وفي مقدمته الشرك بالله.

#### 4. تأويل الآية ﴿وَيُحِذُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾: أول أهل

الرواية والتأويل «الطيبات والخبائث» في الآية السابعة والخمسين بعد المئة من سورة الأعراف: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِذُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، على أن «الطيبات» تنصرف إلى أخذ العلم من الأئمة، وأن «الخبائث» تنصرف إلى «قول المخالفين لنظرية الإمامة»، وإن «إصْرَهُم» تعني الذنوب التي كانوا عليها قبل معرفتهم فضل الإمام، و«الأغلال» التي كانت عليهم تعني «القول بترك فضل الإمام قبل إقرارهم بفضل»؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي عبيدة الحذاء قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن الاستطاعة وقول الناس، فقال: وتلا هذه الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْلِفِينَ ... إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يا أبا عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾؟ قال: هم شيعتنا ولرحمته خلقهم وهو قوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يقول: لطاعة الإمام، الرحمة التي يقول: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ يقول: علم الإمام ووسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعتنا، ثم قال: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ﴾. ثم قال: «يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يعني النبي صلى الله عليه وآله والوصي والقائم». يأمرهم بالمعروف (إذا قام) وينهاهم عن المنكر، والمنكر من أنكر

فضل الإمام وجده» ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ «أخذ العلم من أهله» ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ «والخبائث قول من خالف» ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ «وهي الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الإمام» ﴿وَالْأَغْلَالُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ «والأغلال ما كانوا يقولون مما لم يكونوا أمروا به من ترك فضل الإمام». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فـ «الطيبات» تشمل كافة الطيبات بما في ذلك طيبات المال والطعام، و«الخبائث» تشمل كل خبيث بما في ذلك خبائث المال والطعام كالربا والميتة والدم ولحم الخنزير. فالآية تتحدث عن الذين اتبعوا النبي الأمي من بني إسرائيل، وأتته، أي النبي ﷺ، يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر، ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث، ويضع عنهم إصرهم والأغلال (أي القيود) التي كانت عليهم. أما التأويل الذي يتحدث عنه الحديث فهو مجرد افتراء على الله تعالى، وتجن على اللغة، واستخفاف بعقول المتلقين، وتحريف للكلم عن مواضعه لإخضاعه لنظريات البشر المتعلقة بالولاية، فالسورة مكية وسابقة على نزول ما قيل إنه آية الولاية وحديث الغدير، ثم إن الآية تتحدث عن بني إسرائيل ولا تتحدث عن كافة المسلمين ليتم تأويلها على النحو الوارد في الحديث.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن دلالة «الطيبات» التي يحلها لهم ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ تنصرف إلى الطيبات التي حرمت عليهم كشحوم البقر والغنم وغيرها، ودلالة الخبائث التي يحرمها عليهم ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ كالدم ولحم الخنزير أو كالربا والرشوة.

5. تأويل الآية ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائب» و«إصرهم» و«الأغلال» في الآية السابعة والخمسين بعد المئة من سورة الأعراف: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾، على أن الضمير ينصرف للقائم، والإصر والأغلال تنصرف إلى الذنوب التي ارتكبوها قبل معرفتهم الإمام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي عبيدة الحذاء قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن الاستطاعة وقول

الناس، فقال: وتلا هذه الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْلِفِينَ ... إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يا أبا عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾؟ قال: هم شيعتنا ولرحمته خلقهم وهو قوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يقول: لطاعة الإمام، الرحمة التي يقول: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ يقول: علم الإمام ووسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعتنا، ثم قال: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ﴾. ثم قال: «يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يعني النبي صلى الله عليه وآله والوصي والقائم». يأمرهم بالمعروف (إذا قام) وينهاهم عن المنكر، والمنكر من أنكر فضل الإمام وجحدته. ويحل لهم الطيبات «أخذ العلم من أهله» ويحرم عليهم الخبائث «والخبائث قول من خالف» ويضع عنهم إصرهم «وهي الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الإمام» والأغلال التي كانت عليهم «والأغلال ما كانوا يقولون مما لم يكونوا أمروا به من ترك فضل الإمام، فلما عرفوا فضل الإمام وضع عنهم إصرهم والإصر الذنب وهي الأصار، ثم نسبهم فقال: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ﴾ (يعني الإمام) وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ يعني الذين اجتنبوا الجبت والطاغوت أن يعبدوها والجبت والطاغوت فلان وفلان وفلان والعبادة طاعة الناس لهم، ثم قال: ﴿وَأَنبِئُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْأَلُوا لَهُ﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن «ضمير الغائب» في يضع عنهم ينصرف إلى النبي ﷺ، و«ضمير الغائبين» في إصرهم وعليهم تعود على بني إسرائيل وتنصرف إلى القيود التي فرضها الله عليهم بكفرهم وعنتهم. أما التأويل الذي أورده الكليني فلا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لتطويعه لنظريات البشر في الولاية وإمام الزمان.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن «يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم» تنصرف إلى التيسير الذي أتى به محمد ﷺ، وأدى إلى رفع القيود التي كانت مفروضة على اليهود والنصارى.

6. تأويل الآية ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي

أُنزِلَ مَعَهُ ﴿١﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائب» في الآية السابعة والخمسين بعد المئة من سورة الأعراف: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، على أنه الإيمان بالإمام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي عبيدة الحذاء قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن الاستطاعة وقول الناس، فقال: وتلا هذه الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ تُخَلِّفُونَ... إِلَّا مَنْ رَجَمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يا أبا عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجَمَ رَبُّكَ﴾؟ قال: هم شيعةنا ولرحمته خلقهم وهو قوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يقول: لطاعة الإمام، الرحمة التي يقول: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ يقول: علم الإمام ووسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعةنا، ثم قال: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَقُولُونَ﴾. ثم قال: «يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يعني النبي صلى الله عليه وآله والوصي والقائم». يأمرهم بالمعروف (إذا قام) وينهاهم عن المنكر، والمنكر من أنكر فضل الإمام وجحدته. ويحل لهم الطيبات «أخذ العلم من أهله» ويحرم عليهم الخبائث «والخبائث قول من خالف» ويضع عنهم إصرهم «وهي الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الإمام» والأغلال التي كانت عليهم» والأغلال ما كانوا يقولون مما لم يكونوا أمروا به من ترك فضل الإمام، فلما عرفوا فضل الإمام وضع عنهم إصرهم والإصر الذنب وهي الآصار، ثم نسبهم فقال: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ (يعني الإمام) وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ يعني الذين اجتنبوا الجبت والطاغوت أن يعبدوها والجبت والطاغوت فلان وفلان وفلان والعبادة طاعة الناس لهم، ثم قال: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطيء، ذلك أن «الضمير» في آمنوا به وعزروه ونصروه يعود على النبي صلى الله عليه وآله، الذي ذكر في بداية الآية: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾. ثم إن قول الله تعالى ﴿وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ﴾ يقطع قول كل متأول فهل أنزل الله شيئاً على الأئمة؟ ومن هناك فالقول إنه الإمام فلا يتجاوز كونه كذباً على الله تعالى،

وتجنباً على اللغة، واستخفافاً بعقول المتلقين، وتحريضاً للكلم عن مواضعه لإخضاعه لنظريات البشر المتعلقة بالولاية.

فق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أنّ الضمير يعود على النبي ﷺ، فالذين صدّقوا بالنبيّ الأمي، وأقرّوا بنبوته فاتبعوا ما أنزل الله إليه، وعزروه أي وقّروه وعظموه وحموه من الناس، وجاهدوا معه، أولئك هم المفلحون.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 7):

تأويل الآيات المتعلقة بفضائل الإمام ومكانته:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|--|---|
| ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾   | ورحمتي التي تكمن في علم الإمام وسعت شيعة الأئمة من ولد علي وعلي فسأكتبها للذين يتولونهم وهم المتقون. | ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون.  |
| ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ | الذين يتبعون الرسول النبيّ الأمي والوصي والقائم الذين يجدونهم مكتوبون عندهم في التوراة والإنجيل!     | الذين يتبعون الرسول النبيّ الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل!       |
| ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾   | ويأمرهم القائم بالمعروف حين يقوم وينهاهم عن إنكار فضل الإمام وجحدته.                                 | ويأمرهم النبيّ الأمي بالمعروف وينهاهم عن المنكر.                                      |
| ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ﴾   | ويحل لهم أخذ العلم من أهله ويحرم عليهم قول من خالف الولاية.  | ويحل لهم الطيبات من الطعام والقول والفعل ويحرم عليهم الخبائث من الطعام والقول والفعل. |
| ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾  | يضع عنهم الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الإمام وما كانوا يقولون من ترك فضل الإمام.           | يضع عنهم القيود التي فُرضت عليهم قبل اتباعهم إياه.                                    |

|   |   |   |
|---|---|---|
| ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ<br>وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ<br>مَعَهُ﴾ | الذين آمنوا بالإمام وعزروه<br>ونصروه واتبعوا النور<br>الذي أنزل معه أولئك<br>هم المفلحون. | الذين آمنوا بالنبى وعزروه<br>ونصروه واتبعوا القرآن<br>الذي أنزل معه أولئك<br>هم المفلحون. |
|---|---|---|

## التعليق:

أولت الآيات التي تناولناها آنفاً بطريقة ليّ عنق النص القرآني، لتعزز فضائل الإمام ومكانته، وعلى ضوء ذلك صارت «رحمة الله» تعني علم الإمام الواسع الذي وسع كل شيء وفق المتأولين، والقول بأن الإمام يعلم كل شيء! يُعدّ إلحاداً في العليم الذي هو اسم من أسماء الله الحسنى؛ فالعليم وحده دون غيره من يعلم كل شيء، و﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾، صارت تنصرف إلى الذين يتبعون الوصي والقائم بالإضافة للنبي ﷺ، و«المنكر» صار ينصرف إلى إنكار فضل الإمام وجحده، و«الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» صار مقصوراً على القائم أو إمام الزمان، و«الطيبات التي يحلها رسول الله ﷺ» صارت أخذ العلم عن الأئمة، و«الخبائث» صارت تعني تولي المخالفين لنظرية الولاية، و«الذين آمنوا برسول الله ﷺ وعزروه ونصروه»، صارت مقصورة على الذين آمنوا بالإمام وعزروه ونصروه!



## - ثامناً -

### التأويلات المتعلقة بفضائل الشيعة

1. تأويل آية ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الظلم» في الآية الثانية والثمانين من سورة الأنعام: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾: على أنها تعني أن يلبسوا إيمانهم بولاية غير الأئمة من ذرية علي والحسين عليهما السلام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى عبد الرحمن بن كثير قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ قال: بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله من الولاية ولم يخلطوها بولاية فلان وفلان، فهو الملبس بالظلم». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فالآية تبشر الذين آمنوا ولم يخلطوا إيمانهم بظلم بأن لهم الأمن وهم مهتدون، والظلم هنا مطلق يشمل ظلم العباد بانتزاع حقوقهم، وظلم النفس بإنكار وجود الخالق والعبودية له، وفي الاثنين شرك بالله تعالى، ذلك أن انتزاع حقوق الآخرين تجبر والجبار هو الله تعالى، ومن يتجبر على الناس ينازع الله تعالى كبريائه وجبروته ويلحد في الجبار، والتعدي على حدود الله فيه منازعة لسلطانه، ومن هناك فالظلم بنوعيه شرك بالله تعالى. أما تأويل الآية على النحو الوارد في الحديث فلا يستقيم، وهو مجرد إلباس للحق بالباطل، وإخضاع لآيات الله تعالى لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن الظلم ينصرف إلى الشرك، وقصر الظلم على الشرك هو الآخر تأويل خاطئ، ويهدف

إلى استبعاد ظلم العباد من دلالة الآية. وهو ما سنتعرض له لاحقاً في القسم المتعلق بتأويلات أهل الحديث والنسخ.

## 2. تأويل الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ تُخَلِّفُونَ﴾ (١١٨) إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ: أول أهل

الرواية والتأويل «من رحم ربك» في الآية الثامنة عشرة بعد المئة من سورة هود: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخَلِّفُونَ﴾ (١١٨) إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾، على أنها تعني شيعة علي وذريته عليه السلام، كما أولوا ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ على أنها تعني أن الله تعالى خلقهم لطاعة الإمام؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي عبيدة الحذاء قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن الاستطاعة وقول الناس، فقال: وتلا هذه الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخَلِّفُونَ...﴾ إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يا أبا عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾؟ قال: هم شيعةنا ولرحمته خلقهم وهو قوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يقول: لطاعة الإمام، الرحمة التي يقول: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ يقول: علم الإمام ووسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعةنا، ثم قال: ﴿فَسَاكَنَتِهَا الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾. ثم قال: «يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يعني النبي صلى الله عليه وآله والوصي والقائم». يأمرهم بالمعروف (إذا قام) وينهاهم عن المنكر، والمنكر من أنكر فضل الإمام وجحدته. ويحل لهم الطيبات «أخذ العلم من أهله» ويحرم عليهم الخبائث «والخبائث قول من خالف» ويضع عنهم إصرهم «وهي الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الإمام» والأغلال التي كانت عليهم «والأغلال ما كانوا يقولون مما لم يكونوا أمروا به من ترك فضل الإمام، فلما عرفوا فضل الإمام وضع عنهم إصرهم والاصر الذنب وهي الآصار، ثم نسبهم فقال: «الذين آمنوا به (يعني الإمام) وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون» يعني الذين اجتنبوا الجبت والطاغوت أن يعبدوها والجبت والطاغوت فلان وفلان وفلان والعبادة طاعة الناس لهم، ثم قال: ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تتحدث عن سنة الله في خلقه، ذلك أن الله تعالى قد خلق الناس مختلفين، فمنهم المؤمن ومنهم الكافر، ومنهم الخير

ومنهم الشرير. حيث ألهم كل نفس فجورها وتقواها، واستثنى من الاختلاف من رحم الله من المؤمنين منذ آدم ﷺ وإلى يوم القيامة، الذين هم على أمة واحدة وعلى طريق واحد، وهو الطريق القويم. و«ولذلك خلقهم» تنصرف إلى أن الله تعالى على هذا الناموس أو القانون خلقهم: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾<sup>(1)</sup>. أما القول إن من رحم ربك يعني شيعة علي وبعض بنيه، الذين نصت عليهم نظرية الولاية ﷺ، فهو مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، ولي لعنق الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن الآية تقول إن الله تعالى قادر على جعل الناس كلهم أمة واحدة من إيمان أو كفر، ولا يزال الاختلاف بين الناس في أديانهم ومعتقداتهم إلا المرحومين من أتباع الرسل الذين تمسكوا بما أمروا به من الدين.

3. تأويل آية ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائب» في الآية الثانية والثمانين من سورة طه: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾ على أنه ينصرف إلى الذين اهتدوا إلى ولاية الأئمة وليس الاهتداء إلى الإسلام؛ حيث أورد الطبرسي في مجمع البيان: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ﴾ وهو فعال من المغفرة ﴿لِّمَن تَابَ﴾ من الشرك ﴿وَأَمَرَ﴾ بالله ورسوله ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أي أدى الفرائض ﴿ثُمَّ اهْتَدَى﴾ أي ثم لزم الإيمان إلى أن يموت واستمر عليه. وقيل: ثم لم يشك في إيمانه عن ابن عباس. وقيل: ثم أخذ بسنة النبي ﷺ ولم يسلك سبيل البدعة عن ابن عباس أيضاً والربيع بن أنس. وقال أبو جعفر الباقر ﷺ: ثم اهتدى إلى ولايتنا أهل البيت ﷺ فوالله لو أن رجلاً عبد الله عمره ما بين الركن والمقام ثم مات ولم يجيء بولايتنا لأكبّه الله في النار على وجهه رواه الحاكم أبو القاسم الحسكاني بإسناده وأورده العياشي في تفسيره من عدة طرق.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الاهتداء في الآية اهتداء لله ولصراطه

(1) سورة البقرة، الآية: 251.

المستقيم، وليس اهتداءً لإمام أو خليفة أو للأئمة عليهم السلام. وحين تصبح الهداية هدايتين: واحدة لله وللإسلام، وأخرى للأئمة عليهم السلام، نكون قد أشركنا بالله وجعلنا له أنداداً، وهو ما لا يحمد عقباه.

وأول أهل الحديث والنسخ «ضمير الغائب» في الآية على أنه ينصرف إلى أهل السنة والجماعة؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «وقوله: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أي كل من تاب إليّ، تبت عليه من أي ذنب كان، حتى إنه تاب تعالى على من عبد العجل من بني إسرائيل. وقوله تعالى: ﴿تَابَ﴾ أي: رجع عما كان فيه من كفر أو شرك أو معصية أو نفاق. وقوله: ﴿وَأَمَنَ﴾ أي: بقلبه. ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أي: بجوارحه. وقوله: ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: أي: ثم لم يشكك. وقال سعيد بن المسيب: ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ أي: استقام على السنة والجماعة، وروي نحوه عن مجاهد والضحاك وغير واحد من السلف. وقال قتادة: ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ أي: لزم الإسلام حتى يموت. وقال سفيان الثوري: ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ أي: علم أن لهذا ثواباً. والرواية المنسوبة لسعيد بن المسيب تقع في نفس المأزق الذي وقعت فيه رواية الطبرسي فتحرف الكلم عن مواضعه وتجعل الهداية هدايتين واحدة لله وللإسلام والأخرى لفرقة أهل الحديث والنسخ.

4. تأويل آية ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآيتين الأولى والثانية بعد المئة من سورة الأنبياء: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُعَذَّوْنَ ﴿١٠١﴾ لَا يَسْعَوْنَ فِيهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ فَخَالِدُونَ ﴿١٠٢﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَسَلَفْنَاهُمْ أَلَمَتِكُمْ هَذَا يَوْمَكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ على أنها نزلت في شيعة علي عليه السلام؛ حيث أورد الطباطبائي في الميزان: «وفي أمالي الصدوق عن النبي صلى الله عليه وآله في حديث: يا علي أنت وشيعتك على الحوض تسقون من أحببتهم وتمنعون من كرهتم وأنتم الآمنون يوم الفرع الأكبر في ظلّ العرش، يفرع الناس ولا يفرعون ويحزن الناس ولا يحزنون فيكم نزلت هذه الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾

أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١﴾ وفيكم نزلت ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَقُ الْأَكْبَرُ وَنَلَقَهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام؛ فالآية تتحدث عن المؤمنين الذين «صَلَحَ إيمانهم»، و«سبقت لهم الحسنى» أي إن الله تعالى كتب لهم الحسنى، أي ضمن لهم الهداية ووعدهم بالجنة وحسن المآب، وهو ما يتوافق مع قول الله تعالى في سورة الليل: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿١﴾﴾. أما تقييدها بشخص أو مجموعة أشخاص، أو تأويلها على النحو الذي أورده الطباطبائي فلا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية. ولقد أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «وأما قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ فَإِنَّ أَهْلَ التَّأْوِيلِ اخْتَلَفُوا فِي الْمَعْنَى بِهِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: غُني به كل من سبقت له من الله السعادة من خلقه أنه عن النار مُبْعَدٌ». ورغم أنه أورد روايات أخرى تقيّد دلالة «الذين سبقت منهم الحسنى» فقالت بعضها: إنهم عيسى، وعزير، والملائكة عليهم السلام، وقالت أخرى بأنّ عثمان رضي الله عنه منهم. غير أنّ أي تقييد لدلالاتها لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه لإخضاعه لنظريات وأهواء البشر.

5. تأويل آية ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثامنة عشرة من سورة الزمر: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾، على أنها تعني المسلمين بنظرية الولاية؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي بصير قال فيه: «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ إلى آخر الآية قال: هم المسلمون لآل محمد، الذين إذا سمعوا الحديث لم يزدوا فيه ولم ينقصوا منه جاؤوا به كما سمعوه». رواه الكليني، الكافي، باب ما يضل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

وتأويل ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾، على أنهم المسلمون بنظرية الولاية تأويل خاطئ؛ ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام فالآية تمتدح المسلمين الذين يستمعون القول على إطلاقهم، - أي كافة المسلمين من آدم ﷺ وحتى قيام الساعة - فيتبعون أحسنه. ويصفهم الله تعالى في الآية السابقة لهذه الآية بقوله: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا...﴾ (١٧) ﴿وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ﴾، فالذين اجتنبوا الطاغوت، وأنابوا إلى الله، هم الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه. أما تأويل الآية على النحو الوارد في الحديث فلا يستقيم، ولا يوجد في الآية ولا فيما سبقها أو لحقها من آيات ما يشير إلى ما يقيد دلالة «القول» ولا «يتبعون أحسنه» ليكون التسليم بنظرية الولاية. ومن هناك فلا يتجاوز التأويل الذي أورده الكليني أن يكون إلbasاً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أن دلالة القول عامة لمطلق القول ولا تخصيص فيها.

6. تأويل آية ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائب» في الآية الثلاثين من سورة فصلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾، على أنه ينصرف إلى الذين استقاموا على ولاية الأئمة؛ حيث أورد المجلسي في بحار الأنوار حديثاً نسبه إلى أبي الجارود قال فيه: «عن أبي الجارود عن أبي جعفر ﷺ في قوله عز وجل ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ يقول: استكملوا طاعة الله ورسوله، وولاية آل محمد ﷺ، ثم استقاموا عليها ﴿تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ يوم القيامة ﴿أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ فأولئك هم الذين إذا فزعوا يوم القيامة حين يبعثون تتلقاهم الملائكة ويقولون لهم: لا تخافوا ولا تحزنوا نحن الذين كنا معكم في الحياة الدنيا، لا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون». رواه المجلسي، بحار الأنوار، باب أن الاستقامة إنما هي على الولاية.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فكافة المسلمين الذين يقولون ربنا الله، ويستقيمون على أمر الله وصراطه المستقيم، تنزل عليهم الملائكة لتطمئنهم وتبشرهم بالجنة. ومن هناك فأَيُّ تأويل يقصر دلالتها على فرد أو مجموعة، بغض النظر عن مكانتهم، يندرج ضمن المحاولات الدؤوبة لتحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع آيات الله لنظريات البشر.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أن الضمير ينصرف إلى الذين استقاموا على أمر الله، وصراطه المستقيم، ولم يشركوا بربهم شيئاً أو أحداً.

7. تأويل آية ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّرُكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «المؤمن» في الآية الثانية من سورة التغابن: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّرُكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾: على أنه ينصرف إلى من آمن بولاية الأئمة من ذرية علي والحسين (عليه السلام)؛ حيث أورد الكليني في الوافي حديثاً نسب إلى الحسن بن نعيم الصحاف قال فيه: «سألت أبا عبد الله عن قول الله عز وجل: ﴿يُخَيِّطُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١) ... فَنُكِّرُكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ فقال: عرف الله إيمانهم بولايتنا وكفرهم بها، يوم أخذ عليهم الميثاق في صلب آدم (عليه السلام) وهم ذر». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

والتأويل خاطئ، ذلك أن حصر الإيمان بالتصديق بنظرية الولاية، والقول بأن الله تعالى أخذ ميثاق ذرية آدم (عليه السلام) وهم في صلبه، على ولاية علي وبنيه (عليهم السلام)، قول لا يصدقه صاحب الفطرة السليمة. فما علاقة ذرية آدم (عليهم السلام)، منذ قابيل وهابيل إلى مولد علي (عليه السلام)، بولاية علي وبنيه (عليهم السلام)؟ فالإيمان أينما ورد في القرآن ينصرف إلى الإيمان بالله تعالى وحده لا شريك له، فلماذا يصّر أتباع مدرسة الرواية والتأويل على إشراك الأئمة معه في تعريفهم للإيمان؟ حتى صار الإيمان وفقاً لمدرسة الرواية والتأويل، إيمانين إيمان بالله تعالى ورسله واليوم الآخر، وإيمان بالأئمة من ذرية علي (عليه السلام).

وتتفق جلّ الروايات التي أوردتها المفسرون بالمأثور على أنّ دلالة المؤمن في الآية تنصرف إلى الإيمان بالله تعالى وحده لا شريك له.

8. تأويل آية ﴿وَالْوِ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ضمير الغائب» في الآية السادسة عشرة من سورة الجن: ﴿وَالْوِ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ على أنّه ينصرف إلى الذين استقاموا على ولاية علي عليه السلام والأوصياء من ولده؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسب إلى جابر بن يزيد الجعفي قال فيه: «عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَالْوِ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ قال: يعني لو استقاموا على ولاية علي بن أبي طالب أمير المؤمنين والأوصياء من ولده عليه السلام وقبلوا طاعتهم في أمرهم ونهيهم لأسقيناهم ماء غدقاً، يقول: لأشربنا قلوبهم الإيمان، والطريقة هي الإيمان بولاية علي والأوصياء». رواه الكليني، الكافي، باب أنّ الطريقة التي حثّ على الاستقامة عليها ولاية علي عليه السلام.

والتأويل خاطئ، ذلك أنّه يقيد المطلق ويخصص العام؛ فالآية تتحدث عن الاستقامة على الإسلام وعلى صراط الله المستقيم، ولا يوجد في الآية ولا في الآيات السابقة ولا اللاحقة لها ما يدلّ على ما ذهب إليه التأويل الذي أوردته الكليني. من هناك فالآية لا علاقة لها بولاية علي عليه السلام، وليّ عنقها على هذا النحو، يعدّ إخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر، بل ويرقى إلى الشرك بالله تعالى. فحين يُقدّم رأيٌ أو قولٌ لبشر على قول الله تعالى وآياته يُعدّ ذلك تأليهاً لصاحب ذلك القول.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أنّ الضمير يعود على الذين استقاموا على الإسلام.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 8):

تأويل الآيات المتعلقة بفضائل الشيعة:



| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾  | الذين آمنوا بما جاء به محمد في ولاية الأوصياء من ولد علي وعلي ولم يلبسوا إيمانهم بولاية غيرهم أولئك لهم الأمان وهم مهتدون.                           | الذين آمنوا بالله ولم يلبسوا إيمانهم بشرك أولئك لهم الأمان وهم مهتدون.  |
| ﴿وَلَا يَزَالُ النَّاسُ مُخْتَلِفِينَ ۖ إِلَّا مَنْ رَجَعَ رُبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾  | ولا يزال الناس مختلفين في إصابة القول وكلهم هالك، إلا شيعة الأئمة من ولد علي وعلي ولرحمته خلقهم.   | ولا يزال الناس مختلفين إلا من رحم الله من المؤمنين، الذين هم على أمة واحدة وعلى طريق واحد، وهو الطريق القويم، ومن سبّه الله في خلقه اختلافهم. |
| ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾   | واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى إلى ولاية الأئمة «من ولد علي وعلي».   | واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى إلى اليقين.  |
| ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَنَبَلْنَهُمُ الْمَلَائِكَةَ هَذَا يَوْمُكُمْ أَلَدَى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾  | الذين يتولون الأئمة «من ولد علي وعلي» لا يحزنهم الفرع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون.  | الذين آمنوا وتابوا وعملوا صالحاً لا يحزنهم الفرع الأكبر، وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون.   |
| ﴿الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾   | المسلمون بولاية الأئمة من ولد علي وعلي، أولئك الذين هداهم الله، وأولئك هم أولو الألباب.  | الذين اجتنبوا الطاغوت، وأنابوا إلى الله، هم الذين يسمعون القول فيتبعون أحسنه. أولئك الذين هداهم الله، وأولئك هم أولو الألباب.                 |
| ﴿إِنَّ الْأَبْنَاءَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ | إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا على ولاية الأئمة «من ولد علي وعلي»، تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون. | إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا على أمر الله، تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون.                |

|  |   |   |
|--|---|---|
| هو الذي خلقكم فمنكم مؤمن بالله ومنكم كافر به، والله بما تعملون بصير. | هو الذي خلقكم فمنكم مؤمن بولاية الأئمة «من ولد علي وعلي» ومنكم كافر بها، منذ أخذ عليكم الميثاق وأنتم في صلب آدم ﷺ.            | ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَيُنَكِّرُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ |
| لو استقاموا على عبادة الله لأسقيناهم ماء غدقاً.                      | لو استقاموا على ولاية الأئمة من ولد علي وعلي وقبلوا طاعتهم في أمرهم ونهيهم لأسقيناهم ماء غدقاً، أي لأشربنا في قلوبهم الإيمان. | ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا﴾                                 |

### التعليق:

أولت الآيات التي تناولناها آنفاً على نحو متعسف ليخدم نظرية فضائل الشيعة وفضائل الأئمة؛ فصارت دلالة «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم» تعني لم يلبسوا إيمانهم بولاية غير الأئمة، و«إلا من رحم ربي»، و«لا يحزنهم الفزع الأكبر»، و«تلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون»، تنصرف إلى شيعة الأئمة، كما أنّ دلالة «ثم اهتدى»، و«الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه»، و«الذين استقاموا»، و«منكم مؤمن»، صارت تعني من آمن بولاية الأئمة، أو اهتدى لها، أو اتبعها أو استقام عليها وهكذا.

## - تاسعاً -

## التأويلات المتعلقة بنظرية إمام الزمان

1. تأويل آية ﴿أَيُّنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾: أول أهل الرواية والتأويل «يأت بكم الله» في الآية الثامنة والأربعين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿وَلِكُلِّ وِجْهٌ هُوَ مُوَلِّيًا فَاسْتَخِفُّوا الْحَيَاطَةَ أَيُّنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ على أنها تعني أن الله تعالى سيجمع إلى الإمام المهدي جميع شيعة الأئمة من أقطار الأرض؛ حيث أورد الطبرسي في مجمع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «وقوله: ﴿أَيُّنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي حيثما مِثَم من بلاد الله سبحانه يأت بكم الله إلى المحشر يوم القيامة. وروي في أخبار أهل البيت عليه السلام أن المراد أصحاب المهدي في آخر الزمان قال الرضا عليه السلام: وذلك والله لو قام قائمنا يجمع الله إليه جميع شيعتنا من جميع البلدان ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي هو قادر على جمعكم وحشركم وعلى كل شيء».

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة الآية تشير إلى جمع الناس إلى يوم القيامة، ثم إنه ليس ثمة في الآية ولا فيما سبقها أو لحقها من آيات ما يشير إلى الإمام المهدي، لتنصرف دلالة الآية إلى ما ذهب إليه الطبرسي. ومن هناك فلا يتجاوز التأويل الذي أورده الطبرسي أن يكون إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في إمام الزمان.

وتتفق جلّ الروايات في كتب التفسير بالمأثور على أن دلالة الآية تنصرف إلى أنه تعالى قادر على جمعكم يوم القيامة مهما تفرقت أجسادكم وأبدانكم.

2. تأويل الآية ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «البشرى» في الآية الرابعة والستين من سورة يونس: ﴿وَالْآ

إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٥٢﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكُ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٤﴾، على أنها تعني أَنَّ الإمام يبشرهم بقيام القائم وظهوره؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى أبي عبيدة الحذاء قال فيه: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن الاستطاعة وقول الناس، فقال: وتلا هذه الآية ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ... إِلَّا مَنْ رَجَعَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يا أبا عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجَعَ رَبُّكَ﴾؟ قال: هم شيعةنا ولرحمته خلقهم وهو قوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ يقول: لطاعة الإمام، الرحمة التي يقول: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ يقول: علم الإمام ووسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعةنا، ثم قال: ﴿فَسَاكُتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾. ثم قال: «يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يعني النبي صلى الله عليه وآله والوصي والقائم». يأمرهم بالمعروف (إذا قام) وينهاهم عن المنكر، والمنكر من أنكر فضل الإمام وجحدته. ويحل لهم الطيبات «أخذ العلم من أهله» ويحرم عليهم الخبائث «والخبائث قول من خالف» ويضع عنهم إصرهم «وهي الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الإمام» والأغلال التي كانت عليهم «والأغلال ما كانوا يقولون مما لم يكونوا أمروا به من ترك فضل الإمام، فلما عرفوا فضل الإمام وضع عنهم إصرهم والإصر الذنب وهي الآصار، ثم نسبهم فقال: «الذين آمنوا به (يعني الإمام) وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون» يعني الذين اجتنبوا الجبت والطاغوت أن يعبدوها والجبت والطاغوت فلان وفلان وفلان وطاعة الناس لهم، ثم قال: ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾. ثم جزأهم فقال: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ والإمام يبشرهم بقيام القائم وبظهوره ويقتل أعدائهم وبالنجاة في الآخرة والورود على محمد - صلى الله عليه وآله - علي الصادقين - علي الحوض». رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطيء، ذلك أَنَّ «البشرى» من الله تعالى لأولياء الله هي الثواب والسعادة في الدارين، وقد يقول قائل بأنَّ أولياء الله هم علي وبعض

ذريته ﷺ، غير أنَّ الآية التي تليها لم تترك أولياء الله دون تحديد، بل حددتهم بالذين آمنوا وكانوا يتقون، والذين آمنوا وردت عامة بحيث تشمل كافة الذين آمنوا وهم يتقون من آدم ﷺ وإلى قيام الساعة. أمَّا تأويل الآية على النحو الوارد في الحديث فلا يستقيم. ولم يستح المبطلون الذين وضعوا الحديث من أن يستبدلوا «النبي ﷺ» بالقائم، و«الجبت والطاغوت» بالخلفاء، و«الإيمان بالله تعالى» على أنه الإيمان بقيام إمام ثمة ظلال من الشك حول ميلاده ووجوده، والأرجح، في تقديري، أنه لم يولد أصلاً، ذلك أن الإمام الحادي عشر لم يرزق ابنًا، ولذلك فإن كل ما قيل عن الإمام الثاني عشر هو محض اختلاق لا وجود له.

وعلى الرغم من أن الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور لم تتفق على دلالة «البشرى» فقال بعضهم: إنَّ المراد بها الرؤيا الصالحة، وقال آخرون إنها عبارة عن محبة الناس للمسلم، وقال غيرهم بأنها عبارة عن حصول البشرى لهم عند الموت بتنزل الملائكة عليهم لتبشرهم بالجنة، وقال آخرون بأنها ما بشر الله به عباده المتقين من جنة وثواب كريم. غير أنها لم تذهب إلى تأويل الآية على النحو الذي أورده الكليني.

3. تأويل الآية ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ما الموصولية» في الآية الخامسة والسبعين من سورة مريم: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا﴾، على أنها تعني خروج القائم، ثم قيام الساعة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى أبي بصير قال فيه: «عن أبي عبد الله ﷺ في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِذَا نُنَاجِيهِمْ﴾ أَيْ نُنَاجِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله دعا قريشاً إلى ولايتنا فنفروا وأنكروا، فقال الذين كفروا من قريش للذين آمنوا: الذين أقروا لأمر المؤمنين ولنا أهل البيت: أي الفريقين خير مقامًا وأحسن نديًا، تعبيراً منهم، فقال الله ردًّا عليهم: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ - من الأمم السالفة - ﴿هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾. قلت: قوله: ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدَدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ قال: كلهم كانوا في الضلالة لا يؤمنون بولاية أمير المؤمنين ﷺ

ولا بولايتنا فكانوا ضالين مضلين، فيمدّ لهم في ضلالتهم وطغيانهم حتى يموتوا فيصيرهم الله شرّ مكاناً وأضعف جنداً، قلت: قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾؟ قال: أما قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ فهو خروج القائم وهو الساعة، فسيعلمون ذلك اليوم وما نزل بهم من الله على يدي قائمه، فذلك قوله: «من هو شرّ مكاناً (يعني عند القائم) وأضعف جنداً»، قلت: قوله: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ أَحْتَدَوْا هُدًى﴾؟ قال: يزيدهم ذلك اليوم هدى على هدى باتباعهم القائم حيث لا يجحدونه ولا ينكرونه، قلت: قوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾؟ قال: إلا من دان الله بولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده فهو العهد عند الله. قلت: قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾؟ قال: ولاية أمير المؤمنين هي الود الذي قال الله تعالى، قلت: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدُنَّا﴾؟ قال: إنما يسره الله على لسانه حين أقام أمير المؤمنين ﷺ علماً، فبشر به المؤمنين وأنذر به الكافرين وهم الذين ذكرهم الله في كتابه لداً أي كفاراً،.. قال: وسألته، عن قول الله: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ قال: لتنذر القوم الذين أنت فيهم كما أنذر آبائهم فهم غافلون عن الله وعن رسوله وعن وعيده ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ﴾ (ممن لا يقرون بولاية أمير المؤمنين ﷺ والأئمة من بعده) ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بإمامة أمير المؤمنين والأوصياء من بعده، فلما لم يقرأوا كانت عقوبتهم ما ذكر الله ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْٓ أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ﴾ في نار جهنم، ثم قال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَكَّاءً وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ عقوبة منه لهم حيث أنكروا ولاية أمير المؤمنين ﷺ والأئمة من بعده هذا في الدنيا وفي الآخرة في نار جهنم مقمحون، ثم قال: يا محمد ﷺ وسوءاً عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون بالله وبولاية علي ومن بعده ثم قال: ﴿إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ (يعني أمير المؤمنين ﷺ) وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ (يا محمد) بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت وننف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن «ما الموصولية» تعود على العذاب أو الساعة، والآية تتوعد الكفار والمشركين وتخبرهم بأنهم سيرون ما يوعدون، ولقد وُعدوا بأحد العذابين: عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة أو بالاثنتين معاً، وعند نزول عذاب الله أو قيام الساعة ورؤيتهم له رأي العين سيعلم الكافرون والمشركون، من هو شرّ مكاناً وأضعف ناصراً. أما تأويل الآية على النحو الوارد في الحديث، فهو مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن «ما الموصولية» تعود على العذاب أو الساعة وقوله تعالى: ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا﴾ هو جواب الشرط على القائلين: ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ فإذا رأوا ما يوعدون به من العذاب في الدنيا، أو عذاب الآخرة فسيعلمون، عند ذلك، من هو شرّ مكاناً من الفريقين وأضعف جنداً.

4. تأويل الآية ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الذين اهتدوا» في الآية السادسة والسبعين من سورة مريم: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى الْبَيِّنَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾، على أنها تعني الذين اتبعوا القائم؛ حيث ورد في تنمّة الحديث السابق: «قلت: قوله: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾؟ قال: يزيدهم ذلك اليوم هدى على هدى باتباعهم القائم حيث لا يجمحدونه ولا ينكرونيه، قلت: قوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾؟ قال: إلا من دان الله بولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده فهو العهد عند الله». قلت: قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾؟ قال: ولاية أمير المؤمنين هي الود الذي قال الله تعالى، قلت: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾؟ قال: إنما يسره الله على لسانه حين أقام أمير المؤمنين ﷺ علماً، فبشر به المؤمنين وأنذر به الكافرين وهم الذين ذكرهم الله في كتابه لداً أي كفاراً،.. قال: وسألته، عن قول الله: ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ قال: لتنذر القوم الذين أنت فيهم كما أنذر آبائهم فهم غافلون عن الله وعن رسوله وعن وعيده ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ﴾ (ممن لا يقرون بولاية أمير

المؤمنين ﴿وَالْأُتَمَّةُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿بِإِمَامَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْأَوْصِيَاءِ مِنْ بَعْدِهِ، فَلَمَّا لَمْ يَقْرُوا كَانَتْ عَقُوبَتُهُمْ مَا ذَكَرَ اللَّهُ ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَنْعَقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَكْرًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ عَقُوبَةُ مَنْ لَهُمْ حَيْثُ أَنْكَرُوا وَلَايَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَالْأُتَمَّةُ مِنْ بَعْدِهِ هَذَا فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ مُقْمَحُونَ﴾، ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بِاللَّهِ وَبِوَلَايَةِ عَلِيِّ وَمَنْ بَعْدَهُ ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ (يعني أمير المؤمنين ﴿وَحِثِّي الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ﴾ (يا محمد) بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة الذين اهتدوا تنصرف إلى الذين اهتدوا لعبادة الله تعالى، ولم تتفرق بهم السبل عن سبيله، فلم يجعلوا السبل ثلاثة: سبيل الله وسبيل رسوله ﷺ وسبيل الأوصياء من ذرية علي وعلي ﷺ. أما القول إن الاهتداء هو اتباع القائم، فهو مجرد إلباس للحق بالباطل وتحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية والشفاعة.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور، على أن ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ تعني ويزيد الله من سلك سبيل الرشده هدى.

5. تأويل آية ﴿أَنْتَ الْأَرْضُ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الخامسة بعد المئة من سورة الأنبياء: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾، على أنها تشير إلى عودة إمام الزمان؛ حيث أورد الطباطبائي في الميزان قوله في تفسير هذه الآية: «وفي تفسير القمي: وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ قال الكتب كلها ذكر ﴿أَنْتَ الْأَرْضُ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ قال: القائم وأصحابه قال: والزبور فيه ملاحم والتحميد والتمجيد والدعاء. أقول: والروايات في المهدي ﷺ وظهوره وملئه الأرض قسطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً من طرق العامة والخاصة عن النبي صلى الله عليه وآله وأئمة أهل البيت ﷺ بالغة حد التواتر، من أراد الوقوف عليها فليراجع مظانها من كتب العامة والخاصة».



وهذا تأويل خاطيء، ذلك أنه يفيد المطلق ويخصص العام، فالآية لا تزيد عن القول بأن الأرض سيرتها عباد الله الصالحون، وهو قانون سماوي أزلي ويتصف بالديمومة، يقضي بأن الله تعالى سيقضي على الطغاة والمفسدين في الأرض ويستخلف فيها عباده الصالحين: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾<sup>(1)</sup>، ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا﴾<sup>(2)</sup>، ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى﴾<sup>(3)</sup>، ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾<sup>(4)</sup>، وكذلك ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾<sup>(5)</sup>. ﴿وَأَوْرَثَكُمُ أَرْضَهُمْ وَدِينَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطْعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾<sup>(6)</sup>. ومن ثم فالآية تتحدث عن أن الله سبحانه وتعالى كلما فسقت وطغت أمة استبدلها بأمة غيرها، ولا علاقة لهذه الآية بأسطورة إمام الزمان، الذي يعيش آلاف السنين مطلاً علينا في عليائه، ويسخن خارج الملعب ليأتي إلينا في آخر المباراة، ليسجل الأهداف النهائية ويرث هو وأتباعه الأرض ومن عليها.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور بأن دلالة الآية تنصرف إلى أن عباد الله الصالحين في المطلق سيرثون الأرض سواء كانت أرض الدنيا أو أرض الآخرة أي الجنة.

6. تأويل آية ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الحادية والخمسين من سورة سبأ: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ على أنها تشير إلى عودة إمام الزمان؛ حيث أورد الطبرسي في مجمع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «المعنى: ثم قال سبحانه

(1) سورة الأعراف، الآية: 128.

(2) سورة الأعراف، الآية: 137.

(3) سورة النور، الآية: 55.

(4) سورة محمد، الآية: 38.

(5) سورة الشعراء، الآية: 59.

(6) سورة الأحزاب، الآية: 27.

﴿وَلَوْ تَرَى﴾ يا محمد ﴿إِذْ فِرْعَوْنُ﴾ أي عند البعث ﴿فَلَا قُوَّةَ﴾ أي فلا يفوتني منهم أحد ولا ينجو مني ظالم ﴿وَإِخْذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ يعني القبور وحيث كانوا فهم من الله قريب لا يفوتونه، وجواب لو محذوف وبدل الكلام عليه والتقدير لرأيت أمراً عظيماً. وقيل: إذ فزعوا في الدنيا حين رأوا بأس الله عند معاينة الملائكة لقبض أرواحهم عن قتادة. وقيل: هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم فلم يستطيعوا فراراً من العذاب ولا رجوعاً إلى التوبة عن الضحاك والسدي. وقال أبو حمزة الثمالي: سمعت علي بن الحسين عليه السلام والحسن بن الحسن بن علي عليه السلام هم يقولان هو جيش البيداء يؤخذون من تحت أقدامهم.

والتأويل الذي أورده الطبرسي والمتعلق بجيش البيداء خاطئ وهو مجرد محاكاة لما قاله الطبري في جامع البيان: «إن المراد بذلك جيش يخسف بهم بين مكة والمدينة في أيام بني العباس». وجيش البيداء هو جيش يظهر زمن ظهور الإمام المهدي كما تقول نظرية إمام الزمان، والجيشان جيش الطبرسي وجيش ابن جرير لا بيّة ولا سلطان على ظهورهما.

وتتفق جلّ الروايات الواردة في كتب التفسير بالمأثور، على أنّ دلالة الآية تنصرف إلى فزع الكفار والمشرّكين من يوم القيامة، الذين سيؤخذون بيسر ولن يجدوا مهرباً من عذاب الله حينئذ.

7. تأويل آية ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾: أوّل أهل الرواية والتأويل «البشري» في الآية الثامنة والعشرين من سورة الفتح: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ على أنّها تعني أنّ الدين سيظهر على غيره من الأديان عند ظهور المهدي؛ حيث أورد الطبرسي في مجمع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «ثم قال سبحانه ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ يعني محمداً عليه السلام **﴿بِالْهُدَى﴾** أي بالدليل الواضح والحجة الساطعة. وقيل: بالقرآن **﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾** أي الإسلام **﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾** أي ليظهر دين الإسلام بالحجج والبراهين على جميع الأديان. وقيل: بالغلبة والقهر والانتشار في البلدان. وقيل: إنّ تمام ذلك عند خروج المهدي عليه السلام فلا يبقى في الأرض دين سوى دين الإسلام **﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾** بذلك.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية التي تسبقها تعد النبي ﷺ بفتح مكة، ثم إنه ليس ثمة في الآية أية إشارة إلى الإمام المهدي، لتصرف دلالة الآية إلى ما ذهب إليه الطبرسي.

وتتفق جلّ الروايات الواردة في كتب التفسير على أن دلالة الآية تنصرف إلى إظهار دين الإسلام على جميع أديان أهل الأرض، دون تقييد ذلك بظهور المهدي.

8. تأويل الآيات ﴿حَقَّ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْعَلُونَ مَنْ أضعفُ ناصراً وأقلَّ عدداً﴾، ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ <sup>(10)</sup> وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا﴾، ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزَادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْأَبَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «رأوا ما يوعدون» في الآية الرابعة والعشرين من سورة الجن: ﴿حَقَّ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْعَلُونَ مَنْ أضعفُ ناصراً وأقلَّ عدداً﴾، على أنها تعني القائم وأنصاره. وكذلك أولوا ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ في الآية العاشرة من سورة المزمل: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ <sup>(10)</sup> وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا﴾، على أنها تعني المكذبين بالوصي. وكذلك أولوا ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ في الآية: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَحَبَّ لِلنَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عَدَتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزَادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْأَبَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، على أنها التيقن من أن الوصي حق. كما أولوا ويزداد الذين آمنوا إيماناً في نفس الآية، على أنها تعني يزدادون بولاية الوصي إيماناً؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى محمد بن الفضيل قال فيه: «عن أبي الحسن الماضي عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ قال: يريدون ليطفئوا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام بأفواههم، قلت: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ قال: والله متم الإمامة، لقوله عز وجل: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا﴾ فالنور هو الإمام، قلت: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾ قال: هو الذي أمر رسوله بالولاية لوصيه والولاية هي دين الحق، قلت: ﴿يُظْهِرُهُ عَلَى الَّذِينَ كُفَرُوا﴾ قال: يظهره على جميع الأديان عند قيام القائم، قال: يقول الله: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ «ولاية القائم» وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ بولاية علي، قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم أما هذا الحرف

فتنزيل وأما غيره فتأويل، قلت: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ قال: إِنَّ الله تبارك وتعالى سمى من لم يتبع رسوله في ولاية وصيه منافقين وجعل من جحد وصيه إمامته كمن جحد محمداً وأنزل بذلك قرآناً فقال يا محمد ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتُنَفِّقُونَ (بولاية وصيك) قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتُنَفِّقِينَ (بولاية علي) لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (والسبيل هو الوصي) إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا (برسالتك) ثُمَّ كَفَرُوا (بولاية وصيك) فَطُغِيَ (الله) عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ قلت: ما معنى لا يفقهون؟ قال: يقول: لا يعقلون بنبوتك، قلت: ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ قال: إِنَّ الله ضرب مثل من حاد عن ولاية علي كمن يمشي على وجهه لا يهتدي لأمره وجعل من تبعه سويًّا على صراط مستقيم، والصراط المستقيم أمير المؤمنين (عليه السلام). قال: قلت: قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾؟ قال: يعني جبرائيل عن الله في ولاية علي (عليه السلام)، قال: قلت: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾؟ قال: قالوا: إن محمداً كذب على ربه وما أمره الله بهذا في علي، فأنزل الله بذلك قرآناً فقال: ﴿إِنْ وَايَةَ (علي) نَزَّلْتُ مِنْ رَبِّ أَلَمَإِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ لَقَوْلَ عَلَيْنَا (محمد) بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ ثُمَّ عطف القول فقال: ﴿وَإِنَّهُ (ولاية علي) لَذِكْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ وَإِنَّهُ (عليًّا) لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّهُ (ولايته) لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾ فَسَبِّحْ (يا محمد) بِأَمْرِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ يقول اشكر ربك العظيم الذي أعطاك هذا الفضل، قلت: قوله: ﴿لَمَّا سَمِعْنَا أَلْهَدَى ءَامَنَّا بِهِ﴾؟ قال: الهدى الولاية، آمنا بمولانا فمن آمن بولاية مولا، ﴿فَلَا يَخَافُ يَحْزَنًا وَلَا رَهَقًا﴾ قلت: تنزيل؟ قال: لا تأويل، قلت: قوله: ﴿لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ دَعَا النَّاسَ إِلَى وَايَةِ عَلِي فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قَرِيشٌ، فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ اعْفَا مِنْ هَذَا، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: هَذَا إِلَى اللَّهِ لَيْسَ إِلَيَّ، فَاتَهُمُوهُ وَخَرَجُوا مِنْ عِنْدِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ (إن عصيته) أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَتَهُ﴾ (في علي) قلت، هذا تنزيل؟ قال: نعم، ثم قال توكيدًا: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ (في ولاية علي) فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾.

قلت: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْجُدُونَ مِمَّا آصَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلَّ عَدَدًا﴾ يعني بذلك القائم وأنصاره. قلت: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ (قال يقولون فيك) وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا حَسِيلًا ﴿١٥﴾ وَذَرْنِي (يا محمد) وَالْكَذِبِينَ (بوصيك) أَوَّلِي النَّعْمَةَ وَمَهْلَهُ قَلِيلًا ﴿١٦﴾ قلت: إن هذا تنزيل؟ قال: نعم. قلت: ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾؟ قال: يستيقنون أن الله ورسوله ووصيه حق، قلت: ﴿وَبَرَدَادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾؟ قال: ويزدادون بولاية الوصي إيمانًا. قلت: ﴿وَلَا يَرْتَابُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ قال بولاية علي عليه السلام قلت: ما هذا الارتياب؟ قال يعني بذلك أهل الكتاب والمؤمنين الذين ذكر الله فقال: ولا يرتابون في الولاية، قلت: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾؟ قال: نعم ولاية علي عليه السلام، قلت: ﴿إِنَّمَا لِإِخْوَى الْكُفْرِ﴾ قال: الولاية. قلت: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾؟ قال: من تقدم إلى ولايتنا أخر عن سقر ومن تأخر عنا تقدم إلى سقر ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ قال: هم والله شيعتنا، قلت: ﴿لَمْ تَكُ مِنَ الْفَاضِلِينَ﴾؟ قال: إنا لم نتول وصي محمد والأوصياء من بعده - ولا يصلون عليهم -، قلت: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾؟ قال: عن الولاية معرضين، قلت: ﴿كَلَّا إِنَّمَا تَذَكَّرٌ﴾؟ قال: الولاية. قلت: قوله: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ﴾؟ قال: يوفون الله بالندر الذي أخذ عليهم في الميثاق من ولايتنا، قلت: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾؟ قال: بولاية علي عليه السلام تنزيلًا، قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم ذا تأويل، قلت: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ﴾؟ قال: الولاية، قلت: ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي﴾؟ قال: في ولايتنا، قال: ﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ألا ترى أن الله يقول: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ قال: إن الله أعز وأمنع من أن يظلم أو ينسب نفسه إلى ظلم ولكن الله خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايتنا ولايته ثم أنزل بذلك قرآنًا على نبيه فقال: ﴿وَمَا ظَلَمْتُهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم قلت: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ قال: يقول: ويل للمكذبين يا محمد بما أوحيت إليك من ولاية [علي بن أبي طالب عليه السلام] ﴿أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٥﴾ ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ ﴿١٦﴾ قال: الأولين الذين كذبوا الرسل في طاعة الأوصياء ﴿كَذَلِكَ نَفْعُ الْإِجْرِمِينَ﴾ قال: من أجرم إلى آل محمد وركب من وصيه ما ركب، قلت: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾؟ قال: نحن والله وشيعتنا ليس على ملة إبراهيم غيرنا وسائر الناس منها برآء،

قلت ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ...﴾ الآية قال: نحن والله المأذون لهم يوم القيامة والقائلون صواباً، قلت: ما تقولون إذا تكلمتم؟ قال: نمجد ربنا ونصلي على نبينا ونشفع لشيعتنا، فلا يردنا ربنا، قلت: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾ قال: هم الذين فجروا في حق الأئمة واعتدوا عليهم، قلت: ثم يقال: ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾؟ قال: يعني أمير المؤمنين، قلت: تنزيل؟ قال: نعم، ثم قال توكيداً: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ (في ولاية علي) فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾، قلت: ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعُفٌ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ يعني بذلك القائم وأنصاره. قلت: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ (قال يقولون فيك) وأهجرهم هَجْرًا جَمِيلًا ﴿١٠﴾ وَذَرْنِي (يا محمد) وَالْمُكَذِّبِينَ (بوصيك) أُولِي النَّعْمَةِ وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا﴾ قلت: إن هذا تنزيل؟ قال: نعم. قلت: ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾؟ قال: يستيقنون أن الله ورسوله ووصيه حق، قلت: ﴿ويزداد الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيْمَانًا﴾؟ قال: ويزدادون بولاية الوصي إيماناً. رواه الكليني، الكافي، باب فيه نكت ونتف من التنزيل.

والتأويل خاطئ، ذلك ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ تنصرف إلى العذاب، سواء عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة، و﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ تنصرف إلى المكذبين بالتنزيل وبدين الله، و﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ بالتنزيل الذي أتاها بعد تعزيره بالتنزيل الذي أنزل على محمد ﷺ، وتصديقه لما ورد في الكتب السابقة، بما في ذلك المثل الذي ضربه تعالى في هذه الآيات فيزداد الذين آمنوا بذلك إيماناً.

أما تأويل الآيات على النحو الوارد في الحديث فلا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وليأ لعنق النص أو الآية لإخضاعها لنظريات البشر في الولاية.

وتتفق جلّ الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن دلالة «ما يوعدون» تنصرف إلى عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة وهما يوم بدر أو يوم القيامة وتنصرف «ما الموصولية» في ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ إلى أذى كفار مكة وصددهم عن الدعوة، وعلى أن دلالة ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي ليستين اليهود صديق النبي ﷺ وذلك لورود التسعة عشر في كتابهم ويزداد الذين آمنوا إيماناً أي تصديقاً لما أتى به النبي ﷺ.

9. تأويل آية ﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الثامنة من سورة المدثر: ﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ (8) فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿9﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرٌ يَسِيرٌ، على أنها تعني ظهور الإمام الغائب، حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نسبته إلى المفضل بن عمر قال فيه: «عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «فإذا نقر في الناقور» قال: إن منا إماماً مظفراً مستطراً، فإذا أراد الله عز ذكره إظهار أمره، نكت في قلبه نكتة فظهر فقام بأمر الله تبارك وتعالى». رواه الكليني، الكافي، باب في تسمية من رآه عليه السلام.

وتأويل الآية على أنها تتعلق بظهور إمام الزمان هو تأويل خاطئ، فالنقر في الآية يتم في يوم عسير، على الكافرين غير يسير، واليوم العسير على الكافرين في المطلق هو يوم القيامة، والنقر في الناقور على شاكلة النفخ في الصور يكون إيذاناً بيوم الحساب، أما القول إن الآية تنصرف إلى ظهور إمام الزمان، فهو يخضع الآية لنظريات البشر في الولاية دون بيّنة أو سلطان: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ (1).

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أن النقر في الناقور إيذاناً بالبعث من القبور واستعداداً ليوم الحساب.

10. تأويل آية ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْخَنَسِ﴾ (15) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ: أول أهل الرواية والتأويل الآية الخامسة عشرة من سورة التكويد: ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْخَنَسِ﴾ (15) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ، على أنها تعني الإشارة إلى ظهور إمام الزمان؛ حيث أورد الكليني حديثاً نسبته إلى أم هاني قالت فيه: «سألت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام، عن قول الله تعالى: ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْخَنَسِ﴾ (15) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ قالت: فقال: إمام يخنس سنة ستين ومائتين، ثم يظهر كالشهاب يتوقد في الليلة الظلماء، فإن أدركت زمانه قرت عينك». رواه الكليني، الكافي، باب في تسمية من رآه عليه السلام.

والحديث يهدف إلى تحريف دلالة الآية، لتتوافق ونظرية إمام الزمان، وتأويل الآية على أنها تدل على إمام الزمان هو تأويل خاطئ، حيث ليس ثمة

ما يوحى بهذه الدلالة في الآية، غير أنّ الذين في قلوبهم زيغ يتبعون ما تشابه منه: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾، حيث يمكن لأي مدّعي للنبوّة الاستدلال بهذه الآية، والقول بأنّه هو من يخنس، ولقد سن هذا القول سنة سيئة لعلي بن محمد رضا الشيرازي زعيم البابية، وللميرزا حسين علي النوري زعيم البهائية وغيرهم من منتحلي النبوّة، وسهل على كل منهما الادعاء بأنّه تارة المهدي وأخرى أنّه نبيّ جديد.

وتتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أنّ «الخنس» ينصرف إلى النجوم؛ حيث تظهر في السماء وتختفي، فتظهر في الليل وتختفي في النهار، كما قد تخفيها السحب. ثم إنّ من علامات وضع الحديث أن واضع الحديث كان يتوقع ظهور الإمام عام 260 هجري بينما لم تسجل لنا وقائع التاريخ ظهوره حتى اليوم.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 9):

التأويلات المتعلقة بنظرية إمام الزمان:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|--|---|--|
| ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوْلًى فَاسْتَبِقُوا<br>الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ<br>اللَّهُ جَمِيعًا﴾ | ولكل وجهة هو موليها<br>فاستبقوا الخيرات أين ما<br>تكونوا «شيعة الأئمة من<br>ولد علي وعلي» يأت بكم<br>الله لإمام الزمان.   | ولكل وجهة هو موليها<br>فاستبقوا الخيرات أيها العباد،<br>أين ما تكونوا يأت بكم<br>الله يوم القيامة.                             |
| ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا<br>وَفِي الْآخِرَةِ﴾  | لهم البشري من الإمام<br>فيشرهم بقيام القائم،<br>ويظهره، ويقتل أعدائهم في<br>الحياة الدنيا. ويبشرهم بالنجاة<br>في الآخرة والورود على محمد<br>والأوصياء «من ولد علي<br>وعلي» على الحوض. | لأولياء الله «الذين آمنوا<br>وكانوا يتقون» البشري في<br>الحياة الدنيا وفي الآخرة<br>وهو ما يعني الثواب<br>والسعادة في الدارين. |



|  |   |   |
|--|---|---|
| ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا﴾ | حتى إذا شهدوا خروج القائم، وهو الساعة، فسيعلمون ذلك اليوم ما نزل بهم من الله على يدي قائمه.   | حتى إذا حل بهم عذاب الدنيا أو شهدوا قيام الساعة علموا من هو شر مكانًا وأضعف جندًا.                  |
| ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾   | ويزيد الله الذين اهتدوا لولاية الأوصياء من ولد علي وعلي يزيدهم ذلك اليوم هدى على هدى باتباعهم القائم حيث لا يجحدونه ولا ينكرونه.                  | ويزيد الله الذين آمنوا بالله هدى.   |
| ﴿أَنْتَ الْأَرْضُ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾   | أن الأرض يرثها القائم وأصحابه.  | أن الأرض يرثها عباد الله الصالحون دون تحديد لعرق أولون أو نسب.                                      |
| ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَاتَّخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾   | ولو ترى إذ فزعوا أمام جيش البيداء فيؤخذون من تحت أقدام جنود إمام الزمان.  | ولو ترى إذا فرغ الكفار والمشركين يوم القيامة، وأخذوا جميعًا بيسر ودون أن يجدوا مهربًا من عذاب الله. |
| ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾           | هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الإسلام ليظهره على الدين كله عند خروج المهدي عليه السلام يبقى في الأرض دين سوى دين الإسلام وكفى بالله شهيدًا بذلك. | هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق لتكون له الغلبة والظهور على الدين كله وكفى بالله شهيدًا بذلك.   |
| ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾  | حتى إذا رأوا القائم وأنصاره فسيعلمون من أضعف ناصرًا وأقل عددًا.   | حتى إذا رأوا العذاب فسيعلمون من أضعف ناصرًا وأقل عددًا.   |
| ﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ﴾   | فإذا نفّر في الناقور ظهر إمام الزمان  | فإذا نفّر في الناقور وهو ما يشبه النفخ في الصور فيكون إيذانًا بيوم الحساب.                          |
| ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخَنَازِيرِ ۖ أَجْوَارِ الْكَلْبِ﴾   | فلا أقسم بإمام يخنس سنة ستين ومئتين، ثم يظهر كالشهاب يتوقد في الليلة الظلماء.   | فلا أقسم بالنجوم؛ حيث تسبح في فلك لها، فتظهر في السماء وتختفي.                                      |

## التعليق:

أول المتأولون الآيات التي تناولناها آنفاً على نحو ما أنزل الله بها من سلطان، لتعزز نظرية إمام الزمان، وعلى ضوء ذلك أولت الآية الثامنة والأربعون بعد المئة من سورة البقرة على أنها تعني أَنَّ الله تعالى سيجمع إلى الإمام المهدي جميع شيعة الأئمة من أقطار الأرض، كما أولت «فلهم البشرى» العائدة على الذين آمنوا لتعني البشرى بظهور القائم، ﴿وَإِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ﴾ صارت تعني ظهور إمام الزمان، ﴿وَفَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ صارت تعني سيعلمون ذلك أمام القائم، ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ صارت تعني باتباعهم القائم، ﴿وَأَنْتَ الْأَرْضُ يَرِيثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ صارت تعني عودة إمام الزمان، ﴿وَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ صارت تعني ظهور إمام الزمان، ﴿وَفَلَا أُقِيمُ بِالْخَنَسِ﴾ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ﴿ صارت تعني الإشارة إلى إمام الزمان!

## - عاشرًا -

## التأويلات المتعلقة بخصوم الأئمة وشيعتهم

1. تأويل آية ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الرابعة والتسعين من سورة النساء: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَصَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾، على أنها تنصرف إلى من قتل مؤمنًا على دينه؛ حيث أورد الكاشاني في الصافي في معرض تفسيره للآية قوله: «وفيه وفي المعاني والعباشي عنه عليه السلام من قتل مؤمنًا على دينه فذلك المتعمد الذي قال الله عز وجل في كتابه، ﴿وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾، قيل والرجل يقع بين الرجل وبينه شيء فيضربه بالسيف فيقتله قال ليس ذلك المتعمد الذي قال الله عز وجل ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾».

وهذا تأويل خاطئ، ذلك أن الآية تشرع للمؤمنين ولا تشرع للكافرين والمشركون، فالمشركون والكافرون جزاؤهم جهنم على كفرهم وشركهم حتى دون قتلهم للمؤمنين، وما يعزز القول بأن الآية تشرع للمؤمنين قول الله تعالى في الآية السابقة لهذه الآية: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾. والمؤمن لا يقتل مؤمنًا على دينه، بل يقتله على جاه أو مال، أو على نزاع أو خلاف مذهبي أو قبلي أو طائفي أو غيره، وهذا ما تنصرف إليه دلالة الآية. وتأويل الآية على النحو الذي أورده الكاشاني ينصرف وفقًا لمعتقدات أهل الرواية والتأويل، إلى إحدى دالتين: تنصرف الأولى إلى من يقتل مؤمنًا من شيعة الأئمة؛ فهؤلاء يقاتلون عن دينهم، حين يقاتلون نصره لأئمتهم وفقًا لتأويلات مدرسة الرواية والتأويل. والثانية تنصرف إلى تبرئة قتل الشيعة لخصومهم من المؤمنين، الذين لا يقاتلون عن

دينهم وفقاً لتأويلات أهل الرواية والتأويل، بل يقاثلون طلباً للجهاد أو تزلفاً لخلفاء بني أمية وبني العباس. وهذا التأويل لا يتجاوز كونه ليّاً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في الولاية.

2. تأويل آية ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «ما الموصولية» في الآية الثالثة والعشرين من سورة الحديد: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾، على أنها تعني في الجملة الأولى ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ مما خصّ به الأئمة، وتعني في الثانية و﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ أي ما أوتي بعضكم خلال الفتنة التي عرضت لكم؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي قوله في معرض تفسيره للآية: «وعن الباقر (ع) نزلت في أبي بكر وأصحابه واحدة مقدّمة وواحدة مؤخّرة لا تأسّوا على ما فاتكم ممّا خصّ به عليّ بن أبي طالب (ع) ولا تفرحوا بما آتاكم من الفتنة التي عرضت لكم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ فيه إشعار بأنّ المراد بالأسى الأسى المانع عن التسليم لأمر الله وبالفرح الفرح الموجب للبطر والاحتيال إذ قلّ من يثبت نفسه حال الضراء والسرء».

والتأويل خاطئ، ذلك أنّه يقيد المطلق ويخصص العام، فالنهي الإلهي في الحالتين ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ و﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ تنصرف إلى ضرورة أن يسلم المسلم بالقضاء والقدر، فلا يتأسف على ما فاته ولا يفرح بما أوتي في هذه الدنيا على نحو مطلق. والآية السابقة لهذه الآية تقول: ﴿مَّا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ وهو ما يؤكد هذه الدلالة للآية. أمّا تأويل الآية على النحو الوارد في الصافي، فهو من قبيل المساجلات المذهبية بين أهل الرواية والتأويل وأهل الحديث والنسخ، ولا يتجاوز كونه مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر في الولاية.

ويتفق جلّ المفسرين بالمأثور على أنّ ما الأولى تنصرف إلى ما فاتكم من مغايم الدنيا والثانية تنصرف إلى ما آتاكم من مباحجها.

3. تأويل آية السلسلة: أول أهل الرواية والتأويل الآيات من الخامسة والعشرين إلى الثانية والثلاثين من سورة الحاقة: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَيِّنِي لَرَأُوتَ كِتَابِيَّةٍ ﴿٢٥﴾ وَلَرَأُوتَ مَا حَسْبِيَّةٍ ﴿٢٦﴾ يَلَيِّنُهَا كَأَن تِلْكَ الْقَاضِيَةُ ﴿٢٧﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ ﴿٢٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ﴿٢٩﴾ خَذُوهُ فَعْلُوهُ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ لَجَحِمَ صَلَوُهُ ﴿٣١﴾ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾، على أنها نزلت في معاوية، واعتبروا معاوية هو صاحب السلسلة؛ حيث أورد الكاشاني في تفسيره الصافي: «(25) وأما من أوتي كتابه بشماله القمي قال نزلت في معاوية فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه (26) ولم أدر ما حسابيه يقولها لما يرى من سوء العاقبة (27) يا ليتها يا ليت الموتة التي متها كانت القاضية القاطعة لأمري فلم أبعث بعدها (28) ما أغنى عني ماليه من المال، واتبع القمي يعني ماله الذي جمعه (29) هلك عني سلطانيه قيل ملكي وتسلطي على الناس (30) خذوه يقال لخزنة النار خذوه فغلوه (31) ثم الجحيم صلوه (32) ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه. وفي الكافي عنه عليه السلام - يقصد الصادق - وكان معاوية صاحب السلسلة التي قال عنها الله عز وجل ﴿فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا﴾ الآية قال وكان فرعون هذه الأمة. وفي البصائر عن الباقر عليه السلام قال: كنت خلف أبي وهو على بغلته فنفرت بغلته فإذا هو شيخ في عنقه سلسلة ورجل يتبعه فقال: يا علي بن الحسين اسقني فقال الرجل: لا تسقه لا سقاه الله. قال: وكان الشيخ معاوية. وعنه عليه السلام أنه نزل وادي ضجنان فقال ثلاث مرات لا غفر الله لك، ثم قال لأصحابه أتدرون لم قلت ما قلت؟ فقالوا لم قلت؟ جعلنا الله فذاك قال مربي معاوية بن أبي سفيان يجز في سلسلة قد أدلى لسانه يسألني أن أستغفر له وأنه ليقال إن هذا وادي من أودية جهنم والقمي قال معنى السلسلة سبعون ذراعاً في الباطن هم الجبابرة السبعون».

وهذا تأويل خاطئ، يخصص ما هو عام ويقيده ما هو مطلق، فالآيات تنقل لنا مشهد من مشاهد يوم الدين، والحالة التي تعبر عنها الآية هي حالة كافة الذين يؤتون كتبهم بشمالهم، من المحاسبين يوم الدين دون تخصيص. وقصصها على معاوية يأتي في إطار المساجلات المذهبية، ويعد تحريفاً للكلم عن مواضعه، حتى لو افترضنا كون معاوية بالفعل ضمن الذين يؤتون كتبهم

بشمالهم، وهو أمر لا يستطيع المخلوقون البت فيه، فالأمر يومئذ لله تعالى وليس للمتأولين ولا لغيرهم من الخلق .

ولم يرد في كتب التفسير بالمأثور، من غير كتب الشيعة من ذهب هذا المذهب في تأويل هذه الآية.

4. تأويل آية ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآية الرابعة والسنتين من سورة الإسراء: ﴿وَأَسْتَفْزِرُ مَنِ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجَلِبَتْ عَلَيْهِمْ بِحِيلِكَ وَرَجَلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾، على أنها تعني مشاركة الشيطان مبغضي علي عليه السلام في الأموال والأولاد؛ حيث أورد المجلسي في بحار الأنوار: «كنا بمنى مع رسول الله ﷺ، إذ أبصرنا برجل وهو ساجد وراكم ومتضرع، فقلنا يا رسول الله ما أحسن صلاته! فقال رسول الله هو الذي أخرج أباكم من الجنة، فمضى إليه علي عليه السلام غير مكترث فهزه هزة أدخل أضلاعه اليمنى في اليسرى واليسرى في اليمنى ثم قال: لأقتلنك إن شاء الله فقال: لن تقدر على ذلك إلى أجل معلوم عند ربي ما لك تريد قتلي؟ فوالله ما أبغضك أحد إلا سبقت نطفتي إلى رحم أمه قبل نطفة أبيه، ولقد شاركت مبغضيك في الأموال والأولاد وهو قوله تعالى ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾. المجلسي، بحار الأنوار، كتاب تاريخ النبي محمد ﷺ، باب معجزاته ﷺ في إطاعة الأرضيات من الجمادات والنباتات له وتكلمها معه.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يستند إلى حديث مطعون في صحته، والطعن في صحة الحديث يستند إلى الأسباب التالية:

الأول - تناقض الحديث مع القرآن، فالقرآن يقول بأن الشيطان لا يراه البشر: ﴿إِنَّهُ يَرْدَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾<sup>(1)</sup>.

الثاني - إن الجن والبشر يختلفون في الخلقة، ومن هناك فمن غير المتاح التواصل الجنسي بينهما، ولا أن يتنج عن ذلك التواصل أولاد.

(1) سورة الأعراف، الآية: 27.

ومن هناك فالتأويل خاطئ، ذلك أنّ مشاركة الشيطان في الأموال والأولاد يتأتى بمجرد القول على طريقة قارون ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾. أو أن ينفق المال على غير طاعة الله تعالى، أو أن يتم تنشئة الأولاد على عدا طاعة الله تعالى. وبتعبير آخر فإنّ مشاركة الشيطان في الأموال تكون بالكسب الحرام، فكل ما كسبه المرء من حرام كان الشيطان شريكاً له فيه، ذلك أنّه من وسوس لكاسبه بطريقة كسبه، وكل أولاد ولدوا من سفاح فالشيطان شريك فيهم، ذلك أنّ الزناة كانوا يطيعونه حين مارسوا الخطيئة.

وتتفق كتب التفسير بالمأثور على أنّ مشاركة الشيطان للعباد في الأموال والأولاد تتحقق في كل مال أخذ بغير حق وأنفق في غير طاعة الله تعالى، ومشاركته في الأولاد تتحقق حين يكونون أولاد زنا. وإجمالاً فإنّ التأويل يرمي إلى تطويع الآية لنظريات البشر في الولاية، وما ترتّب عنها من نظريات تعلي من شأن علي عليه السلام وشيعته، وتقلل من شأن خصومهم من المسلمين.

5. تأويل آية ﴿أَوْ كَظُلُمْتِ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الظلمات» في الآية الأربعين من سورة النور: ﴿أَوْ كَظُلُمْتِ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ طُلُمْتُ بَعْضًا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ﴾، على أنها تنصرف إلى الخلفاء الذين نازعوا عليّاً الخلافة؛ حيث أورد الكليني في الكافي حديثاً نُسبه إلى صالح بن سهل الهمداني قال فيه: «قال أبو عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْقَا ذَرَّةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْحَسَنِ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةِ الْحُسَيْنِ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دَرِي فَاطِمَةُ كَوْكَبٌ دَرِي بَيْنَ نِسَاءِ أَهْلِ الدُّنْيَا يُوْقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَّبَارَكَةٍ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ لَا يَهُودِيَّةٍ وَلَا نَصْرَانِيَّةٍ ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضَيِّئُ﴾ يَكَادُ الْعِلْمُ يَنْفَجِرُ بِهَا وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارُ ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ إِمَامٌ مِنْهَا بَعْدَ إِمَامٍ ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ يَهْدِي اللَّهُ لِلْأئِمَّةِ مَنْ يَشَاءُ ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾، قلت: أو كالظلمات قال: الأول وصاحبه ﴿يَغْشَاهُ مَوْجٌ﴾ الثالث ﴿مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ﴾ ظلمات الثاني ﴿بَعْضًا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ معاوية لعنه الله وفتن بني أمية ﴿إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ﴾ المؤمن في ظلمة فتنهم ﴿لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾

إمامًا من ولد فاطمة عليها السلام فما له من نور إمام يوم القيامة». رواه الكليني، الكافي، باب أن الأئمة عليهم السلام نور الله عز وجل.

والتأويل خاطيء، ذلك أن الظلمات في الآية تنصرف إلى ظلمات الشرك والكفر، كما أن النور في الآية ينصرف إلى نور الإيمان بالله تعالى، ومن ثم فالآية ترسم لنا صورة قاتمة للكفر والشرك فتشبهه بليل مظلم في بحر عميق شديد الظلمة وشديد الموج، فكيف يكون حال المشرك وهو في هذا البحر وهذا الظلام الشديد؟ ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ تنصرف إلى أن من لم يهده الله تعالى فلا هادٍ له. أما التأويل الذي أورده الكليني فلا يستقيم ولا دليل عليه في الآية ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها، ويرمي إلى إخضاع الآية لنظريات البشر في الولاية.

6. تأويل آية ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَوُونَ﴾: أول أهل الرواية والتأويل الآيات من الخامسة إلى السابعة بعد المئتين من سورة الشعراء: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۖ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۚ﴾ ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَوُونَ﴾، على أنها نزلت في بني أمية؛ حيث أورد الطباطبائي في تفسيره الميزان: «وفي الكافي بإسناده عن علي بن عيسى القمّاط عن عمه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أري رسول الله صلى الله عليه وآله في منامه بني أمية يصعدون على منبره من بعده ويضلون الناس عن الصراط القهقري فأصبح كئيبًا حزينًا. قال: فهبط جبرائيل فقال: يا رسول الله ما لي أراك كئيبًا حزينًا؟ قال: يا جبرائيل إني رأيت بني أمية في ليلتي هذه يصعدون منبري من بعدي يضلون الناس عن الصراط القهقري، فقال: والذي بعثك بالحق نبياً إني ما اطلعت عليه فعرج إلى السماء فلم يلبث أن نزل عليه بآي من القرآن يؤنسه بها. قال: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۖ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَوُونَ﴾ وأنزل عليه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ جعل الله ليلة القدر لنبيه صلى الله عليه وآله خيراً من ألف شهر ملك بني أمية».

والتأويل خاطيء، كما أن الحديث موضوع؛ وذلك لانتحال سبب نزول



للآية يتفق وأهواء أتباع أهل الرواية والتأويل. ثم إن الحديث يرجم بالغيب فلم يُخبر النبي ﷺ بمن سيحكم بعده، وكل حديث فيه رجم بالغيب، لا يستند على آية صريحة من آيات القرآن فهو مكذوب. والقول بأن ليلة القدر لنبي الله ﷺ خير من ألف شهر من حكم بني أمية فيه لي لعنق النص القرآني، فليلة القدر خير من ألف شهر في أي زمان وبالمطلق، ودون أي تقييد لها ولا للألف شهر. ولا تنسب ليلة القدر للبشر فهي ليلة ربانية فلا يجوز أن ننسبها لا للنبي ﷺ، ولا لبني أمية من باب أولى. ومن هناك فالتأويل المترتب على حديث فاسد هو تأويل فاسد، ويأتي في إطار المساجلات المذهبية. ثم إن التأويل يقيد المطلق ويخصص العام؛ فالآية تتحدث على نحو عام، عن الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر، أو حتى الذين يبيعون آخرتهم بديارهم. وقد تنصرف دلالة الآية إلى بعض بني أمية أو بعض بني هاشم، حين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر دون أن تقتصر على فرد معين أو جماعة معينة.

7. تأويل آية ﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ﴾: أول أهل الرواية والتأويل «الشجرة الملعونة» الواردة في الآية الستين من سورة الإسراء: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرِّثْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَخَوْفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾، على أنها تعني بني أمية؛ حيث أورد الطباطبائي في الميزان قوله: «ويؤيد جميع ما تقدم ما ورد من طرق أهل السنة واتفقت عليه أحاديث أئمة أهل البيت ﷺ أن المراد بالرؤيا في الآية هي رؤيا رآها النبي ﷺ في بني أمية والشجرة شجرتهم وسنوافيك بالروايات في البحث الروائي الآتي إن شاء الله تعالى».

وهذا تأويل خاطئ، يرمي إلى إخضاع آيات الله تعالى لنظريات ومعتقدات البشر، وأولها البعض على أنها شجرة الزقوم، وأولها آخرون على أنها اليهود، وهي مما تشابه من القرآن وهو الذي لا نعلم تأويله، والأرجح أن تنصرف دلالة الرؤيا إلى الرؤيا التي رآها رسول الله ليلة أسري به إلى المسجد الأقصى، وأن تنصرف دلالة الشجرة الملعونة إلى شجرة الزقوم التي قال عنها المشركون: كيف تنبت الشجرة في نار جهنم وهي التي قال عنها محمد بأنها تحرق حتى الحجر؟ ولعل للشجرة الملعونة دلالة تنصرف إلى شأن من شؤون

الأمم والأقوام التي تأتي من بعدنا، وبلغه حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه لعل فيها خبر ما بعدنا، فلا ينبغي أن نتعجل على تأويلها، وقد لا يتجاوز الأمر الابتلاء والفتنة أي حتى يجد الأفاكون في تشابه الشجرة الملعونة ضالتهم لتأويلها بما يخدم أهواءهم ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّبَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾. غير أن دلالتها لا تنصرف إلى بني أمية رغم إساءة بعضهم للإسلام والمسلمين، وتأويلها على النحو الذي أورده الطباطبائي يأتي في إطار المساجلات المذهبية.

وتتفق جلّ كتب التفسير بالمأثور على أنها شجرة الزقوم ذلك أن المشركين قالوا كيف تبت الشجرة في النار وهي تحرق حتى الحجر؟

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (1 - 10):

التأويلات المتعلقة بخصوم الأئمة وشيعتهم:

| الكلم  | الدلالة المحرفة   | الدلالة الأصلية  |
|--|---|--|
| <small>﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَقَدْ حَزَّأُوهُ جَهَنَّمَ حَزًّا لَا فِيهَا وَعُصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾</small> | ومن يقتل مؤمناً متعمداً على دينه فجزأوه جهنم خالداً فيها، ولعنه، وأعد له عذاباً عظيماً.                     | ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزأوه جهنم خالداً فيها، ولعنه، وأعد له عذاباً عظيماً. |
| <small>﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾</small>   | لكيلا تأسوا على ما فاتكم مما خصّ به علياً ولا تفرحوا بما آتاكم من الفتنة التي عرضت لكم بعد وفاة رسول الله . | لكيلا تتأسفوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما أوتيتم في هذه الدنيا على نحو مطلق.   |

|   |  |  |
|---|--|--|
| <p>﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ<br/>يَلَيِّنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِي ۖ وَلَوْ أَدْرَا مَا<br/>حِسَابِي ۚ﴾ (٢٦) يَلَيِّنَهَا كَانَتْ<br/>الْقَاضِيَةَ (٢٧) مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِي ۖ﴾ (٢٨)<br/>هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ (٢٩) خَذُوهُ<br/>فَقُلُّوهُ (٣٠) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ (٣١) ثُمَّ فِي<br/>سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا<br/>فَأَسْلَكُوهُ﴾</p> | <p>وَأَمَّا معاوية الذي أوتي كتابه<br/>بشماله فيقول يا ليتني لم أوت<br/>كتابه، ولم ادر ما حساييه،<br/>يقولها لما يرى من سوء<br/>العاقبة، يا ليتها، يا ليت الموتة<br/>التي متها كانت القاضية<br/>القاطعة لأمرى فلم أبعث<br/>بعدها، ما أغنى عني ماليه من<br/>المال يعني ماله الذي جمعه،<br/>هلك عني سلطانيه قيل ملكي<br/>وتسلطي على الناس، يقال<br/>لخزنة النار خذوه فغلوه، ثم الجحيم<br/>الجحيم صلوه، ثم في سلسلة<br/>ذرعها سبعون ذراعًا فاسلكوه.</p> | <p>وَأَمَّا الكافر الذي أوتي كتابه<br/>بشماله فيقول يا ليتني لم أوت<br/>كتاييه، ولم أدر ما حساييه،<br/>يقولها لما يرى من سوء<br/>العاقبة، يا ليتها يا ليت الموتة<br/>التي متها كانت القاضية<br/>القاطعة لأمرى فلم أبعث<br/>بعدها، ما أغنى عني ماليه من<br/>المال يعني ماله الذي جمعه،<br/>هلك عني سلطانيه ما منحه<br/>الله له من سلطان، يقال لخزنة<br/>النار خذوه فغلوه، ثم الجحيم<br/>صلوه، ثم في سلسلة ذرعها<br/>سبعون ذراعًا فاسلكوه.</p> |
| <p>﴿وَأَسْتَفْزِرُ مِنْ أَسْتَقَعَتَ مِنْهُمْ<br/>بَصَوْتُكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ<br/>وَرَجْلِكَ وَشَارِكَهُمْ فِي الْأَمْوَالِ<br/>وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعْدُهُمْ<br/>الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾</p>   | <p>واستفز من يبغض عليًا من<br/>العباد بصوتك واجلب عليهم<br/>بخيلك ورجلك وشاركهم في<br/>الأموال والأولاد وعدهم وما<br/>يعدهم الشيطان إلا غرورًا.</p>  | <p>واستفز من استجاب لك من<br/>العباد بصوتك، واجلب<br/>عليهم بخيلك ورجلك،<br/>وشاركهم في الأموال<br/>والأولاد، وعدهم وما يعدهم<br/>الشيطان إلا غرورًا.</p>  |
| <p>﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ<br/>مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ، مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ،<br/>سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا<br/>أَخْرَجَ يَكَدُهُ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا وَمَنْ لَمْ<br/>يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾</p>   | <p>أو كالخلفتين الأول والثاني في<br/>بحر لجي يغشاه الخليفة الثالث<br/>من فوقه معاوية ظلمات بعضها<br/>فوق بعض إذا أخرج المسلم يده<br/>في ظلمة فتنتهم لم يكدرها ومن<br/>لم يجعل الله له إمامًا من ولد<br/>فاطمة فما له من نور .</p>  | <p>إن حال الكافر كالذي في<br/>ظلمات بحر عميق شديد<br/>الظلمة يغشاه موج من فوقه<br/>موج من فوقه سحاب ظلمات<br/>بعضها فوق بعض إذا أخرج يده<br/>لم يكدرها ومن لم يهده الله<br/>إلى نور الإيمان فما له من نور.</p>   |

|  |  |  |
|--|--|--|
| ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ﴾   | ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ﴾   | ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ﴾                                       |
| ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ ﴿٢٠٧﴾ لَيْلَةً أَسْرِيَ بِكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ، وَكَذَلِكَ الشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ، وَنَخَوْفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ | ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ ﴿٢٠٧﴾ فِي بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ، وَشَجَرَتَهُمُ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ، وَنَخَوْفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ | ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنَخَوْفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ |

### التعليق:

أولت الآيات التي تناولناها آنفاً بطريقة ليّ عنق النص القرآني ليقال بأنها نزلت في خصوم الأئمة عليهم السلام، فـ ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ صارت تعني ما فاتكم مما خصّ به الأئمة، وصار «ضمير الغائب» في الآية: ﴿ثُمَّ فِي سِلَاقٍ ذَرَعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾، يعود على مؤسس الدولة الأموية معاوية، و﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ صارت تعني مشاركة الشيطان لمبغضي علي عليه السلام في الأموال والأولاد، و﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ﴾، و﴿وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ﴾ صارتا تعنيان بني أمية. ومن الواضح أنّ مثل هذه التأويلات لا تتجاوز كونها مساجلات مذهبية.

## القسم الثاني:

### تأويلات مدرسة أهل الحديث والنسخ

#### أولاً - التأويلات المتعلقة بنظرية عدالة الصحابة:

أول أهل الحديث والنسخ الآيات التي تمتدح السابقين بالإيمان والذين اتبعوا النبي ﷺ ساعة العسرة، واعتبروها تزكي الصحابة بتعريف أهل الحديث والنسخ الفضفاض للصحابة، حيث عرّفوا الصحابي بأنه من لقي النبي ﷺ مؤمناً به ومات على الإسلام، فدخل فيه من لقيه ممن طالت مجالسته أو قصرت، ومن روى عنه أو لم يرو، ومن غزا معه أو لم يغز، ومن رآه رؤية ولو لم يجالسه، ومن لم يره لعارض، ويخرج بقيد الإيمان من لقيه كافراً ولو أسلم بعد ذلك إذا لم يجتمع به مرة أخرى<sup>(1)</sup>.

وهذا التعريف الواسع للصحابة، هو الذي أدخل من لم تشمله التزكية الإلهية من الطلقاء كالعباس وأبي سفيان، وخلفاء بني أمية من معاصري النبي ﷺ، كمعاوية ومروان بن الحكم، وأهم رواة الحديث - الذين إما كانوا صبياناً وحديثي السن قبل وفاة الرسول ﷺ، كابن عباس وابن عمر وابن عمرو، أو تأخر إسلامهم كأبي هريرة - ضمن الصحابة، وهم من لم يتسع لهم تعريف سعيد بن المسيب للصحابة<sup>(2)</sup>. ونذكر من هذه الآيات:

1. ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>(3)</sup>.

(1) انظر ابن حجر، الإصابة في معرفة الصحابة، (1/7 - 9).

(2) يعرف سعيد بن المسيب الصحابي بقوله: «من أقام مع رسول الله ﷺ سنة أو سنتين وغزى معه غزوة أو غزوتين».

(3) سورة البقرة، الآية: 143.

2. ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ (1).
3. ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْأُولَئِكَ الْأُولَئِكَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ إِيْحَسَنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (2).
4. ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (3).
5. ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (4).
6. ﴿لَا يَسْأَلُ مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَوْا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (5).
7. ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَتَّخِذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْلِيَاءَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُودْرِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (6).

استدل بهذه الآيات معظم الذين كتبوا في عدالة الصحابة، وعلى سبيل المثال، لا الحصر، استدل بها ابن حجر في «الإصابة في معرفة الصحابة» من الأقدمين، كما استدل بها من المعاصرين عماد الشربيني في «عدالة الصحابة» رحمهم الله ودفع الشبهات». ومن الجلي أن هذه الآيات تزكي

(1) سورة آل عمران، الآية: 110.

(2) سورة التوبة، الآية: 100.

(3) سورة التوبة، الآية: 117.

(4) سورة الفتح، الآية: 18.

(5) سورة الحديد، الآية: 10.

(6) سورة الحشر، الآيتان: 8 - 9.

الذين آمنوا قبل الفتح وفي زمن العسرة، حين كان المؤمنون قلة ومستضعفين، ويخاف الذين يفكرون في الانتماء إليهم أن يتخطفهم الناس، والذين رغم قلتهم جاهدوا الكفار والمشركين ولم يخشوهم. ولم تشمل هذه الآيات بالتزكية الذين آمنوا بعد الفتح، حتى وإن جاهدوا في سبيل الله، فاعتبرتهم تلكم الآيات دون السابقين بالإيمان درجة. غير أن أقطاب مدرسة الحديث أولت هذه الآيات لتشمل أهم رواة الحديث، كابن عباس وابن عمر، وابن عمرو وأبي هريرة وغيرهم.

واستشهد أتباع مدرسة الحديث بالآيات التي تناولناها آنفاً لتزكية الصحابة، ثم توسعوا في تعريف الصحابي فاعتمدوا التعريف الواسع الذي أورده ابن حجر أعلاه، لتشمل تلك التزكية الربانية، من أرادوا تزكيته من معاصري النبي ﷺ، من الذين لا تنصرف إليهم دلالة تلك الآيات.

والتأويل الذي اتبعه أقطاب أهل الحديث والنسخ تأويل ذكي، فهم لم يقولوا مباشرة إن الآيات تزكي أبا سفيان مثلاً، بل قالوا إن الآيات تزكي الصحابة، ثم توسعوا في تعريف الصحابة ليشمل أبا سفيان والعباس، وخلفاء بني أمية الأوائل، ورواة الحديث من الذين عاصروا النبي ﷺ صبياناً، فظهر الأمر وكأنهم لم يخضعوا الآيات المذكورة آنفاً لنظريتهم في عدالة الصحابة، غير أنهم في الواقع قد أخضعوها لتلك النظرية. وتأويلهم أدخل «المنافقين» و«المخلقين»، و«الذين في قلوبهم مرض» و«الفاسقين»، و«الذين آثروا الحياة الدنيا على الآخرة»، و«الذين أذوا رسول الله ﷺ»، و«الذين خاضوا في حديث الإفك»، و«الذين نهوا عن النجوى ثم عادوا إليها»، و«الذين أشفقوا أن يقدموا بين يدي نجواهم صدقة»، و«الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم»، و«الذين ألقوا بالمودة لأعداء الله وأعداء المسلمين»، و«الذين آمنوا يوم الفتح»، و«الذين اطمأنوا بالحياة الدنيا وغفلوا عن آيات الله»، أدخلهم هذا التأويل ضمن الصحابة، وأضفى عليهم العدالة فاعتبروا عدولاً. ثم إن الله سبحانه وتعالى لم يزل حتى الصحابة الأوائل تزكية مطلقة بل قال عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾

وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا<sup>(1)</sup>، كما صنّف القرآن معاصري النبي ﷺ، وهم الذين يعتبرهم أهل الحديث والنسخ صحابة، تارة إلى: فتيين؛ «من يريد الدنيا»، و«من يريد الآخرة»: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مِمَّا تَحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ<sup>(2)</sup>»، وتارة أخرى إلى: ثلاث فئات: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ<sup>(3)</sup>»، وحين يكون من بين من يعتبرهم أهل الحديث والنسخ صحابة: «من يفضل الدنيا على الآخرة»، و«الظالم لنفسه»، و«من في قلبه مرض» و«المنافق»، و«المتخلف عن الجهاد»، بل و«الفاسق» حيث يقول تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ<sup>(4)</sup>»، و«الزاني» حيث نُفذ حدّ الزنا عليه في زمن رسول الله ﷺ. فكيف نأخذ بفكرة عدالة الصحابة؟ وفق التعريف الفضفاض للصحابة الذي يعتمده أهل الحديث والنسخ. ولو أنهم اقتصروا في تعريف الصحابي على تعريف سعيد بن المسيب، لكان لنظرية عدالة الصحابة بعض المصدقية. ومن هناك فهذا التأويل الذي يخدم حجة نظرية عدالة الصحابة لا يستقيم ويندرج ضمن المحاولات الدؤوبة لإخضاع آيات الله لنظريات البشر ومعتقداتهم، وهو ما دفعهم إلى تأويل يوم الفتح على أنه يوم القيامة، فأول أهل الحديث والنسخ - الذين يعتبرون من آمن يوم الفتح من الطلقاء صحابة - الآية التاسعة والعشرين من سورة السجدة: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ<sup>(5)</sup> قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ<sup>(6)</sup>»، على أنه يوم القيامة؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض

(1) سورة الفتح، الآية: 10.

(2) سورة آل عمران، الآية: 152.

(3) سورة فاطر، الآية: 32.

(4) سورة الحجرات، الآية: 6.



تفسيره للآية قوله: «﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ﴾ أي إذا حل بكم بأس الله وسخطه وغضبه في الدنيا وفي الآخرة ﴿لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾.. ومن زعم أن المراد من هذا الفتح فتح مكة فقد أبعد النجعة، وأخطأ فافحش، فإن يوم الفتح قد قبل رسول الله ﷺ إسلام الطلقاء، وقد كانوا قريباً من ألفين، ولو كان المراد فتح مكة لما قبل إسلامهم لقوله تعالى: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ وإنما المراد الفتح الذي هو القضاء والفصل كقوله: ﴿فَأَفْتَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا﴾ الآية.

غير أنه لم يرد في القرآن وصف ليوم القيامة على أنه يوم الفتح، بينما ورد «الفتح» في سبع آيات غير هذه الآية، في جميعها كان ينصرف إلى النصر والتمكين في الدنيا، ومنها تساؤل المشركين عن يوم الفتح في الآية السابقة لهذه الآية: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(1)</sup>، وهذه الآية في تقديري تدل دلالة واضحة، على أن الذين آمنوا يوم فتح مكة من القرشيين، أو من أهل مكة فإن إيمانهم لن ينفعهم، ذلك أنه إيمان من قبيل النفاق فهو إيمان نفعي، يرمي إلى الالتحاق بالفئة الغالبة. أما الذين آمنوا فيما بعد أي بعد يوم الفتح من القرشيين فلا تنطبق عليه الآية، كما لا تنطبق بالضرورة على غير القرشيين. والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾<sup>(84)</sup> فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسًا سُنَّتَ اللَّهُ الْيَقِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾<sup>(2)</sup>.

والغاية من هذا التأويل، في تقديري، إخضاع الآية إلى نظرية عدالة الصحابة، ذلك أن عدم قبول الله تعالى إسلام من آمن يوم الفتح، يستبعد عدداً من الصحابة وفقاً لتعريف أهل الحديث والنسخ، ليس من قائمة الصحابة فحسب بل من قائمة المسلمين. أما القول إنه لو لم يقبل الله تعالى إسلام الطلقاء، لما قبله رسول الله ﷺ فهو قول لا يستقيم، فالنبي ﷺ ليس له أن يرفض إسلام أي كان، فالقرآن يؤكد بأنه «ليس عليهم بوكيل» و«ليس عليهم

(1) سورة السجدة، الآية: 28.

(2) سورة غافر، الآيات: 84 - 85.

بمسيطر» و«ليس عليهم بحفيظ»، والآية لم تأمره برفض إيمانهم وإنما أخبرتنا بأن الله تعالى لا يقبل إيمان الذين آمنوا يوم الفتح، فالله سبحانه وتعالى وحده من يقبل، أو يرد على المؤمنين، إيمانهم. ثم إن السؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا، هو لماذا حُصر النفاق والمنافقين في المدينة دون مكة؟ ألم يكن ثمة منافقون في مكة؟ بلى، غير أنّ المنتصرين هم الذين يكتبون التاريخ، فبرئت ساحة منافقي قريش ذلك أنّ القرشيين هم من احتكر الخلافة والنفوذ، ومن هناك برئت ساحة آباء الخلفاء وأهلهم وذوهم من النفاق، بل ذكرتهم الروايات وكتب التاريخ بكل تقدير فأشادت بجهادهم وحسن إسلامهم. وإجمالاً، فإنّ قصر يوم الفتح على يوم القيامة، يهدف علاوة على تعزيز نظرية عدالة الصحابة، التي تستند إليها مدرسة أهل الحديث والنسخ، إلى منح مؤسسي دولتي بني أمية وبني العباس الشرعية، حيث كان معاوية طليقاً وابن طليق وكان مروان بن الحكم طليقاً، وكان العباس جد خلفاء بني العباس طليقاً.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 1)

التأويلات المتعلقة بنظرية عدالة الصحابة:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾.        | وكذلك جعلنا كل من عاصر النبي وقال بأنني من المسلمين أمة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليهم شهيداً. | وكذلك جعلنا من امتحن الله قلوبهم من أتباع محمد أمة وسطاً ليكونوا شهداء على معاصريهم من الناس ويكون الرسول عليهم شهيداً. |
| ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾. | كان كل من عاصر النبي وقال بأنني من المسلمين خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله.  | كان من امتحن الله قلوبهم من أتباع محمد خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله.              |

|   |   |   |
|---|---|---|
| <p>وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٨﴾</p> | <p>وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٨﴾</p> | <p>وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٨﴾</p> |
| <p>لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنَ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُم ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠٩﴾</p>                             | <p>لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنَ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُم ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠٩﴾</p>                             | <p>لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنَ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُم ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠٩﴾</p>                             |
| <p>لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١١٠﴾</p>  | <p>لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١١٠﴾</p>  | <p>لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١١٠﴾</p>  |
| <p>لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا بَعْدَ الْفَتْحِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾</p>                                     | <p>لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا بَعْدَ الْفَتْحِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾</p>                                     | <p>لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا بَعْدَ الْفَتْحِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾</p>                                     |

|   |   |  |
|---|---|--|
| ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ <sup>(8)</sup> | ومن بين مستحقي مال الفيء الفقراء المهاجرون الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك والذين أسلموا من بعدهم هم الصادقون، والذين سبقوهم إلى دار الهجرة والإيمان ويحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه والذين أسلموا من بعدهم هم المفلحون. | ومن بين مستحقي مال الفيء الفقراء المهاجرون الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون، والذين سبقوهم إلى دار الهجرة والإيمان ويحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه منهم هم المفلحون. |
|---|---|--|

### التعليق:

ثمة حرص شديد لدى أهل الحديث والنسخ على تأكيد صحة نظرية عدالة الصحابة، وهو ما يجعلنا نتوقف قليلاً عند الأسباب الداعية لظهور نظرية عدالة الصحابة، والتي يمكن حصرها في الآتي:

1. وثوقية المصدر: أو الحاجة إلى تعزيز مصداقية من سُنِّسب إليه الخبر، فبعد أن تحول الحديث إلى صناعة في القرنين الثاني والثالث الهجري، صار صنّاعه في حاجة إلى ما يشبه «شهادة منشأ» بلغة الاقتصاد المعاصر، أو شهادة التأكد من وثوقية المصدر بلغة الإعلام في عصرنا الحاضر. ومن أجل ذلك ظهرت نظرية عدالة الصحابة وحرص مُصدِّرو تلك الشهادة على الحصول على ختم إلهي من القرآن، فكانت تلك المحاولات التي تناولناها آنفاً، والتي استفادت من الآيات التي زكت السابقين الأوائل بالإيمان دون غيرهم. غير أن صنّاع نظرية عدالة الصحابة زوروا شهادة المنشأ لتشمل سلعة أخرى لم تشملها الشهادة، أو زوروا شهادة وثوقية المصدر لتشمل مصادر إخبارية أخرى، لم تشملها شهادة الوثوقية. حين توسعوا في تعريف الصحابي حتى شمل كل من هبَّ ودبَّ زمن البعثة النبوية، ودون أن يعرفه رسول الله ﷺ أو أن يلتقيه.

2. المساجلات المذهبية: فحين قالت مدرسة أهل الرواية والتأويل بنظرية عصمة الأئمة، لتعزز وثوقية مروياتها. ما كان من مدرسة أهل الحديث والنسخ إلا أن دفعت بنظرية عدالة الصحابة، لتعزز هي الأخرى وثوقية مصادرها في نقل الخبر من جهة، ولتدفع بضلالة من يطعن في الصحابة الذين زكاهم القرآن وفقاً لتأويلاتهم من جهة أخرى، فالذين يطعنون فيمن زكاهم القرآن مبتدعة وأهل ضلالة. وتجنببت مدرسة أهل الحديث والنسخ نعت خصومها بالكفار، رغم كون دلالة أهل البدعة والضلالة تنصرف إلى الكفر، حتى لا تنعت المدرسة بالتكفيرية أولاً، وحتى يتمكن أقطابها من نعت غيرهم كالخوارج والشيعة بالتكفيريين ثانياً.

3. تعزيز شرعية الخلفاء: تهدف نظرية عدالة الصحابة علاوة على ما أسلفنا، إلى تعزيز شرعية خلفاء بني أمية وبني العباس. حيث لا ينتسب مؤسسها إلى الصحابة بتعريف سعيد بن المسيب؛ فمعاوية مؤسس الدولة الأموية كان طليقاً ابن طليق، ومروان بن الحكم مؤسس دولة بني مروان كان طليقاً، والعباس جد مؤسس الدولة العباسية كان طليقاً، والطلاق ثمة ضلال من الشك حول إسلامهم ومن الخطأ الفادح اعتبارهم صحابة.

وانطلاقاً من هذه الدوافع، أولت الآيات التي تناولناها آنفاً بما يخدم نظرية عدالة الصحابة، التي هي الوجه الآخر لنظرية عصمة الأئمة، ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، ﴿وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾، ﴿وَالْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ الْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾، ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُّونَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، ﴿وَمَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ﴾ ، ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ صار الصحابة بهذا التعريف الفضفاض، الذي يشمل كل من عاصر النبي ﷺ وتلفظ بالشهادتين وقال بأنه مسلم، حتى وإن لم يره.

كذلك أول يوم الفتح في الآية: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾، على أنه يوم القيامة. وهذه التأويلات ترمي إلى تجاوز بتعريف ابن المسيب للصحابة وتبني تعريف الحافظ ابن حجر للصحابة، وهو

ما جعل تأويل الآيات التي تناولناها آنفاً ينسحب على «الذين في قلوبهم مرض»، و«الفاسقين» و«المنافقين»، و«الذين يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة»، وغيرهم ممن عاصر رسول الله ﷺ دون أن يحظى بتزكيته تعالى. والهدف من وراء هذا التأويل تزكية رواة الحديث من صغار الصحابة وتزكية أجداد الخلفاء والذين لا ينطبق عليهم تعريف ابن المسيب للصحابة.

## - ثانيًا -

## التأويلات المتعلقة بطاعة النبي ﷺ وحجية الحديث:

## أ. التأويلات المتعلقة باعتبار الحديث وحياً:

1. تأويل آية ﴿وَمَا يَطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾: أول أهل الحديث والنسخ الآيتين الثالثة والرابعة من سورة النجم: ﴿وَمَا يَطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ﴾ (3) **﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾**، على أن كل ما يقوله النبي ﷺ وحي يوحى. حيث أورد ابن كثير في تفسيره «تفسير القرآن العظيم» في معرض تفسيره للآية: «وقال الإمام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن الأخنس، أخبرنا الوليد بن عبد الله عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو، قال: كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله ﷺ أريد حفظه فنهتني قريش فقالوا: إنك تكتب كل شيء تسمعه من رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ بشر يتكلم في الغضب، فأمسكت عن الكتابة فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال «اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج مني إلا الحق» ورواه أبو داود عن مسنده وأبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن يحيى بن سعيد القطان به. وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا أحمد ابن منصور حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ما أخبرتكم أنه من عند الله فهو الذي لا شك فيه» ثم قال لا نعلمه يروى إلا بهذا الإسناد وقال الإمام أحمد حدثنا يونس حدثنا ليث عن محمد بن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال «لا أقول إلا حقاً» قال بعض أصحابه فإنك تداعبنا يا رسول الله؟ قال «إني لا أقول إلا حقاً».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية نزلت ردًا على تشكيك كفار قريش في كون القرآن مُنزلًا من عند الله تعالى، ومن ثم فالضمير «هو» يعود على القرآن

لا الحديث، ولم يثبت لا عن النبي ﷺ ولا الصحابة القول بأن الحديث كان وحياً، أو أن النبي ﷺ كان يوحى إليه شيء غير القرآن. وإجمالاً، فإن هذا التأويل يعمم الخاص ويطلق المقيد، فالضمير «هو» يعود على القرآن كما أسلفنا، وتعميم دلالة الآية يجعل كل ما يقوله النبي ﷺ وما يفعله وحياً يوحى، وهذا ما لا يمكن قبوله، إذ يتناقض مع الآيات التي توجه لوماً لرسول الله ﷺ، وعلى سبيل المثال لا الحصر، توجه الآية الثالثة والأربعون من سورة التوبة لوماً لرسول الله ﷺ لإذنه للقاعدين عن الجهاد: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾. كما اعترض الله تعالى على توعده ﷺ لمشركي قريش بالمثلثة بقتله عمه حمزة رضي الله عنه؛ حيث روى ابن إسحاق: «خرج رسول الله ﷺ، فيما بلغني، يلتمس حمزة بن عبد المطلب، فوجده بطن الوادي قد بقر بطنه عن كبده، ومثل به، فجدع أنفه وأذناه. فحدثني محمد بن جعفر بن الزبير: أن رسول الله ﷺ قال حين رأى ما رأى: لولا أن تحزن صفية، ويكون سنة من بعدي لتركته، حتى يكون في بطون السباع، وحواصل الطير، ولئن أظهرني الله على قريش في موطن من المواطن لأمثلن بثلاثين رجلاً منهم». فلما رأى المسلمون حزن رسول الله ﷺ وغيظه على من فعل بعمه ما فعل، قالوا: والله لئن أظفرننا الله بهم يوماً من الدهر لنمثلن بهم مثله لم يمثلها أحد من العرب<sup>(1)</sup>. فنزل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾<sup>(2)</sup>، فامتنع رسول الله ﷺ عن المثلثة. وهو ما يعزز ما ذهبنا إليه بأن ليس كل ما قاله ﷺ كان وحياً يوحى، ولو كان الأمر كما ذهب أهل الحديث والنسخ، لما تواعد بالمثلثة بثلاثين رجلاً، ولما أذن للمتخلفين عن الجهاد، ولما عبس في وجه ابن مكتوم، ولما وجه له الله تعالى اللوم والعتب في آيات عديدة من القرآن.

## 2. تأويل آية ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾:

أول أهل الحديث والنسخ الذين يعتبرون الأحاديث النبوية وحياً يوحى

(1) انظر ابن هشام، السيرة النبوية، ج3، ص 58.

(2) سورة النحل، الآية: 126.



«الحكمة» في الآية الرابعة والثلاثين من سورة الأحزاب: ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ على أنها السنة؛ حيث أورد القرطبي في تفسيره الجامع في معرض تفسيره لهذه الآية: «وعلى قول الكلبي يكون قوله ﴿واذكروا﴾ ابتداء مخاطبة الله عز وجل أزواج النبي ﷺ على جهة الموعظة وتحديد النعمة بذكر ما يتلى في بيوتهن من آيات الله تعالى والحكمة. قال أهل العلم بالتأويل ﴿آيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن و﴿الْحِكْمَةِ﴾ السنة. وأورد ابن كثير مثل قوله: قال ابن جرير رحمه الله: «واذكروا نعمة الله عليكم بأن جعلكم في البيوت التي تتلى فيها آيات الله والحكمة»، وهي السنة».

وهذا التأويل يهدف إلى تأكيد حجية الحديث، بعد أن اختزلت السنة في الخبر أو الحديث من قبل الإمام الشافعي، وقيل بأنها وحي سماوي له نفس حجية القرآن، حيث قال الشافعي في الرسالة: «لأن القرآن ذكر وأتبعته الحكمة وذكر الله منه على خلقه بتعليمهم الكتاب والحكمة فلم يجز والله أعلم أن يقال الحكمة ها هنا إلا سنة رسول الله وذلك أنها مقرونة مع كتاب الله وأن الله افترض طاعة رسوله وحتم على الناس اتباع أمره فلا يجوز أن يقال لقول: فرض إلا لكتاب الله ثم سنة رسوله لما وصفنا من أن الله جعل الإيمان مقروناً بالإيمان به...» «وسنة رسول الله مبينة عن الله معنى ما أراد دليلاً على خاصه وعامه ثم قرن الحكمة بها بكتابه فاتبعها إياه ولم يجعل هذا لأحد من خلقه غير رسوله».

والحكمة وفقاً للقرآن لا تعني السنة؛ فالآية التاسعة والثلاثون من سورة الإسراء تصف عدداً من آيات الأمر والنهي التي سبقتها بالحكمة: ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾، والذين اعتبروا عطف الحكمة على آيات الله يخرجها من القرآن فاتهم قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾<sup>(1)</sup>، ذلك أن عطف المثاني على القرآن العظيم لا يدل على أن المثاني غير القرآن العظيم وفق معظم المفسرين، إذا ما استبعدنا تأويل أهل الرواية والتأويل الذي سبقت الإشارة

إليه، والذي ينص على أن المثنائي هم بعض الرسل ﷺ وبعض الأئمة ﷺ، وهو ما لا يستحق الوقوف عنده. ومن هناك فإن هذا التأويل يرمي إلى أن يعدل المسلمون الحديث بالقرآن، بل أن يعدل المسلمون أقوال الرواة بالقرآن، وهو ما يرقى إلى الشرك حيث لا ينبغي أن نعدل بقوله تعالى أقوال البشر.

### ب. تأويل الآيات الداعية لطاعة الرسول ﷺ

أول أهل الحديث والنسخ الآيات:

1. ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾<sup>(1)</sup>، ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾<sup>(2)</sup>.
2. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾<sup>(3)</sup>.
3. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾<sup>(4)</sup>.
4. ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾<sup>(5)</sup>.
5. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً بَيْنَ الْأَشْقَاتِ﴾<sup>(6)</sup>.
6. ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا﴾<sup>(7)</sup>.
7. ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا﴾<sup>(8)</sup>.

على أنها تؤكد حجية الحديث ومن ضمنها أحاديث الآحاد، ومن ثم

(1) سورة آل عمران، الآية: 32.

(2) سورة آل عمران، الآية: 132.

(3) سورة النور، الآية: 56.

(4) سورة النساء، الآية: 59.

(5) سورة النساء، الآية: 80.

(6) سورة الحشر، الآية: 7.

(7) سورة النساء، الآية: 65.

(8) سورة الأحزاب، الآية: 36.

فهي تدعو ضمناً إلى طاعة الرواة في الحالات التي يتبين فيها عدم صحة الحديث أو حتى ثمة شك في صحته، حيث استدل بهذه الآيات معظم الذين تناولوا حجية الحديث وحجية السنة نذكر منها الرسالة للشافعي<sup>(1)</sup>، والدكتور محمد الزحيلي في كتابه «الجهود المبذولة في حجية السنة في القرن الرابع عشر الهجري»؛ حيث يقول الزحيلي: «أولاً: حجية السنة من القرآن الكريم: استدل العلماء على حجية السنة بنصوص كثيرة من القرآن الكريم، وذلك من عدة وجوه، أهمها ما يلي: 1 - أحال القرآن الكريم إلى السنة بعبارة صريحة، حيث طلب الله تعالى من رسوله أن يبين للناس ما أنزل الله إليهم من أحكام القرآن الكريم، فقال عز وجل: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾<sup>(2)</sup>، فأصبح بيان رسول الله ﷺ حجة بتكليف الله تعالى، وتفويض منه. 2 - أمر الله تعالى بطاعة رسوله، والطاعة تفيد الالتزام بأمر المطاع وتنفيذ طلباته، قال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾<sup>(3)</sup>، فأصبح ما يصدر عن رسول الله ﷺ واجب التطبيق. 3 - ربط الله تعالى محبته باتباع رسوله ﷺ، فقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾<sup>(4)</sup>. قال الآمدي - رحمه الله تعالى -: «ومحبة الله واجبة، والآية دلّت على أنّ متابعة النبي عليه الصلاة والسلام لازمة لمحبة الله الواجبة»، فتجب المتابعة على أمر مشروع من الله سبحانه وتعالى ويصبح حجة لازمة. 4 - قرن الله تعالى طاعته بطاعة رسوله في آيات كثيرة، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾<sup>(5)</sup>، وقال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾<sup>(6)</sup>، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾<sup>(7)</sup>، وجعل الله تعالى طاعة الرسول طاعة له،

(1) الشافعي، الرسالة، ص 30.

(2) سورة النحل، الآية: 44.

(3) سورة النور، الآية: 56.

(4) سورة آل عمران، الآية: 31.

(5) سورة النساء، الآية: 59.

(6) سورة الأنفال، الآية: 20.

(7) سورة آل عمران، الآية: 32.

فقال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾<sup>(1)</sup>. فهذه الآيات الكريمة - وغيرها - تدلّ دلالة قاطعة على أنّ الله تعالى يوجب اتباع رسوله فيما شرع، وأنّ الالتزام بطاعة الرسول كالالتزام بطاعة الله، وأنّ تنفيذ أقوال الرسول وأوامره كتنفيذ أقوال الله وأوامره، والانتهاء عما نهى عنه، وأنّ الآية الثانية هددت ونهت وحذرت من التولي عن طاعته أو معصيته<sup>(2)</sup>. وهو ما ذهب إليه ابن كثير في تفسير الآية الثامنة؛ حيث أورد في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية: «وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن، حدثنا سفيان عن منصور عن علقمة عن عبد الله، هو ابن مسعود قال: لعن الله الواشحات والمستوشحات، والمتنمصات والمتفلجات للحسن، المغيرات خلق الله عزّ وجلّ، قال: فبلغ امرأة من بني أسد في البيت، يقال لها: أم يعقوب، فجاءت إليه فقالت: بلغني أنك قلت كيت وكيت، قال: ما لي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ وفي كتاب الله تعالى؟ فقالت: إني لأقرأ ما بين لوحيه، فما وجدته، فقال: إن كنت قرأته، فقد وجدته، أما قرأت: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾؟ قالت: بلى». وهو ما ذهب إليه الشافعي في «الرسالة»، وعبد الغني عبد الخالق في كتابه «حجية السُّنة»<sup>(3)</sup> في تأويل الآية التاسعة.

غير أنّ طاعة الرسول ﷺ واجبة على معاصريه، وغير متأتية لغيرهم بعد موته، ذلك أنّهم حين يطيعون الحديث فهم لا يعلمون على وجه الدقة فيما إذا كانوا يطيعون النبي ﷺ أم إنّهم يطيعون الرواة، وهذا ما أشار إليه الغزالي حين قال: «إنّ قول رسول الله ﷺ حجة على من سمعه شفاهة، فأما نحن فلا يبلغنا قوله إلّا على لسان المخبرين»<sup>(4)</sup>. ولا يخفى على كل ذي بصيرة بأنّ طاعة الرواة بالمطلق، وكذلك طاعة أئمة المذاهب وتقليدهم يُدخل المسلمين ضمن دائرة الذين جعلوا لله أنداداً، وهو ما ذهب إليه ابن

(1) سورة النساء، الآية: 80.

(2) انظر د. محمد الزحيلي، الجهود المبذولة في حجية السُّنة في القرن الرابع عشر، مجلة جامعة دمشق للعلوم الاقتصادية والقانونية، المجلد 22، العدد الأول، 2006م، ص 350 - 351.

(3) انظر د. عبد الغني عبد الخالق، حجية السُّنة، ص 291 - 297.

(4) انظر الغزالي، المستصفى في علم الأصول، ص: 104.

حزم حين رفض تقليد الأئمة، وما أكدته الآية: ﴿اتَّخِذُوا أَعْبَارَهُمْ وَرَبَّهُمْ فِيهِ: «أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي عُنْقِي صَلِيبٌ مِنْ ذَهَبٍ، فَقَالَ: يَا عَدِي اطْرَحْ هَذَا الْوِثْنَ مِنْ عُنُقِكَ قَالَ: فَطَرَحْتَهُ وَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقْرَأُ فِي سُورَةِ بَرَاءَةٍ، فَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿اتَّخِذُوا أَعْبَارَهُمْ وَرَبَّهُمْ فِيهِ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَسْنَا نَعْبُدُهُمْ فَقَالَ أَلَيْسَ يَحْرَمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتَحْرَمُونَهُ وَيَحْلُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتَحْلُونَهُ؟ قَالَ: قُلْتُ: بَلَى. قَالَ فَتِلْكَ عِبَادَتُهُمْ». وَمِنْ هُنَاكَ فَلَا تَنْصَرِفُ دَلَالَةُ الْآيَةِ إِلَى حُجِيَةِ الْحَدِيثِ، إِلَّا إِذَا عُرضَ الْحَدِيثُ عَلَى الْقُرْآنِ فَوَافَقَهُ، مَصْدَقًا لِلآيَةِ: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾<sup>(2)</sup>. أَمَّا تَأْوِيلُ تِلْكَ الْآيَاتِ عَلَى أَنَّهَا تُعْنِي طَاعَةَ الرِّوَاةِ، فَلَا يَتَجَاوَزُ كَوْنَهُ مَجْرَدَ إِبْلَاسٍ لِلْحَقِّ بِالْبَاطِلِ، وَإِخْضَاعًا لآيَاتِ اللَّهِ لِنَظَرِيَّاتِ الْبَشَرِ فِي حُجِيَةِ أَحَادِيثِ الْآحَادِ.

### ت. تأويل الآيات المتعلقة بحجية أحاديث الآحاد

1. تأويل آية ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾: أَوَّلُ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالنَّسْخِ دَلَالَةُ الْآيَةِ السَّادِسَةِ مِنْ سُورَةِ الْحَجَرَاتِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَهْلِكِهِمْ فُضِّحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ تَدْرِيْنَ﴾، عَلَى أَنَّهَا تُوجِبُ الْعَمَلَ بِخَبَرِ الْآحَادِ؛ حَيْثُ أوردَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ: «قَوْلُهُ: (بِنَبَأٍ) بِخَبَرٍ وَالْمُرَادُ بِذِكْرِ الْآيَةِ بَيَانُ وَجُوبِ الْعَمَلِ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِالتَّبَيُّنِ عِنْدَ الْفَسْقِ فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجِبُ حَيْثُ لَا فَسْقَ وَأَنَّ الْخَبَرَ يَقْبَلُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، كِتَابُ الْإِعْتَصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، بَابُ أَخْبَارِ الْآحَادِ.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الآية تحذر من خبر الآحاد، وتقول بآئه من الممكن أن يكون ناقل الخبر فاسقًا، كما تطلب الآية من السامع أو المتلقي للخبر، التثبت من الخبر قبل تصديقه، والتثبت يقتضي طلب شهادة

(1) سورة التوبة، الآية: 31.

(2) سورة الشورى، الآية: 10.

آخرين، أو الوقوف على عين المكان حيث ليس الخبر كالعيان. ومن ثم فالآية حجة على عدم قبول خبر الأحاد وليس العكس. وهذا هو منهج عمر بن الخطاب رضي الله عنه في التأكد من صحة الحديث؛ حيث كان يطلب من راوي الحديث شاهداً على صحة حديثه، ليس من أجل أن يأخذ بالحديث فحسب، بل ليرى ساحة الراوي، من تهمة الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. حيث أورد مسلم في صحيحه: «أن أبا موسى قد روى حديثاً، فسمعه عمر بن الخطاب، أو سمع به عمر بن الخطاب فقال لأبي موسى: «والله لتقيمن عليه البيّنة»، وفي لفظ مسلم «أقم عليه البيّنة وإلا أوجعتك»<sup>(1)</sup>. كما قال عمر بن الخطاب لأبي هريرة: «لتركن الحديث عن رسول الله أو لألحقنك بأرض دوس»<sup>(2)</sup>. وقال له أيضاً: «لتركن الحديث عن رسول الله أو لألحقنك بأرض الفيح يعني أرض قومه». وقال أبو هريرة: «ما كنا نستطيع أن نقول قال رسول الله حتى قبض عمر»<sup>(3)</sup>. ومن هناك فالتأويل الذي ورد في الحديث لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر.

### خاتمة المبحث:

جدول (2 - 2 - أ)

التأويلات المتعلقة باعتبار الحديث وحياً:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾   | وما ينطق محمد عن الهوى بل إن كل ما يقوله وحى يوحى.                              | وما ينطق محمد عن الهوى في تبليغه للوحي والتنزيل بل هو وحى يوحى.                    |
| ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ | واذكرون ما يتلى في بيوتكن من آيات الله وأحاديث رسوله إن الله كان لطيفاً خبيراً. | واذكرون ما يتلى في بيوتكن من التنزيل كآيات الله والحكمة إن الله كان لطيفاً خبيراً. |

(1) انظر صحيح مسلم، كتاب الأداب، باب الاستئذان، ح 2153.

(2) انظر الذهبي، سير أعلام النبلاء، ص 599 - 604.

(3) انظر الذهبي، المرجع السابق، ص 599 - 604.

جدول التحريف رقم (2 - 2 - ب):

التأويلات المتعلقة بطاعة الرسول ﷺ:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|--|--|--|
| ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾  | قل أطيعوا الله والرسول ورواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح فإن الله لا يحب الكافرين.  | قل أطيعوا الله والرسول فإن الله لا يحب الكافرين.   |
| ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾   | أطيعوا الله والرسول ورواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح لعلكم ترحمون.   | أطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون.  |
| ﴿وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾   | وأقيموا الصلاة، وآتوا الزكاة، وأطيعوا الله والرسول، ورواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح، لعلكم ترحمون.  | وأقيموا الصلاة، وآتوا الزكاة، وأطيعوا الله والرسول، لعلكم ترحمون.                                  |
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾  | يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول، ورواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح، وأولي الأمر منكم.  | يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول، وأولي الأمر منكم.                                  |
| ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾  | من يطع الرسول، ورواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح، فقد أطاع الله.  | من يطع الرسول فقد أطاع الله.   |
| ﴿وَمَا أَمَّا أَنْتُمْ الرُّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا﴾   | وما آتاكم الرسول ورواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا.   | وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا.  |
| ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ | فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك ويحكموا رواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجًا مما قضيت ويسلموا تسليماً. | فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجًا مما قضيت ويسلموا تسليماً. |

|  |   |  |
|--|---|--|
| ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾ | وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله ورواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله ورواة الحديث الذين زكّتهم الكتب الصحاح فقد ضل ضلالاً مبيناً. | وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرًا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً. |
|--|---|--|

جدول التحريف رقم (2 - 2 - ت):

التأويلات المتعلقة بحجية أحاديث الآحاد:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|---|--|--|
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَلٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ | يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم راوٍ بخبر فصدقوه، حتى لا تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين. | يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم راوٍ بخبر فتبينوا، حتى لا تصيبوا قوماً بجهالة، فتصبحوا على ما فعلتم نادمين. |

التعليق:

قلد أهل الحديث والنسخ اليهود في قولهم بأنّ الوحي الإلهي على الأنبياء والرسل لم يقتصر على الكتب المقدسة، حيث قال اليهود بأنّ ما أنزله الله تعالى على النبي موسى ﷺ لم يقتصر على التوراة، بل يشمل التلمود، وادّعى الأحرار بأنّ الله سبحانه وتعالى قد أوحاه إليه في جبل طور. وهو ما فعله أهل الحديث والنسخ الذين ادّعوا بأنّ الوحي الإلهي على النبي محمد ﷺ لم يقتصر على القرآن، بل اشتمل على الحديث، فصارت الصحاح كتباً مقدسة هي الأخرى. واستناداً إلى ذلك، أولت الآيتان اللتان تناولناهما آنفاً في الجدول رقم (2 - 2 - أ) على نحو يعزز نظرية «الحديث وحي يوحى» ومن ثم فهو عدل للقرآن، ذلك أنّه وحي مُنزل من عند الله تعالى وفقاً للمتأولين؛ حيث أولت الآية الأولى: ﴿وَمَا يَطِّقُ عَنِ أَلْوَىٰ ۝۳﴾ إنّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ، على أنّ كل ما يقوله النبي ﷺ وحي يوحى،



كما أولت الحكمة في الآية: ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا بُدِّلَ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ على أنها السنة. وهذا التأويل يرمي إلى تسويغ الاحتكام إلى الرواة عند الاختلاف، عوضاً عن الاحتكام إلى الله تعالى، ذلك أنه من السهل الافتراء والكذب على الرواة وأن يُنسب إليهم رواية ما لم يقله رسول الله ﷺ، بينما يصعب عليهم الكذب على الله تعالى وأن ينسبوا إليه ما لم يقله إلا من خلال الكذب على رسوله ﷺ.

كما خلط أهل الحديث والنسخ متعمدين بين طاعة رسول الله ﷺ وطاعة الرواة، حين أولوا الآيات الداعية إلى طاعة الله ورسوله الله ﷺ، في الجدول (2 - 2 - ب) على أنها تنصرف إلى طاعة الأحاديث التي يثبت صحتها وفقاً لمنهجية الجرح والتعديل، وهي التي تستند إلى تزكية الرجال للرجال، وهذه التزكيات هي أولاً ليست موضع اتفاق بين كافة المسلمين، وتشوبها العصبية الطائفية. ثم إن تزكية الرجال ووصف أحدهم بالعدل الضابط، والحافظ والحاكم، وأمير المؤمنين في الحديث، فيه تزكية للنفس أو للغير، ويناقض قوله تعالى: ﴿فَلَا تَرْكُؤُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَىٰ مِنْ أَنْتُمْ﴾<sup>(1)</sup>، وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(2)</sup>. فمسألة الصدق والكذب في القول والاعتقاد لا يتيقن منها أحد من العباد، وهي وقف عليه تعالى فهو أعلم بمن أنقى. وهو ما يدفعنا إلى عدم قبول كتب الرجال والدعوة إلى إعادة النظر في منهجية الجرح والتعديل، المستندة إلى تزكية الرواة. كما أنها ثانياً تركز إلى الرجال عند الاختلاف حول صحة الحديث ولا تركز إلى الله تعالى، كما أمرنا تعالى بذلك في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَخْلَفْتُ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾<sup>(3)</sup>. وهذا الخلط من قبل أهل الحديث والنسخ خلط ذكي، يصعب فيه التمييز بين طاعة الرواة وطاعة رسول الله ﷺ من قبل العامة، فيلتبس الأمر عليهم، فيعتبرون من يدعو للاحتكام لله تعالى، أي

(1) سورة النجم، الآية: 32.

(2) سورة النساء، الآية: 49.

(3) سورة الشورى، الآية: 10.

للقرآن، عند الاختلاف حول صحة الحديث يعصي رسول الله ﷺ. فعلى المسلم أن يتساءل ماذا لو أطاع حديثاً مكذوباً؟ ألا يكون قد أطاع راوياً كاذباً وهو يتوهم بأنه يطيع رسول الله ﷺ. والمشكلة تكون أدهى حين يُستشهد بالحديث لتعطيل آية قرآنية للقول بنسخها، أو يُحرف دلالة آية عن تأويلها الظاهر أو الحقيقي لدلالة أخرى. فيكون المسلم عندئذ قد ترك قول الله تعالى لأقوال الرجال، وهو ما يرقى إلى الشرك واتخاذ الأنداد لله سبحانه وتعالى. وضمن هذا الإطار أولت الآيات التي تناولناها آنفاً، على نحو يعزز نظرية حجية الحديث، وعلى نحو خاص أحاديث الآحاد، فأولت الآيات الداعية لطاعة الرسول ﷺ: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ و﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ و﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا بُطْلَوا أَعْمَالَكُمْ﴾ و﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيطًا﴾ و﴿وَمَا ءَأْتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ و﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ و﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ على أنها تعني طاعة ما صح سنده من أحاديث الآحاد، وهو ما يوقعنا في شبهة تحكيم الرواة في شرع الله تعالى، وطاعة الرواة عوضاً عن طاعة رسول الله ﷺ، خصوصاً، حين تكون الأحاديث من صنعهم هم وليس من قول النبي ﷺ، أو تكون مما اختلط فيها قوله ﷺ بأقوال الرواة.

أما ذروة ما وصل إليه المتأولون، وما لا يمكن قبوله لكل ذي فطرة سليمة، فهو القول بأن الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَهْلَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾، توجب العمل بخبر الآحاد، وهي أبلغ وأوضح وأوثق دليلاً للطعن في خبر الآحاد.

## - ثالثاً -

### التأويلات المتعلقة بنظرية أفضلية النبي محمد ﷺ

أ. تأويل الآيات الداعية لعدم التفريق بين الرسل:

1. ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لِلَّهِ مُسْلِمُونَ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لِلَّهِ مُسْلِمُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

أول أهل الحديث والنسخ الذين يعتقدون بأن رسول الله محمدًا ﷺ هو أفضل الرسل والأنبياء، بل وأفضل الخلق، الآيات التي تدعو المسلمين إلى عدم التفريق بين الرسل أعلاه على أنها تعني مجرد الإيمان بهم، وعدم إنكار كونهم أرسلوا من الله، أي لا نفرق بينهم في الصفة، دون أن نساوي بينهم في المكانة. حيث أورد القرطبي قولاً نسبته للفراء في تفسيره للآية الأولى: «قال الفراء: أي لا نؤمن ببعضهم ونكفر ببعضهم كما فعلت اليهود والنصارى». وقال

(1) سورة البقرة، الآية: 136.

(2) سورة البقرة، الآية: 285.

(3) سورة آل عمران، الآية: 84.

الطبري مثل قوله في تفسيره الآية الثالثة: «لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ» يقول: لا نصدق بعضهم ونكذب بعضهم، ولا نؤمن ببعضهم ونكفر ببعضهم، كما كفر اليهود والنصارى ببعض أنبياء الله، وصدقت بعضاً، ولكننا نؤمن بجميعهم، ونصدقهم». وقال السعدي مثل قولهم: «أي بل نؤمن بهم كلهم، وهذه خاصية المسلمين التي انفردوا بها عن كل من يدعي أنه على دين». وأورد القرطبي في تفسيره للآية: «تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ»<sup>(1)</sup>، حديثاً نبوياً ينهى عن التفضيل بين الأنبياء: «والأحاديث ثابتة بأن النبي ﷺ قال: (لا تخيروا بين الأنبياء) و(لا تفضلوا بين أنبياء الله) رواها الأئمة الثقات، أي لا تقولوا: فلان خير من فلان، ولا فلان أفضل من فلان يقال: خير فلان بين فلان وفلان، وفضل (مشدداً) إذا قال ذلك وقد اختلف العلماء في تأويل هذا المعنى؛ فقال قوم: إن هذا كان قبل أن يوحى إليه بالتفضيل، وقبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم، وإن القرآن ناسخ للمنع من التفضيل».

والتأويل خاطئ، ذلك أن تأويل عدم التفريق بين الرسل في الآية الخامسة والثمانين بعد المئتين في سورة البقرة على أنه لا نصدق بعضهم ونكذب بعضهم، ولا نؤمن ببعضهم ونكفر ببعضهم قول لا يستقيم؛ فالإيمان بالرسل تضمنه قوله تعالى: «كُلُّ ءَامَنٍ بِاللَّهِ وَمَلَكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ» ولا يحتاج إلى إضافة عدم التفريق بينهم لو كان المقصود فحسب ألا نؤمن ببعضهم ونكفر ببعضهم. أما القول إن عدم التفريق كان قبل أن تنزل آية التفضيل: «تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ بُرُوجَ الْقُدُسِ»، وقبل أن نعلم أنه سيد ولد آدم، وأن القرآن ناسخ للمنع من التفضيل فقول مردود في تقديري، ذلك أن الآية المستشهد بها تنسب التفضيل لله وليس للمسلمين، بينما تقرر الآية الخامسة والثمانون بعد المئتين من سورة البقرة عدم التفريق بين الرسل ﷺ، وصيغة عدم التفريق بينهم وردت على السنة المؤمنين، ثم إن الآية تتميز بأنها هي التي تحدد لنا دلالة الإيمان. والأمر يشبه على سبيل

(1) سورة البقرة، الآية: 253.

القياس، مع الفارق، أن يقول أبُّ إتي أفضل ابني الأوسط على بقية أبنائي، لكنه في نفس الوقت يدعو أبناءه إلى عدم التفريق بين إخوانهم. ومن هناك فلا صحة للتأويلات أعلاه، وهي لا تعدو كونها تحريفًا للكلم عن مواضعه وإخضاعًا لآيات الله لنظريات البشر ومعتقداتهم.

ب. تأويل الآيات المتعلقة بتفضيل بعض الرسل على بعض ﷺ:

أول أهل الحديث والنسخ بعض الآيات التي أشارت إلى تفضيل الله تعالى لبعض الرسل على بعض، أو التي ظنوا أنها تفضل النبي محمد ﷺ، تأويلًا يخدم نظرية تفضيله ﷺ، والآيات هي:

1. ﴿تِلْكَ أَرْسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَئِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

فأولوا الآية الأولى على أنها تعطينا الحق في تفضيل نبي على آخر؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم الآيات الدالة على التفضيل، ثم تسأل عن كيفية الجمع بين تلك الآيات وحديث «لا تفضلوني على الأنبياء» ثم يجيب: «فالجواب من وجوه (أحدها) أن كان هذا قبل أن يُعلم بالتفضيل، وفي هذا نظر. (الثاني) أن هذا قاله من باب الهضم والتواضع. (الثالث) أن هذا نهى عن التفضيل في مثل هذه الحال التي تحاكموا فيها عند الخصام والتشاجر. (الرابع) لا تفضلوا بمجرد الآراء والعصبية. (الخامس) ليس مقام التفضيل إليكم، وإنما لله عز وجل، وعليكم الانقياد والتسليم له، والإيمان به».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية المستشهد بها تنسب التفضيل لله وليس

(1) سورة البقرة، الآية: 253.

(2) سورة الإسراء، الآية: 55.

(3) سورة سبأ، الآية: 28.

للمسلمين، بينما تقرر الآية الخامسة والثمانين بعد المثتين من سورة البقرة عدم التفريق بين الرسل ﷺ، وصيغة عدم التفريق بينهم وردت على السنة المؤمنين، وفي آية تحدد لنا ماهية الإيمان. والأمر كما أسلفنا يشبه على سبيل القياس، مع الفارق، أن يقول أبُّ أبي أفضل ابني الأوسط على بقية أبنائي، لكنه في الوقت نفسه يدعو أبناءه إلى عدم التفريق بين إخوانهم. وهو ما أشار إليه ابن كثير في الوجه الخامس من الإجابة على تساؤله، غير أنه عاد وقال بأنه على المسلمين الانقياد والتسليم له والإيمان بالفضل، وهو قول يناقض الآيات التي تأمرنا بعد التفريق بين الرسل ﷺ. فإن كان التسليم المقصود يكمن في قصر التفضيل على الله تعالى دون المسلمين، كان صائباً ومتفقاً مع الآيات التي تأمرنا بعدم التفريق بينهم. أما إذا كان التسليم المقصود ينصرف إلى تفضيل النبي محمد ﷺ على بقية الرسل ﷺ، كما ذهبت الروايات التي استشهد بها ابن كثير، فإنه يكون قد جانب الصواب في تقديري والله أعلم. ومن هناك فلا صحة للتأويلات أعلاه، التي ترمي إلى إخضاع آيات الله لنظريات البشر ومعتقداتهم في تفضيل النبي محمد ﷺ على غيره من الأنبياء والرسل ﷺ.

وأولوا الآية الثانية على أنها تعطينا الحق في تفضيل نبي على آخر؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية: «وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ» وكما قال تعالى: «تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ» وهذا لا ينافي ما ورد في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال: «لا تفضلوا بين الأنبياء» فإن المراد من ذلك التفضيل بمجرد التشهي والعصبية لا بمقتضى الدليل، فإن دل الدليل على شيء وجب اتباعه، ولا خلاف أن الرسل أفضل من بقية الأنبياء، وأن أولي العزم منهم أفضلهم، وهم الخمسة المذكورون نصاً في آيتين من القرآن في سورة الأحزاب «وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» وفي الشورى في قوله: «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ» ولا خلاف أن محمداً ﷺ أفضلهم، ثم بعده إبراهيم، ثم موسى، ثم عيسى ﷺ على المشهور، وقد بسطنا دلائله في غير هذا الموضع والله الموفق.

والتأويل خاطئ، وذلك لتناقضه مع الآيات المذكورة آنفاً، والداعية لعدم التفريق بين الأنبياء والرسل ﷺ، قال تعالى: ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَاَمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَكِيَّهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾<sup>(1)</sup>. وعلى المسلم أن يسلم بأن الله تعالى بفضل بين الأنبياء والرسل ﷺ، دون أن يكون له أن يفضل بينهم، والقرآن لم يحدد لنا أولو العزم من الرسل ﷺ، والاستشهاد الذي أورده ابن كثير لا يستقيم، حيث الآيات التي استشهد بها لم تنص على أن الرسل المذكورين من أولي العزم، ولم تتضمن أية صيغة لتفضيلهم على غيرهم من الأنبياء والرسل، واكتفت الأولى بأن أشارت إلى الميثاق الذي أخذه الله تعالى منهم ﷺ، بينما اقتضت الثانية على ما شرعه الله للمسلمين مما نزل على نبيهم وعلى غيره من الأنبياء والرسل المذكورين. ومن هناك فإن التأويل الذي استند إليه ابن كثير يجانبه الصواب، ويرمي إلى لِيّ عنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر في تفضيل النبي محمد ﷺ على بقية الأنبياء والرسل ﷺ.

كما أولوا الآية الثالثة على أنها تنصرف إلى أن النبي محمد ﷺ فحسب - من دون الرسل ﷺ - من أرسل للناس كافة، بينما بقية الرسل ﷺ أرسلوا إلى أقوامهم دون غيرهم؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية الثانية قوله: «وقال ابن أبي حاتم، حدثنا أبو عبد الله الطهراني، حفص بن عمر العدني، حدثنا الحكم يعني ابن أبان عن عكرمة، قال سمعت ابن عباس رضي الله عنه يقول: إن الله تعالى فضل محمدًا ﷺ على أهل السماء وعلى الأنبياء. قالوا يا ابن عباس فبم فضله على الأنبياء؟ قال رضي الله عنه: «إن الله تعالى قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ فأرسله الله تعالى إلى الجن والإنس. وهذا الذي قاله ابن عباس رضي الله عنه قد ثبت في الصحيحين رفعه عن جابر رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ: أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي، نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فأیما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي الغنائم، ولم تحل لأحد من قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة».

والتأويل خاطئ، ذلك أن القول بتفضيله ﷺ تناقضه الآيات التي تدعونا إلى عدم التفريق بين الرسل ﷺ، والقول بأن الرسل السابقين بعثوا لأقوامهم دون غيرهم قول غير دقيق، ذلك أن النبي يوسف ﷺ أرسل إلى قومه وإلى المصريين، كما أرسل النبي سليمان ﷺ إلى قومه وإلى قوم سبأ، كما أرسل النبيان موسى وهارون ﷺ إلى فرعون وبني إسرائيل. ثم إن الله تعالى وجه لومًا للذين أوتوا الكتاب على كتمانهم وعدم تبيانهم للناس، وهو ما يدل على أن الرسل الذين أوتوا الكتاب أرسلوا جميعًا للناس كافة، ولا يقتصر الأمر على النبي محمد ﷺ، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لُبِّيئْتُهُ لِّلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَسَّ مَا يَشْرُونَ﴾<sup>(1)</sup>، وقد يقول قائل بأنه ثمة آيات تنص على أن أولئك الرسل ﷺ أرسلوا لأقوامهم، غير أنه ثمة آيات أيضًا تدل على أن النبي محمدًا ﷺ قد أرسل إلى قومه، قال تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾<sup>(2)</sup>، ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾<sup>(3)</sup>، غير أن المتأولين يتعاملون مع آيات القرآن بطريقة انتقائية لتخدم ما وضعوه من نظريات ما أنزل الله بها من سلطان. أما القول بأنه ﷺ قد أرسل إلى الجن من دون بقية الرسل ﷺ فلا دليل عليه، بل أن القرآن يشير إلى استماعهم للتوراة أيضًا، وهو ما قد يشير إلى استماع الجن إلى كافة الكتب السماوية، وأن رسلهم تتلقى الوحي بطريقة غير مباشرة، فتشد الرحال إلى الأنبياء والرسل من البشر ﷺ، فتستمع إلى ما يتنزل من وحي عليهم ﷺ، قال تعالى: ﴿قَالُوا يَنْتَوَمَنَا إِنْآ سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾<sup>(4)</sup>.

(1) سورة آل عمران، الآية: 187.

(2) سورة الأنعام، الآية: 92.

(3) سورة السجدة، الآية: 3.

(4) سورة الأحقاف، الآية: 30.



ت. تأويل الآيات المتعلقة بعدم علمه ﷺ بالساعة:

أول أهل الحديث والنسخ الذين أخرج فقهاؤهم ومحدثوهم أمام الكم الهائل من الإسرائيليات المتعلقة بعلم الساعة ويوم القيامة، التي نسبها الأخبار زورًا للنبي موسى عليه السلام، الآيات التي تنفي علم النبي ﷺ بالساعة ويوم القيامة، بطريقة تتسق مع نظريتهم القائلة بأن النبي ﷺ هو أفضل الرسل ﷺ:

1. ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ (17) ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿18﴾ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ سِتًّا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ (1).

2. ﴿الْقَارِعَةُ﴾ (1) مَا الْقَارِعَةُ ﴿2﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ (2).

3. ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ (42) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ (3).

وهذه الأفضلية تقتضي أن تفوق معرفته للغيب والساعة معرفة بقية الرسل ﷺ. لذلك أول فقهاء ومفسرو أهل الحديث والنسخ، الآيات التي تنفي علم النبي ﷺ بالساعة ويوم القيامة على غير دلالاتها، ليستبعدوا هذا النفي، وينكروا عدم علم النبي ﷺ بها، على قاعدة أن نبينا لا يقل علمًا عن نبيهم بل ويفوقه علمًا، وذلك لتعزيز نظرية أن النبي محمدًا ﷺ هو أفضل الرسل ﷺ، بل وخير الخلق؛ فعلى سبيل المثال لا الحصر أولت الآيات الأخيرة من سورة الانفطار: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ (17) ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿18﴾ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ سِتًّا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾، والتي تنفي علم النبي ﷺ بيوم الدين، على أن دلالة «ما أدراك» لا تعني عدم العلم بل هي لمجرد التهويل؛ حيث أورد السعدي في تفسيره لهاتين الآيتين: «ففي هذا تهويل لذلك اليوم الشديد الذي يحير الأذهان». كما أورد الطبري في تفسيره للآيات الأولى من سورة القارعة: ﴿الْقَارِعَةُ﴾ (1) مَا الْقَارِعَةُ ﴿2﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾: «نحو قوله تعالى: ﴿الْقَارِعَةُ﴾ (1) مَا الْقَارِعَةُ ﴿2﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ وقال ابن عباس فيما

(1) سورة الانفطار، الآيات: 17 - 19.

(2) سورة القارعة، الآيات: 1 - 3.

(3) سورة النازعات، الآيات: 42 - 43.

روي عنه : كل شيء من القرآن من قوله : ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ فقد أدراه. وكل شيء من قوله ﴿وَمَا يَذُرِيكَ﴾ فقد طوي عنه.

كما أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآيتين الثانية والأربعين والثالثة والأربعين من سورة النازعات قوله : «عن عروة بن الزبير قال : لم يزل النبي ﷺ يسأل عن الساعة حتى نزلت ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ (43) إِنْ رَبِّكَ مُنْهَنَّا﴾ أي منتهى علمها؛ فكأنه ﷺ لما أكثروا عليه سأل الله أن يعرفه ذلك، ف قيل له : لا تسأل، فلست في شيء من ذلك. ويجوز أن يكون إنكاراً على المشركين في مسألتهم له؛ أي فيم أنت من ذلك حتى يسألك بيانه، ولست ممن يعلمه. روي معناه عن ابن عباس. والذكرى بمعنى الذكر. ﴿إِنْ رَبِّكَ مُنْهَنَّا﴾ أي منتهى علمها، فلا يوجد عند غيره علم الساعة».

والتأويل المنسوب لابن عباس تأويل خاطئ، ذلك أنه لا يمكن قبول اختلاف دلالة الفعل حين يختلف زمانه، فتكون دلالاته في المضارع نفي العلم وفي الماضي تأكيد العلم! كذلك لا يقتصر عدم علم النبي ﷺ بالساعة على منتهاها، كما يقول عروة بن الزبير فلا يقتصر الأمر على عدم علمه بوقتها على سبيل المثال لا الحصر، بل أيضاً ينسحب على عدم علمه بما يحدث فيها، باستثناء ما ذكره الله تعالى في التنزيل. والله سبحانه وتعالى يقول مخاطباً رسوله ﷺ : ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ (1) وقوله ذكراها لا يقتصر دلالاته على وقتها بل كل ما يتعلق بها. وتعالى يقول في موضع آخر : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْعَتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (2). وللرازي تأويل للآية يقترب من هذا الرأي يقول فيه : «﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ وفيه وجهان الأول: معناه في أي شيء أنت عن تذكر وقتها لهم، وتبين ذلك الزمان المعين لهم، ونظيره قول القائل : إذا سأله رجل عن شيء لا يليق به ما أنت وهذا، وأي شيء لك في هذا». ثم إن تأويل منتهاها في الآية الثالثة على أنها

(1) سورة النازعات، الآية : 43.

(2) سورة الأعراف، الآية : 187.

تعني منتهى علمها لا يستقيم؛ فضمير الغائب ينصرف إلى الساعة وليس إلى علمها، فمنتهى الساعة إلى الله تعالى، أما علمها فهو على إطلاقه وليس مجرد منتهاه لدى الله تعالى باستثناء ما ورد عنها في التنزيل الذي هو القرآن. ومن هناك فتأويل الآيات على النحو الوارد أعلاه هو مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، ينبغي الانتباه إليه والتوقف عنه، ولقد تمّ اللجوء إليه من باب التفاخر بالنبي محمد ﷺ، أمام أصحاب الديانات الأخرى، الذين نسبوا لأنبيائهم زوراً العلم بالساعة ويوم الدين. وهو ما جعل العرب والمسلمون يشعرون بالخرج أمامهم، لعدم توفر مرويات عن النبي ﷺ تفيد علمه بذلك، فدفعهم إلى هذا التأويل ودعاهم إلى استحداث مرويات عنه تحاكي الإسرائيلية، ومستقاة منها لا تفيد علمه بما يحدث في يوم الدين فحسب، بل وتجعله سيده دون منازع، يُخرج من جهنم من يشاء، ويدخل الجنة من يشاء من أمته، ويملك مفاتيح أبوابها وكأنها حديقة من حدائق الخليفة، وهو البستاني المؤتمن لديه وهلم جرأً، والذين يتصورون هذا الدور للنبي ﷺ ينزلون إلى شبهة الشرك بالله تعالى.

### ث. تأويل الآيات المتعلقة بعدم علمه ﷺ للغيب:

أول أهل الحديث والنسخ الذين يعتقدون بعلم النبي ﷺ للغيب، وللساعة، ومن سيدخل الجنة، ومن سيدخل النار، ومن سينقذه من النار بشفاعته! الآيات:

1. ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا آدَرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿قُلْ لَا أَنَا لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْرَهْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(2)</sup>.

حيث أولت الآية الأولى على أنها تتعلق برؤية رآها النبي ﷺ في المنام، يهاجر فيها إلى أرض ذات نخل وشجر وماء، ثم إذا هو لا يدري

(1) سورة الأحقاف، الآية: 9.

(2) سورة الأعراف، الآية: 188.

أترك في مكة أو يخرج منها، وهو ما ذكره الواحدي في أسباب النزول: «قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرِ مَا يُفَعْلُ بِي وَلَا يَكْمُرُ﴾. قال الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس: لما اشتد البلاء بأصحاب النبي ﷺ، رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء، فقصّها على أصحابه فاستبشروا بذلك، ورأوا فيها فرجاً مما هم فيه من أذى المشركين. ثم إنهم مكثوا برهة لا يرون ذلك فقالوا: يا رسول الله متى تهاجر إلى الأرض التي رأيته؟ فسكت رسول الله ﷺ وأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرِ مَا يُفَعْلُ بِي وَلَا يَكْمُرُ﴾ يعني لا أدري أخرج إلى الموضع الذي رأيته في منامي أو لا؟ ثم قال: إنما هو شيء رأيته في منامي، وما أتبع إلا ما يوحى إليّ»<sup>(1)</sup>.

ومن الواضح أنّ هذه القصة مختلفة، لتأويل الآية بعيداً عن دلالتها التي تنفي علم النبي ﷺ، بما سيفعل بالمسلمين وبه سواء في الدنيا أو في الآخرة، إلّا ما علمه له الله تعالى في التنزيل، ذلك أنّ عدم علمه ﷺ بالغيب يتناقض مع أحاديث الشفاعة، ونظرية عدم خلود المسلم في النار، وكذلك يحّد من شبهة المفاخرة لدى العرب والمسلمين بنبيهم ﷺ، الذين افترضوا معرفته بكل شيء بما في ذلك الغيب.

كما أوّل الغيب في الآية الثانية على أنّه الموت أي إنّّه لو علم متى يموت لاستكثر من الخيرات؛ حيث أورد السيوطي في الدر المنثور في معرض تفسيره للآية: «وأخرج أبو الشيخ عن ابن جريج في قوله ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ قال: الهدى والضلالة ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ متى أموت ﴿لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ قال: العمل الصالح».

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية تأمر النبي ﷺ بأن يقول للذين يسألونه عن الساعة كأنّه حفي بها في الآية السابقة لها، بأنّه ليس فقط لا يعلم أيا ن مرساها، بل إنّّه لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرّاً إلّا أنّ يشاء الله تعالى، وإنّه لا يعلم الغيب. غير أنّ الذين اعتقدوا في نظريتي الشفاعة، وعلمه الغيب، جعلوه

(1) انظر الواحدي، أسباب النزول، سبب نزول الآية التاسعة من سورة الأحقاف.

يملك للمسلمين جميعًا النفع؛ حيث سيشفع لهم جميعًا، كما منحوه العلم بالغيب رغم نفي الآية؛ فحدد الخلافة الراشدة وعدد الخلفاء الراشدين، وحدد موعد فتح القسطنطينية، وبشر بالمهدي المنتظر، وتنبأ بالفتن ومن أين تظهر؟ لدى أهل الحديث والنسخ. وحدد عدد الأئمة وأسماءهم، بل وسلم للأئمة علم ما كان وما سيكون من آدم إلى قيام الساعة، وحدد متى يظهر إمام الزمان من ولد الحسين عليه السلام، لدى مدرسة الرواية والتأويل، وكل ذلك من علوم الغيب التي أمر تعالى نبيه عليه السلام في هذه الآية وغيرها أن ينفي علمه بها.

ويستدل الذين يؤكدون علم النبي عليه السلام بالغيب بالآية: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَنْخُلُ مِنْ رَحْمَتِهِ ۚ لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَتْلَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ ۚ وَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۚ﴾ (٢٦)، (٢٧) غير أن هذا الاستثناء القرآني يخرج عن المألوف اللغوي، حيث استخدم القرآن الاستثناء على نحو لم تستخدمه العرب في عدة حالات نذكر منها:

- استثناء الشيطان من الملائكة: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (٢)، حيث المستثنى ليس من جنس المستثنى منه، فالشيطان من الجن بنص القرآن والجن غير الملائكة. غير أنه تعالى استثناه من الملائكة في الآية، وهو ما أربك المفسرين والمتأولين؛ فقال بعضهم إن الشيطان كان من الملائكة، وإنه لما عصى ربه جعله من الجن. وهو قول خاطئ؛ إن لم نقل متهافت، فالصواب، في تقديري، أن يكون الله تعالى قد استبعد الشيطان من المستثنى منه، تحقيرًا له وتعظيمًا لمكانة الملائكة، حيث كان من الممكن أن يعطفه على الملائكة قبل أداة الاستثناء «إلا»، غير أن تدني مكانة الشيطان حالت دون ذلك، فكان أول مستثنى يغفل ذكره عمدًا ضمن المستثنى منه في العربية في تقديري.

- استثناء من تولى وكفر: قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۚ لَسْتَ

(١) سورة الجن، الآيات: ٢٦ - ٢٨.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٣٤.

عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ ﴿٢٥﴾ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴿٢٦﴾ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ﴿٢٧﴾<sup>(١)</sup>، حيث المستثنى منه مستثنى بالكامل! فالرسول الكريم ﷺ غير مسيطر حتى على الذي تولى وكفر، فقلوه تعالى: ﴿فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ ينسب السيطرة أو التعذيب لله تعالى وليس لرسوله، غير أن الاستثناء ورد على هذه الصورة لإمكانية أن يعذب الله تعالى الكفار بأيدي رسوله ﷺ والمؤمنين.

- استثناء من ارتضى من رسول: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٦﴾ لَعَلَّكُمْ أَنْ تَذَلُّوا رُسُلَ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾<sup>(٢)</sup>، حيث المستثنى يقتصر على الملائكة ولا يشمل البشر، فالرسل من البشر ﷺ لا يعلمون الغيب، وقصة النبي موسى ﷺ مع العبد الصالح الذي أتاه الله من لدنه علمًا خير شاهد على ذلك، وثمة آيات عديدة وردت على السنة الرسل ﷺ في القرآن تنفي علمهم الغيب، وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ يدل على أن الله تعالى منح بعض العلم بالغيب إلى حملة وحيه «رسله» من الملائكة إلى الذين اصطفى من البشر عليهم جميعًا أكرم السلام، حتى يعلموا ملابسات الدعوة إلى الله تعالى وإلى أي مدى أبلغوا رسالات ربهم، ليشهدوا لهم يوم القيامة.

كما أن للغيب ثلاثة مستويات: المستوى الأول ينصرف إلى حوادث وقعت في الماضي، غير أن الأميين «الذين لم يتلقوا وحيًا» لا يعلمونها فنزل فيها قرآنًا يتلى، وفي المستوى الثاني ينصرف لحوادث وقعت زمن النبوة غير أنه ﷺ لم يشهدوها، ولكنه أعلم بها وحيًا. وفي المستوى الثالث ينصرف إلى الحوادث التي تقع في الزمن اللاحق لزمن النبوة، والمستوى الثالث من الغيب هو الذي على الأرجح - لم يُطلع الله تعالى عليه أحدًا من رسله من البشر ﷺ، بل قصره على رسله من الملائكة ﷺ. ومع ذلك فثمة رسل من البشر ﷺ مُنحوا معرفة بعض الغيب، الذي ينتمي لهذا المستوى، كآيات أو معجزات تدل على نبوتهم؛ كداود، وسليمان، ويوسف، وعيسى ﷺ، غير أن ذلك يقع في إطار الآيات والمعجزات ولا يقع في إطار علمهم الغيب بهذه الدلالة.

(١) سورة الغاشية، الآيات: 22 - 23.

(٢) سورة الجن، الآيات: 26 - 28.

## خاتمة المبحث

جدول رقم (2 - 3)

التأويلات المتعلقة بنظرية أفضلية النبي محمد ﷺ:

| الكَلِم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ | قولوا آمنا بالله وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ويعقوب والأسباط وما أنزل على موسى وعيسى وما أنزل على النبيين من ربهم لا ننكر نبوة أحد منهم ونحن له مسلمون.      | قولوا آمنا بالله وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ويعقوب والأسباط وما أنزل على موسى وعيسى وما أنزل على النبيين من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون.      |
| ﴿وَأَمَّا الرُّسُلُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾                       | آمن محمد بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون به كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا ننكر نبوة أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير.            | آمن محمد بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون به كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير.            |
| ﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾            | قل يا محمد آمنا بالله وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ويعقوب والأسباط وما أنزل على موسى وعيسى وما أنزل على النبيين من ربهم لا ننكر نبوة أحد منهم ونحن له مسلمون. | قل يا محمد آمنا بالله وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ويعقوب والأسباط وما أنزل على موسى وعيسى وما أنزل على النبيين من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون. |
| ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾  | تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم على بعض درجات وآتيناه عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس .                                     | تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم على بعض درجات وآتيناه عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس .                                    |

|  |   |  |
|--|---|--|
| ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾  | ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناه داود زبوراً. وفضلنا محمد عليهم تفضيلاً.  | ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناه داود زبوراً.  |
| ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾   | وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً من دون بقية الأنبياء والرسل، ولكن أكثر الناس لا يعلمون.   | وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً، ولكن أكثر الناس لا يعلمون.  |
| ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٧﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٨﴾ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾  | وأنت تدري يا محمد ما هول يوم الدين، ثم ما هول يوم الدين، يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً إلا التي أذن لها الله فالأمر يومئذ له.                        | وما تدري يا محمد ما يوم الدين ثم ما تدري ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله وحده.  |
| ﴿الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٣﴾﴾   | الساعة ما الساعة وأنت تدري يا محمد ما هول الساعة.   | الساعة ما الساعة وما تدري يا محمد ما الساعة.   |
| ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٢﴾ قِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرهَا ﴿٤٣﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَاهَا﴾   | يسألونك يا محمد عن الساعة متى تحين؟ ومن أين لك أن تعلم ذكراها وإن علمت شيئاً عنها فإلى ربك منتهى علمها.   | يسألونك يا محمد عن الساعة متى تحين؟ ومن أين لك أن تعلم علمها، فإلى ربك وحده علمها ومنتهى علمها.  |
| ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَىٰ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يَوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾  | قل ما أدري ما يفعل بي وما إذا كنت سأترك في مكة أو أخرج منها طبقاً للرؤية التي رأيته في المنام، وأهاجر فيها إلى أرض ذات نخل وشجر وماء.             | قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم «على نحو مطلق» إن أتبع إلا ما يوحى إليّ وما أنا بالذي يعلم الغيب بل أنا مجرد نذير مبين.   |
| ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ | قل لا أملك لنفسي الهدى أو الضلالة إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم متى أموت لاستكثر من العمل الصالح وما مسني السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون. | قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثر من الخير وما مسني السوء «الضرر» إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون. |



## التعليق:

تفاخر اليهود على العرب بنبيهم موسى ﷺ، والعرب أمة فخر، فتفاخروا بنبيهم ﷺ على كافة الأمم والأقوام التي أرسلت إليها الرسل ﷺ، وفضلوا نبيهم ﷺ على جميع الأنبياء والرسل ﷺ دون بيته أو سلطان، وهذا ما يشير إليه الحديث الذي رواه أبو هريرة وقال فيه: «استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود، فقال اليهودي في قسم يقسمه: لا والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده، فلطم بها وجه اليهودي، فقال: أي خبيث؟ وعلى محمد ﷺ؟ فجاء اليهودي إلى النبي ﷺ فاشتكى على المسلم، فقال رسول الله ﷺ: «لا تفضلوني على الأنبياء، فإن الناس يصعقون يوم القيامة، فأكون أول من يفيق، فأجد موسى باطشاً بقائمة العرش، فلا أدري أفاق قبلي، أم جوزي بصعقة الطور؟ فلا تفضلوني على الأنبياء»<sup>(1)</sup>. وعلى الرغم من أن الحديث لا يخلو من أثر الإسرائيليات غير أنه يفيدنا بوقوع حادثة المفاخرة بين اليهود والمسلمين، وهذا التفاخر دفع بعض الأفاكين لصناعة روايات تعزز هذه الأفضلية، فتتبعوا ما خصّ الله به الرسل ﷺ ونسجوا روايات تضاهي ما مُنح لهم؛ فإذا كان النبي سليمان يتحكم في الجن والطير، ويعلم لغة الطير والنمل وغيرها من الكائنات، فلا بدّ من صناعة روايات تؤكد سطوة النبي محمد ﷺ على الجن، والحيوانات والشجر وما إلى ذلك. وإذا كان النبي عيسى ﷺ يُسفي الأبرص والأكمه، فلا بدّ من صناعة روايات تؤكد شفاء المرضى على يديه أو بواسطة ريقه أو بوله. وإذا ادّعى اليهود بأنّ موسى ﷺ لديه علم الغيب والساعة، فلا بدّ من صناعة روايات تؤكد علمه ﷺ الغيب والساعة. وعلى ضوء ذلك، أوّلت الآيات التي تناولناها آنفاً، على نحو يعزز نظرية أفضلية النبي ﷺ؛ فأوّلت الآيات التي تدعو إلى عدم التفريق بين الرسل ﷺ، على أنّها تعني مجرد الإيمان بهم وعدم إنكار بعثتهم وليس عدم التفريق بينهم. كما أوّلت الآيات التي تخبرنا بأنّ الله تعالى فضل بعض الأنبياء

(1) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، الجزء الثاني، ص 539. انظر أيضاً صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب «وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا»، ح 4638.

والرسل على بعض على نحو يعزز نظرية تفضيل النبي محمد ﷺ؛ فأولت الآية الثالثة والخمسون من سورة البقرة والخامسة والخمسون من سورة الإسراء على أنهما ينصرفان إلى تفضيل النبي محمد ﷺ على بقية الأنبياء والرسل ﷺ، والآية الثامنة والعشرون من سورة سبأ على أنها تعزز النظرية القائلة بأن النبي محمداً ﷺ وحده ودون غيره من الرسل قد أرسل للناس كافة بل وللجنة أيضاً. وكافة هذه التأويلات ترمي إلى تعزيز نظرية أفضلية النبي على أهل السموات والأرض! ودون بيّنة أو سلطان من الله تعالى.

كذلك أولت ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ﴾، و﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾، و﴿فَمِنْ أَنْتَ مِنْ ذِكْرُنَا﴾، على أنها لا تعني عدم علم النبي بالساعة بل تعني علمه بها؛ فقليل ما أدراك تعني أدراه، وما يدريك تعني ما قد طوي عنه! فقالوا بتغير دلالة الفعل بتغير زمانه! كما أولت الآيات المتعلقة بعدم علم النبي ﷺ بالغيب، على أنها في الآية الأولى تتعلق برؤية رآها النبي ﷺ في المنام، وهو لا يدري ما يفعل بشأنها! كما أول الغيب الذي لا يعلمه رسول الله ﷺ في الآية الثانية على أنه الموت، ليهرب المتأولون من الاعتراف بعدم علم النبي ﷺ بالغيب، وهو ما تؤكد الآيات التي تناولناها آنفاً، وتؤكد قصة النبي موسى ﷺ مع العبد الذي أوتي من لدنه تعالى علماً. كذلك تؤكد الآية العاشرة بعد المئة من سورة يوسف بأن الرسل ﷺ لا يعلمون الغيب ولو علموا الغيب ما يشسوا: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَرَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرًا مِنْ شَاءِ وَلَا يَرُدُّ بِأُسْنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾، وكذلك قوله تعالى في الآية الرابعة والثلاثين من سورة لقمان يؤكد عدم علم كل نفس بالغيب: ﴿وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ عَذًّا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾.

## - رابعًا -

### التأويلات المتعلقة بنظرية شفاعة النبي ﷺ:

سنقسم الآيات المتعلقة بالشفاعة والتي تعرضت للتأويل لإخضاعها لنظرية الشفاعه، إلى قسمين: الأول يتناول الآيات التي قيل بأنها تثبت الشفاعه، والثاني يتناول الآيات التي تنفي الشفاعه وأولت على نحو يخضعها لنظرية الشفاعه.

### - الآيات التي قيل بأنها تثبت شفاعه النبي ﷺ:

أول أهل الحديث والنسخ الذين يعتقدون في أنه تعالى قد خص النبي ﷺ بالشفاعة، الآيتين:

1. ﴿وَمَنْ أَيْلَ فَتَهَجَدْ بِهِ، نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾<sup>(2)</sup>. على أنهما تنصرفان إلى تأكيد شفاعته ﷺ يوم القيامة، ولذلك أولت الآية الأولى على أنها تعني شفاعته ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية: «ثم اختلف أهل التأويل في معنى ذلك المقام المحمود، فقال أكثر أهل العلم: ذلك هو المقام الذي هو يقومه ﷺ يوم القيامة للشفاعة للناس ليريحهم ربهم من عظيم ما هم فيه من شدة ذلك اليوم. ذكر من قال ذلك: حدثنا محمد بن بشار، قال: ثنا عبد الرحمن، قال: ثنا سفيان، عن أبي إسحاق، عن صلة ابن زُفر، عن حذيفة، قال: يجمع الناس في صعيد واحد، فيسمعهم الداعي، وينفذهم البصر، حُفاة عراة كما خُلِقُوا، قيامًا لا تكلم نفس إلا

(1) سورة الإسراء، الآية: 79.

(2) سورة الضحى، الآية: 5.

بإذنه، ينادى: يا محمد، فيقول: «ليكن وسعديك والخير في يديك، والشر ليس إليك، والمهدي من هديت، عبدك بين يديك، وبك وإليك، لا ملجأ منك إلا إليك، تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت». فهذا المقام المحمود الذي ذكره الله تعالى.

ومن الجلي أن «المقام المحمود» درجة عالية في الجنة، غير أنه لا علاقة له بالشفاعة، ذلك أن المقام المحمود لا يُحيل لغةً على الشفاعة، ولا يوجد في الآية ولا في الآيات السابقة واللاحقة لها ما يدل على أنه ينصرف إلى الشفاعة. أما ما نسب الطبري لحذيفة فيقع ضمن الآيات التي لم يتضمنها كتاب الله ويقتضي الأمر جمعها في كتاب يتضمن ما افتراه الرواة على الله تعالى ورسوله. ومن هناك فتأويل الآية على النحو الذي أورده الطبري لا يتجاوز كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه، وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر.

كما أولت الآية الثانية على أنها تعني شفاعته ﷺ؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن: «وقال ابن عباس: أرى النبي ﷺ ما يفتح الله على أمته بعده؛ فسّر بذلك؛ فنزل جبرائيل بقوله: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ (١) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى». قال ابن إسحاق: الفلج في الدنيا، والثواب في الآخرة. وقيل: الحوض والشفاعة. وعن ابن عباس: ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك. رفعه الأوزاعي، قال: حدثني إسماعيل بن عبيد الله، عن علي بن عبد الله بن عباس، عن أبيه قال: أرى النبي ﷺ ما هو مفتوح على أمته، فسّر بذلك؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَالضُّحَى﴾ - إلى قوله تعالى -: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾، فأعطاه الله جل ثناؤه ألف قصر في الجنة، ترابها المسك؛ في كل قصر ما ينبغي له من الأزواج والخدم. وعنه قال: رضي محمد ألا يدخل أحد من أهل بيته النار. وقال السدي. وقيل: هي الشفاعة في جميع المؤمنين.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن الآية لا تتجاوز الوعد الإلهي لنبيه ﷺ بإرضائه في الآخرة دون تحديد للكيفية، وحين نستعير تعبير الإمام مالك فالسؤال عن كيفية إرضاء الله تعالى لنبيه ﷺ بدعة، ثم إنه ليس ثمة في الآية ما يدل على هذا التأويل، ولا يوجد في القرآن ما يدل على تخصيص أي كان

بالشفاعة، حيث وردت الشفاعة في القرآن دون تحديد للشافعين باستثناء الملائكة عليهم السلام، الذين وصفهم الله تعالى بأنهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى، حيث قال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾<sup>(1)</sup> وقال عز من قائل: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾<sup>(2)</sup>، وكذلك القول بأنه منح ألف قصر من لؤلؤ، وفي كل قصر ما ينبغي من الأزواج والخدم، قول لا يستند على تنزيل ولا يمكن الوثوق به، ويكفي النبي صلى الله عليه وآله ما ورد في الآية دون تفصيل، فالعبد يكفيه أن ينال رضى الله تعالى، وهي مقام، ورب الكعبة لو علم الوضاعون، عظيم. ومن هناك فالتأويل لا يتجاوز تحريف الكلم عن مواضعه، ليخضع آيات الله لنظريات البشر حول شفاعته النبي صلى الله عليه وآله، ونظرية أفضليته على غيره من الرسل عليهم السلام.

### - الآيات التي تنفي الشفاعة وتعرضت للتأويل لتخدم نظرية الشفاعة:

أول أهل الحديث والنسخ، الذين يعتقدون في أن الله تعالى قد خص النبي صلى الله عليه وآله بالشفاعة، الآيات:

1. ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾<sup>(3)</sup>.
2. ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾<sup>(4)</sup>.
3. ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾<sup>(41)</sup> إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ<sup>(5)</sup>.
4. ﴿إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ﴾<sup>(8)</sup> فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ<sup>(6)</sup>.

على أنها لا تنفي الشفاعة بل تثبتها؛ حيث أولت دلالة «ولا شفاعته» في

(1) سورة البقرة، الآية: 255.

(2) سورة الأنبياء، الآية: 28.

(3) سورة البقرة، الآية: 254.

(4) سورة الزخرف، الآية: 86.

(5) سورة الدخان، الآية: 41.

(6) سورة الهزعة، الآيتان: 8 - 9.

الآية الرابعة والخمسين بعد المئتين من سورة البقرة على أنها تنصرف إلى أهل الكفر؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان: «وهذه الآية مخرجها في الشفاعة عام والمراد بها خاص. وإنما معناه: من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة لأهل الكفر بالله، لأن أهل ولاية الله والإيمان به يشفع بعضهم لبعض».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يخصص العام ويقيد المطلق، فالآية تقرر بأن يوم القيامة لا بيع فيه أي لا عمل فيه، ولا خلة أي لا ينفع خليل خليله، ولا شفاعة أي ولا يشفع أحد لأحد. أما القول إنها تعني أنه لا شفاعة للكافر أو المشرك، فقول لا معنى له، فمن المعلوم أن الشفاعة لا تنصرف للكفار والمشركون. ثم إن الخطاب في الآية موجه للذين آمنوا أن ينفقوا قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه أي لا عمل فيه ولا خلة ولا شفاعة، فالخطاب والوعيد موجه للمسلمين وغير موجه للكافرين، وصيغة «لا بيع» لا تنصرف للكافرين، فالكافرون لا يقبل منهم عمل لا في الدنيا التي هي دار عمل ولا في يوم القيامة، حيث يومئذ حساب ولا عمل. والكافرون هم الظالمون تنصرف إلى أنهم يأتون ربهم يوم القيامة وهم يكسبون آثامًا وخالو الوفاض من العمل الصالح في دار العمل فيكونون هم الخاسرون والظالمون لأنفسهم. وهذه الآية وآيات كثيرة غيرها تنفي وقوع الشفاعة يوم القيامة، وهذا يطرح إشكالية كبيرة في التأويل، ذلك أنه ثمة آيات وإن لم تقر بأن الشفاعة ستقع حتمًا، لكنها تركت الباب مواربًا أمام وقوعها نذكر منها: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾<sup>(1)</sup>، ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾<sup>(2)</sup>، ﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْبِلًا﴾<sup>(3)</sup>، ومن الواضح أن هذه الآيات لم تصرح بأن الشفاعة ستقع، بل اقتصررت على إفادتنا بأنها لن تقع إلا بإذن الله، ومن نافلة القول القول بأنه حتما لا أحد اتخذ عند الله عهدًا، فالآيات أقرب ما تكون إلى آية: ﴿يَمْعَثُ الْإِنْسَانُ الْإِنْسَانَ إِذَا أُصْطَفَى لَنْ تَفْذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَافْذُوا لَا

(1) سورة البقرة، الآية: 255.

(2) سورة مريم، الآية: 87.

(3) سورة النساء، الآية: 85.

تَنْفُذُونَ إِلَّا سُلْطَانٌ<sup>(1)</sup>. فالنفاذ ليس حتمي الوقوع غير أنه ممكن وممكن فحسب، والشفاعة هي الأخرى ممكنة فحسب، ودون تحديد للشافعين.

ومع ذلك نسج المبطلون من أهل الحديث والنسخ الكثير من الروايات، التي تؤكد منح النبي محمد ﷺ الشفاعة. وبالمقابل نسج المبطلون من أهل الرواية والتأويل الكثير من الروايات، التي تؤكد منح الأئمة الشفاعة. وهو ما لا يوجد عليه دليل في القرآن بل ويتعارض مع هذه الآيات، وحتى الآيات التي تركت الباب موارباً للشفاعة لم تحدد الشافعين باستثناء الملائكة؛ حيث أشارت الآية الثامنة والعشرون من سورة الأنبياء إلى أنهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾<sup>(2)</sup>. وكل من حدّد شفعاء غير ما نصّت عليه الآية افترى على الله تعالى كذباً ونسب إليه من القول ما لم يقل. ثم إن الشفاعة إن مُنحت، فهي حتماً لن تمنح يوم القيامة، ذلك أنّ هذه الآية وآيات عديدة غيرها تنفي إمكانية وقوعها يومئذ.

أما تخصيص الشفاعة للنبي محمد ﷺ أو للأئمة، والقول بأن شفاعتهم تنصرف لمرتكبي الكبائر من أهل السنة أو الشيعة، فهو محض أوهام وافتراءات لا أساس لها في القرآن. غير أنّ المبطلين يخضعون آيات الله لنظريات البشر، ويخضعون هذه الآية والآيات المناظرة لها لنظرية الشفاعة.

كما أولت «من الموصولية» في الآية السادسة والثمانين من سورة الزخرف على أنّ «من» الأولى تنصرف إلى الأشياء التي عبدها الكفار وأنّ «من» الثانية تنصرف إلى المشفوع لهم؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية: «﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾» ذكر المفسرون في هذه الآية قولين أحدهما: أنّ الذين يدعون من دونه الملائكة وعيسى وعزير، والمعنى أنّ الملائكة وعيسى وعزيراً لا يشفعون إلا لمن شهد بالحق، روي أنّ النضر بن الحارث ونفراً معه

(1) سورة الرحمن، الآية: 33.

(2) سورة الأنبياء، الآية: 28.

قالوا: إن كان ما يقول محمد حقًا فنحن نتولى الملائكة فهم أحق بالشفاعة من محمد، فأنزل الله هذه الآية يقول لا يقدر هؤلاء أن يشفعوا لأحد ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ والمعنى على هذا القول هؤلاء لا يشفعون إلا لمن شهد بالحق، فأضمر اللام أو يقال التقدير إلا شفاعة من شهد بالحق فحذف المضاف، وهذا على لغة من يعدي الشفاعة بغير لام، فيقول شفعت فلانًا بمعنى شفعت له كما تقول كلمته وكلمت له ونصحته ونصحت له والقول الثاني: أن الذين يدعون من دونه كل معبود من دون الله، وقوله ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ الملائكة وعيسى وعزير، والمعنى أن الأشياء التي عبدها الكفار لا يملكون الشفاعة إلا من شهد بالحق، وهم الملائكة وعيسى وعزير فإن لهم شفاعة عند الله ومنزلة، ومعنى من شهد بالحق من شهد أنه لا إله إلا الله.

والتأويل خاطي، ذلك أن «من الموصولية» الأولى وردت مطلقة دون تقييد، وتشمل الذين اعتبرتهم بعض الفرق أو المدارس الإسلامية شفعاء كالنبي محمد ﷺ والأئمة الاثني عشر، وأن «من» الثانية تنصرف إلى الشافعين وليس إلى المشفوع لهم، واشترط الله تعالى على الذين سيأذن لهم بالشفاعة دون أن يحدد لهم لنا في التنزيل، أن يشهدوا بالحق وهم يعلمون، وليس على طريقة شهادة المسلمين من اتباع النبي محمد ﷺ على نوح ﷺ وقومه، كما تذهب مدرسة أهل الحديث والنسخ. ولا يشهد النبي محمد ﷺ إلا على قرنه من الصحابة الذين عاش بين ظهرائهم دون غيرهم، وليس كما يدعي المتأولون بأنه يشفع في كل من يقول لا إله إلا الله وإن محمدًا رسول الله ﷺ، من بعثته إلى يوم القيامة، وأنه يخرجهم جميعًا من النار بإذن ربه! كما أن الشهادة بالحق تستبعد مسألة الشفاعة لأهل الكبائر، فالشهادة بالحق على أهل الكبائر تدينهم ولا تخرجهم من النار.

وأولت «من الموصولية» في الآية الحادية والأربعين من سورة الدخان على أنها تعني من شُفع له يوم القيامة؛ حيث أورد الطبري قولاً نسبته لنحويي الكوفة في جامع البيان قال فيه: «وقوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ﴾ اختلف أهل العربية في موضع «مَنْ» في قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ﴾ فقال بعض نحويي البصرة: إلا من رحم الله، فجعله بدلًا من الاسم المضمر في ينصرون، وإن شئت جعلته



مبتدأ وأضمرت خبره، يريد به: إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ فيغني عنه. وقال بعض نحويي الكوفة قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ﴾ قال: المؤمنون يشفع بعضهم في بعض، فإن شئت فاجعل «مَنْ» في موضع رفع، كأنك قلت: لا يقوم أحد إلا فلان.

والتأويل خاطئ، ذلك أن قوله تعالى في الآية ورد مطلقاً وغير مقيد بالمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، والله تعالى أعلم حيث يمنح رحمته، فلا يجوز للمتأولين أن يقسموا رحمة الله وفق هواهم والله تعالى يقول: ﴿أَمْرٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾<sup>(1)</sup>، ثم إن الله تعالى قال: ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ﴾ ولم يقل إِلَّا مَنْ من رحم الشافعين، ولم يرد هذا الاستثناء في الآية التاسعة عشرة من سورة الانفطار: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ سَعِيًّا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ بل ورد فيها «أن الأمر يومئذ لله تعالى»، وهو ما يعني بأن الأمر لن يكون للشافعين. ومن هناك فالتأويل لا يعدو كونه تحريفاً للكلم عن مواضعه وإخضاعاً لآيات الله لنظريات البشر في الشفاعة.

كذلك أولت الآيتان الثامنة والتاسعة من سورة الهمزة على أنهما لا تنطبقان على المسلم الموحد؛ حيث أورد السيوطي روايتين تؤكدان على إخراج المسلم الموحد من النار الموصدة، نسب الأولى إلى سعيد بن المسيب، والثانية إلى أبي هريرة، حيث ورد في الرواية الأولى: «وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن سعيد بن المسيب قال: في النار رجل في شعب من شعابها ينادي مقدار ألف عام يا حنان يا منان، فيقول رب العزة لجبرائيل: أخرج عبيدي من النار فيأتيها فيجدها مطبقة فيرجع، فيقول يا رب ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ﴾ فيقول يا جبرائيل: فكها وأخرج عبيدي من النار فيفكها ويخرج مثل الفحم فيطرحه على ساحل الجنة حتى ينبت الله له شعراً ولحمًا ودماً». وورد في الثانية: «وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمتي ثم ماتوا عليها فهم في الباب الأول من جهنم لا تسود وجوههم، ولا تزرق أعينهم، ولا يغفلون بالأغلال، ولا يقرنون مع الشياطين، ولا يضربون بالمقامع، ولا يطرحون في

(1) سورة الزخرف، الآية: 32.

الأدراك. منهم من يمكث فيها ساعة، ومنهم من يمكث يومًا ثم يخرج، ومنهم من يمكث شهرًا ثم يخرج، ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج، وأطولهم مكثًا فيها مثل الدنيا منذ يوم خلقت إلى يوم أفنيت، وذلك سبعة آلاف سنة، ثم إن الله عز وجل إذا أراد أن يخرج الموحدين منها قذف في قلوب أهل الأديان، فقالوا لهم: كنا نحن وأنتم جميعًا في الدنيا فآمنتم وكفرنا، وصدقتم وكذبنا وأقررتهم وجحدنا فما أغنى ذلك عنكم، نحن وأنتم فيها جميعًا سواء تعذبون كما نعذب وتخلدون كما نخلد، فيغضب الله عند ذلك غضبًا لم يغضبه من شيء فيما مضى، ولا يغضب من شيء فيما بقي، فيخرج أهل التوحيد منها إلى عين الجنة والصراط يقال لها نهر الحياة، فيرش عليهم من الماء فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل، ما يلي الظل منها أخضر وما يلي الشمس منها أصفر، ثم يدخلون الجنة فيكتب في جباههم عتقاء الله من النار إلا رجلًا واحدًا فإنه يمكث فيها بعدهم ألف سنة، ثم ينادي يا حنان يا منان، فيبعث الله إليه ملكًا ليخرجه فيخوض في النار في طلبه سبعين عامًا لا يقدر عليه، ثم يرجع فيقول: يا رب إنك أمرتني أن أخرج عبدك فلانًا من النار، وإنني طلبته في النار منذ سبعين سنة فلم أقدر عليه، فيقول الله عز وجل: انطلق فهو في وادي كذا وكذا تحت صخرة فأخرجه. فيذهب فيخرجه منها فيدخله الجنة، ثم إن الجهنميين يطلبون إلى الله أن يمحي ذلك الاسم عنهم، فيبعث الله إليهم ملكًا فيمحوه عن جباههم، ثم إنه يقال لأهل الجنة ومن دخلها من الجهنميين اطلعوا إلى أهل النار فيطلعون إليهم فيرى الرجل أباه ويرى أخاه ويرى جاره ويرى صديقه ويرى العبد مولاه، ثم إن الله عز وجل يبعث إليهم ملائكة بأطباق من نار ومسامير من نار وعمد من نار فيطبق عليهم بتلك الأطباق وتسمر بتلك المسامير وتمد بتلك العمد، ولا يبقى فيها خلل يدخل فيه روح ولا يخرج منه غم، وينساهم الجبار على عرشه، ويتشاغل أهل الجنة بنعيمهم، ولا يستغيثون بعدها أبدًا، وينقطع الكلام فيكون كلامهم زفيرًا وشهيقًا، فذلك قوله: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ﴿٨﴾ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾<sup>(١)</sup>. وتتفق المدرستان أهل الرواية والتأويل

(1) سورة الهمزة، الآيتان: 8 - 9.

وأهل الحديث والنسخ في هذا التأويل؛ حيث أورد الطبرسي تأويلاً نسبته لابن عباس قال فيه: «وقال ابن عباس: هم في عمد أي في أغلال في أعناقهم يعذبون بها» كما روى حديثاً نسبته إلى أبي جعفر قال فيه: «وروى العياشي بإسناده عن محمد بن النعمان الأحول عن حمran بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الكفار والمشركين يعيرون أهل التوحيد في النار ويقولون ما نرى توحيدكم أغنى عنكم شيئاً وما نحن وأنتم إلا سواء، قال فيأنف لهم الرب تعالى فيقول للملائكة اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله ثم يقول للنبیین اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله، ثم يقول للمؤمنين اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله، ويقول الله أنا أرحم الراحمين اخرجوا برحمتي كما يخرج الفراش، قال ثم قال أبو جعفر عليه السلام: ثم مدت العمدة وأوصدت عليهم وكان والله الخلود».

والتأويلان يهدفان إلى إخضاع آيات الله لنظريات البشر في الشفاعة، فيستثنون من الوعيد بعذاب الله في الآية الذين يقولون لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله، وإن خصت كل طائفة أتباعها بالشفاعة دون غيرهم، رغم أن الآية تنوعد الذين جمعوا مالا وعدوده وحسبوا أنه يخلدhem «على إطلاقهم» بنار موصدة في عمد ممددة. ورغم كون الشفاعة عقيدة وثنية؛ حيث كان مشركو مكة يعتقدون بأن أصنامهم ستشفع لهم عند الله تعالى. والآيات التي تحدثت عن الشفاعة لم تقصرها على شخص بعينه، ولم تحددها بيوم القيامة، بل ثمة آيات تنفي إمكانية وقوعها يوم القيامة، وهو ما قد يعني إمكانية وقوعها في غير يوم القيامة، دون معرفة من سيعطى هذا الشرف، فقد يقتصر على الملائكة دون البشر، وقد يمنح لكافة الصالحين. أما تخصيص النبي محمد صلى الله عليه وآله أو الأئمة بالشفاعة. والقول بأن النبي محمداً صلى الله عليه وآله هو الشفيع يوم القيامة، وأنه سيخرج من النار كل من قال لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، كما يرى أهل الحديث والنسخ، فهو ما لم يرد فيه نص قرآني يعززه، بل إن الله سبحانه وتعالى يقول على لسان رسله يوم القيامة: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾<sup>(1)</sup>، فكيف لنبي يقول لربه لا علم لي بما أُجبت

فأنت علام الغيوب، أن يكون متيقناً من استجابة أمته في الدنيا لدعوته، ويعددهم بأنه سيشفع لهم، ولا يقتصر في وعده بإخراج من تبع دينه من النار على قرنه وصحابته، بل ينصرف وعده حتى لأولئك الذين ما يزالون في أصلاب آبائهم وأجدادهم! حين أطلق وعده بالشفاعة لهم! فيمنحهم صك غفران على بياض! إن لم يكن ذلك محض افتراء لا أساس له من الصحة.

ثم إن تصديق الروايات الواردة بشأن شفاعة النبي ﷺ، تدفع المسلم إلى أن يلحد في أسماء الله وصفاته؛ فيلحد في «الرحيم» حين يرى بأن الشفيع أرحم من الله تعالى! ويلحد في «المقسط» و«العدل»، حين يرى بأن الشفيع أكثر عدلاً منه تعالى! ويلحد في كونه «الحكم» حين يظن بأنه يركن لحكم الشفيع، سبحانه وتعالى عما يصفون. كذلك تطعن روايات الشفاعة في العدالة الإلهية تعالى الله علواً كبيراً؛ حيث تجعل المتساوين في الإثم من أمة محمد ﷺ، وفق المتأولين، ومن غيرها من الأمم غير متساويين في العقاب، وهو ما لا يستقيم ولا يتسق مع العدالة الإلهية. وهو ما ينطبق أيضاً على ادعاءات أهل الرواية والتأويل بشأن شفاعة أئمتهم ﷺ.

نخلص من كل ذلك إلى أن الشفاعة التي قد يمنحها الله تعالى إلى من يشاء من عباده، أشبه ما تكون والقياس مع الفارق بدور لجان التقويم والقياس في امتحانات الطلاب، والتي قد ترفع درجات الطلاب الذين تنقصهم بضعة درجات ليجتازوا المادة الواحدة، فيخولون بزيادتها دون تمييز بين الطلاب على أي نحو كان. وقياساً على ذلك قد يمنح الله تعالى إذناً بالشفاعة إلى بعض عباده الذين لا نعلمهم، ليشفعوا لمن قاربت حسناتهم أن تدخلهم الجنة، لكنها لا تمكنهم من دخولها، فيأذن الله تعالى بالشفاعة لهم، دون أن يقتصر ذلك على أتباع نبي أو رسول بعينه أو أمة بعينها.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 4)

التأويلات المتعلقة بنظرية أفضلية النبي محمد ﷺ:

| الكَلِم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾  | ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يمتنحك الله الشفاعة.   | ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك الله مقامًا مرغوبًا.   |
| ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَرَضًا﴾  | ولسوف يعطيك ربك الشفاعة.  | ولسوف يعطيك ربك فترضى.  |
| ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ | يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة للكافرين، والكافرون هم الظالمون.                       | يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة لأحد، والكافرون هم الظالمون.             |
| ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾  | ولا يملك الذين يدعونهم الكفار من دون الله الشفاعة إلا من شهد بالحق في ذلك النبي محمد والأئمة من بيت علي إلا من شهد بالحق على ما رأى وهو يعلم. | ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة على إطلاقهم بما في ذلك النبي محمد والأئمة من بيت علي إلا من شهد بالحق على ما رأى وهو يعلم. |
| ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٨١) إِلَّا مَن رَّحِمَ اللَّهُ﴾  | يوم لا يغني مولى عن مولى شيئًا ولا هم ينصرون إلا من شفع له من المسلمين.   | يوم لا يغني مولى عن مولى شيئًا ولا هم ينصرون إلا من رحم الله.   |
| ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ﴾ (٨) فِي عَمْرِ مُّمَدَّدَةٍ﴾   | إنها على الكفار والمشركين موصدة في عملي ممددة أما المسلمون فيشفع لهم.   | إنها على الذين جمعوا ما لا وعدده وحسبوا أنه يُخلد لهم «على إطلاقهم» موصدة في عملي ممددة.  |

### التعليق:

الشفاعة نظرية عرفتھا الأمم السابق، حيث قال بها اليهود، وقال بها النصارى، وقال بها العرب في الجاهلية؛ حيث قال بنو إسرائيل بأن أجدادهم سيشفعون لهم، وقال النصارى بأن المسيح والعذراء وروح القدس سيشفعون لهم، وقال عرب الجاهلية بأن أصنامهم ستشفع لهم. ومن هؤلاء تسربت نظرية الشفاعة للمسلمين، فقال المسلمون من أتباع مدرسة أهل الحديث والنسخ بأن النبي ﷺ سيشفع لهم، وقال أتباع مدرسة أهل الرواية والتأويل بأن الشفاعة ستكون للأئمة والنبي ﷺ، وأن الشفاعة ستقتصر على

شيعه الأئمة عليهم السلام. وعلى ضوء ذلك أولت مدرسة أهل الحديث والنسخ الآيات التي تناولناها آنفاً، على نحو يعزز نظرية تخصيص النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالشفاعة؛ فأول «المقام المحمود» في الآية الأولى و«عطا الله» في الآية الثانية؛ اللتان تقعان ضمن التصنيف الأول، على أنهما ينصرفان إلى تخصيص النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالشفاعة، وهو ما لا يتفق وسياق الآيات في الحالتين، كما لا يوجد عليه أي بيّنة أو دليل في الذكر الحكيم، فلا يوجد في القرآن ما يدل على تخصيص أيّ كان بالشفاعة، والله تعالى ينفي عن رسوله محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن ينقذ من في النار: ﴿أَقْمَنَ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾<sup>(1)</sup>، كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾<sup>(2)</sup>، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنْتَ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلُهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾<sup>(3)</sup>، كذلك تؤكد الآية العاشرة بعد المئة من سورة يوسف بأن الرسل عليهم السلام غير متيقنين من استجابة من أرسلوا إليهم من الناس لهم: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوْا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾<sup>(4)</sup> فكيف لمن كان غير متيقن من استجابة من أظهر استجابته لدعوته من الرسل عليهم السلام - والنبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم من بينهم - أن يشفع لهم أو أن يتعهد بأنه سيخرج من عصي الله ورسوله منهم من النار! ومن هناك فكيف تجرأ هؤلاء المبطلون، ليس على القول بوقوع الشفاعة يوم القيامة فحسب بل حددوا حتى الشفعاء! ففي حين ترك الله تعالى الباب موارباً للشفاعة، فلم يقل بأنه ثمة من سيدخل منه، ولم يحدد الداخلين، حيث قوله أشبه ما يكون والقياس مع الفارق - إن جاز القياس - بقول كسرى على سبيل التقريب إلى الذهن: بأنه لا يستطيع

(1) سورة الزمر، الآية: 19.

(2) سورة النساء، الآية: 123.

(3) سورة البقرة، الآية: 167.

(4) سورة يوسف، الآية: 110.

أحد أن ينقذ النعمان بن المنذر منه، أو حتى أن يشفع له عنده إلا أن يكون قد حصل على إذن مسبق منه، فهذا القول لا يجزم بأنه ثمة من أخذ منه الإذن في التشفع للنعمان. وقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾<sup>(1)</sup> يؤكد ما ذهبنا إليه، ونحن بهذا القول لا ننكر بالمطلق وقوع الشفاعة، غير أنها حتماً لن تقع على الصورة الشائعة في الموروث الإسلامي السائد، والذي يعبر عن النكوص للوثنية؛ حيث اعتقد الوثنيون في الجزيرة العربية قبل الإسلام في أن أصنامهم ستشفع لهم عند الله تعالى. أما الشفاعة في القرآن فهي وإن ترك الباب موارباً لوقوعها بإذنه تعالى، فإنها وردت دون تحديد للشافعين، إذا ما استثنينا الملائكة عليهم السلام، حيث قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾<sup>(2)</sup>.

كما أولت الآيات المتعلقة بنفي الشفاعة في التصنيف الثاني على نحو يتفق ونظرية الشفاعة؛ حيث أولت دلالة «ولا شفاعة» في الآية الرابعة والخمسين بعد المئين من سورة البقرة على أنها تنصرف إلى أهل الكفر ولا تنصرف إلى المسلمين. كما أولت «من الموصولية» في الآية السادسة والثمانين من سورة الزخرف على أن «من» الأولى تنصرف إلى الأشياء التي عبدها الكفار، وأن «من» الثانية تنصرف إلى المشفوع لهم، وأولت «من الموصولية» في الآية الحادية والأربعين من سورة الدخان على أنها تنصرف إلى من شفع له يوم القيامة. كذلك أول «ضمير الغائبين» في الآيات الأربعة الأخيرة من سورة الهمزة على أنه ينصرف إلى الكفار والمشركين، ولا ينصرف إلى المسلم الموحد.

وهذه التأويلات ما أنزل الله بها من سلطان، وتستهدف إخضاع آيات الله تعالى لنظرية الشفاعة، بشقيها: العام الذي يشمل كل المسلمين،

(1) سورة البقرة، الآية: 255.

(2) سورة الأنبياء، الآية: 28.

والخاص الذي يخص أهل الكبائر من أمته ﷺ كما يدعي المتأولون، ونسي هؤلاء بأن من ارتكب الكبائر ولم يتب قد سلم أمره للشيطان، ومن فعل ذلك فهو مشرك إلا أن يتوب، والله تعالى يقول: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝٩٨ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝٩٩ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

(١) سورة النحل، الآيتان: 98 - 99.



## - خامساً -

## التأويلات المتعلقة بنفي بشرية النبي ﷺ ونفي الخطأ عنه

1. تأويل آية ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة «النور» في الآية الخامسة عشرة من سورة المائدة: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾، على أنه ينصرف إلى النبي محمد ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «القول في تأويل قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾. يقول جل ثناؤه لهؤلاء الذين خاطبهم من أهل الكتاب: قد جاءكم يا أهل التوراة والإنجيل من الله نور، يعني بالنور محمدًا ﷺ، الذي أنار الله به الحق، وأظهر به الإسلام، ومحق به الشرك فهو نور لمن استنار به ببين الحق، ومن إنارته الحق تبينه لليهود كثيرًا مما كانوا يخفون من الكتاب». وهذا التأويل بنى عليه بعض المتأولين، أن النبي ﷺ لا ظل له، أي إنه إذا مشى في الشمس أو القمر لا يظهر له ظل.

وهو تأويل خاطئ، ذلك أن النور المقصود هو الإسلام، والدلالة القرآنية للنور تنصرف غالبًا إلى التنزيل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾<sup>(1)</sup>، ﴿وَأَنزَلْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾<sup>(2)</sup>، وقد وردت صيغة أنزلنا إليكم نورًا مبينًا في سورة النساء: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا

(1) سورة المائدة، الآية: 44.

(2) سورة المائدة، الآية: 46.

إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا»<sup>(1)</sup>، ورأى الطبري أنها تعني القرآن: «يعني جلّ ثناؤه بقوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾: يا أيها الناس من جميع أصناف الملل، يهودها ونصاراها ومشركيها، الذين قصّ الله جلّ ثناؤه قصصهم في هذه السورة ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ يقول: قد جاءكم حجة من الله تبرهن لكم بطول ما أنتم عليه مقيمون من أديانكم ومللكم، وهو محمد ﷺ، الذي جعله الله عليكم حجة قطع بها عذرکم، وأبلغ إليكم في المَعذرة بإرساله إليكم، مع تعريفه إياكم صحة نبوته وتحقيق رسالته. ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ يقول: وأنزلنا إليكم معه نورًا مبينًا، يعني: يبين لكم المحجة الواضحة والسبل الهادية إلى ما فيه لكم النجاة من عذاب الله وأليم عقابه إن سلكتموها واستترتم بضوئه. وذلك النور المبين هو القرآن الذي أنزله الله على محمد ﷺ».

وهذا التأويل يرمي إلى رسم صورة مفارقة للنبي محمد ﷺ، تجعله يختلف عن البشر، وهذه الصورة تستند إلى الروايات والأحاديث أكثر من استنادها إلى تأويل آيات الذكر الحكيم، ويمكن الرجوع إليها في الجزء الثالث تحت عنوان أحاديث دلائل النبوة. والتأويل خاطئ ذلك أنّ الآية استخدمت الفعل «أنزلنا» في الآية: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾، ولم تستخدم الفعل «أرسلنا»، وهو ما يجعل دلالة النور تنصرف إلى القرآن، وليس إلى النبي ﷺ. فالنبي أرسل ولم ينزل من السماء، بينما القرآن أنزل من السماء. كما يتناقض هذا التأويل مع الآية: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(2)</sup>. فإذا كان الله تعالى نورًا وفقًا لهذه الآية، فإنّ تأويل النور في الآية على أنّه ينصرف للنبي ﷺ، يجعل الرواة أو الوضّاعين برّهم يعدلون.

2. تأويل آية ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾: أوّل أهل الحديث والنسخ دلالة «ضالًّا» في الآية السابعة من سورة الضحى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾، على أنّه ينصرف إلى أنّ النبي قد ضلّ في شعاب مكة وهو صغير، أو أنّه ضلّ وهو

(1) سورة النساء، الآية: 174.

(2) سورة النور، الآية: 35.

مع عمه في طريق الشام؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «وقوله تعالى ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ كقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾<sup>(1)</sup> الآية. ومنهم من قال إن المراد بهذا أن النبي ﷺ ضلّ في شعاب مكة وهو صغير ثم رجع، وقيل إنه ضلّ وهو مع عمه في طريق الشام، وكان راكبًا ناقة في الليل، فجاء إبليس فعدل بها عن الطريق، فجاء جبرائيل فنفخ إبليس نفخة ذهب منها إلى الحبشة، ثم عدل بالراحلة إلى الطريق حكاها البغوي».

والتأويل الذي يستند إلى هذه الروايات خاطئ، ذلك أن هداية الله تعالى لنبيه لا يمكن حصرها في تبسيط مخلّ، على إرشاده إلى الطريق في شعاب مكة، أو في طريق إلى الشام ضلّ عنه. فهدايته تعالى تنصرف إلى هداية رسوله ﷺ إلى الطريق السوي، وضلالته من ثم تنصرف إلى ابتعاده عنه بطريقة أو بأخرى قبل تلقيه الوحي. ومن هناك فالتأويل الذي أورد ابن كثير لا يستقيم، ولا يتجاوز كونه إخضاعاً لآيات الله تعالى لنظريات البشر.

3. تأويل آية ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة «وزرك» في الآية الثانية من سورة الشرح: ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ﴾، على أنه تارة الخطأ والسهو، وأخرى ذنوب أمته، وطوراً أعباء النبوة وطوراً آخر أعباء الوحي؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية قوله: «قوله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ﴾، وقال السُّدِّي: «ووضعنا عنك وزرك» أي وحططنا عنك ثقلك. وهي في قراءة عبد الله بن مسعود «وحططنا عنك وقرّك». وقيل: أي حططنا عنك ثقل آثام الجاهلية. قال الحسين بن الفضل: يعني الخطأ والسهو. وقيل: ذنوب أمتك، أضافها إليه لاشتغال قلبه بها. وقال عبد العزيز بن يحيى وأبو عبيدة: خففنا عنك أعباء النبوة والقيام بها، حتى لا تثقل عليك. وقيل؛ كان في الابتداء يثقل عليه الوحي، حتى كاد يرمي نفسه من شاهق الجبل، إلى أن جاءه جبرائيل وأراه نفسه؛ وأزيل عنه ما كان يخاف من تغير العقل. وقيل: عصمناك عن

(1) سورة الشورى، الآية: 52.

احتمال الوزر، وحفظناك قبل النبوة في الأربعين من الأنداس؛ حتى نزل عليك الوحي وأنت مطهر من الأنداس».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تصفه بوزر يقصم الظهر، وليس فيما ذكر الرواة وزراً يقصم الظهر، وكان من الأصوب أن يثبت المتأولون لله ما وصف به نبيه ﷺ دون تأويل، إذا ما عجزوا عن تأويله، ولا يهونوا من الوزر لتعزيز نظريات البشر حول عصمة الأنبياء ﷺ على نحو عام، وعصمة النبي محمد ﷺ على نحو خاص.

### خاتمة المبحث:

#### جدول رقم (2 - 5)

التأويلات المتعلقة بنفي بشرية النبي ﷺ ونفي الخطأ والضلال عنه:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|--|---|---|
| ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ | يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا محمد يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير إنه نور من الله ومعه كتاب مبين. | يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا محمد يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور الحق وكتاب مبين. |
| ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾   | ووجدناك يا محمد ضالاً في شعاب مكة أو في طريق الشام فأرشدناك إلى الطريق.   | ووجدناك يا محمد ضالاً فهديناك طريقاً مستقيماً.  |
| ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ﴾  | ووضعنا عنك الخطأ والسهو.  | ووضعنا عنك إثمك.  |
| ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ﴾  | ووضعنا عنك ذنوب أمتك.   | ووضعنا عنك إثمك.  |
| ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ﴾  | ووضعنا عنك «خففنا» أعباء النبوة والقيام بها.  | ووضعنا عنك إثمك.  |
| ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ﴾  | ووضعنا عنك «خففنا عليك» ثقل الوحي.  | ووضعنا عنك إثمك.  |
| ﴿وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ﴾  | ووضعنا عنك «عصمناك» عن احتمال الوزر.  | ووضعنا عنك إثمك.  |

## التعليق:

أولت الآيات في الجدول آنفاً على نحو يعزز نظرية نفي بشرية النبي ﷺ، وتؤكد عصمته عن الضلال، والوقوع في الخطأ، حتى قبل تلقيه الوحي؛ فأول «النور» في الآية الأولى على أنه ينصرف إلى النبي محمد ﷺ، وهو ما ترتب عليه ادعاء بعض الروايات أنه لا يرى له ظل لا في الشمس ولا في القمر! كما أولت «ضالاً» في الآية الثانية على أنها تنصرف إلى أنه ﷺ قد ضلّ في شعاب مكة، أو وهو في طريقه إلى الشام، وذلك من أجل محاولة ليّ عنق الآية، ونفي الضلال عن النبي ﷺ حتى قبل تلقيه الوحي. كما أول الوزر في الآية الثالثة تأويلات عديدة فهو تارة ينصرف إلى الخطأ والسهو، وأخرى إلى ذنوب أمته، وطوراً ينصرف إلى أعباء النبوة وطوراً آخر ينصرف إلى أعباء الوحي. وكافة هذه التأويلات تلوي عنق النص القرآني وتخضعه لنظريات البشر في عصمة النبي وفي محاولة نفي بشريته.

## - سادساً -

### التأويلات المتعلقة بنظرية عدم خلود المسلم في النار

سنقسم الآيات التي أولت لتعزز نظرية عدم خلود المسلم في النار إلى قسمين، يتناول القسم الأول التأويلات المتعلقة بالتعدي على حدود الله تعالى، ويتناول القسم الثاني التأويلات المتعلقة بالظلم وارتكاب السيئات والوعيد الإلهي للظالمين.

#### أ. التأويلات المتعلقة بالتعدي على حدود الله تعالى:

أول أهل الحديث والنسخ الذين يعتقدون بأن المسلم لا يخلد في النار «الوعيد» في الآيات المتعلقة بالتعدي على حدود الله تعالى وهي:

1. ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾<sup>(3)</sup>.

على أنه مشروط بجحود الفاعل للتحريم؛ حيث أولت العودة إلى الربا في الآية: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ

(1) سورة البقرة، الآية: 275.

(2) سورة النساء، الآية: 14.

(3) سورة النساء، الآية: 93.

مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ يَأْنَهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ<sup>(1)</sup>، على أنه التراجع عن تحريمه وتأولوا في «الوعيد» المتعبر به على نحو خاص في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ تأويلاً يتفق مع تلك العقيدة، فقالوا بأن من عاد يُقصد به من أحل الربا بعد تحريمه، وليس مجرد العودة إلى أكله مع الاعتقاد في تحريمه، فالذي يأكل الربا وفقاً لهذا التأويل لا يُخلد في النار، إذا اعتقد في تحريمه، وإن أصر على عصيان الله ورسوله ولم يمثل للتحريم؛ حيث أورد القرطبي في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾: «وَمَنْ عَادَ» وقال غيره: من عاد فقال إنما البيع مثل الربا فقد كفر».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية لم تشر إلى الاعتقاد بل انصرفت إلى الممارسة والتي هي العودة إلى أكله، والدافع إلى هذا التأويل، في تقديري، يكمن في المحاولات الدؤوبة، لتأكيد صحة الفكرة القائلة بأن المسلم لا يُخلد في النار. ثم إن المستحل للربا والنافي لتحريمه لا يدخل في عداد المسلمين؛ ذلك أنه يكفر ببعض الكتاب، ومن هناك فلا ينصرف إليه وعيد هذه الآية المقصور على المسلمين، الذين يعودون لأكل الربا رغم علمهم بتحريمه، فينقضون عهد الله وميثاقه بالسمع والطاعة، ويطيعون الطاغوت الذي زين لهم ذلك، ويشركون بالله الطاغوت وهوى النفس، ويبيعون آخرتهم بديناهم، بل ينصرف إليه وعيد الكافرين. ورغم عدم اتفاق عبد الرحمن السعدي مع القائلين: بأن «من عاد لأكل الربا» تنصرف إلى التراجع عن تحريمه، وتفسيره لقوله تعالى من عاد لمجرد العودة إلى أكله، فإنه عاد فتنفى خلود الموحد في النار بغض النظر عن عمله، وسيأتي ذكر ذلك لاحقاً. وخالف محمد عبده المتأولين بالقول: «وقد أوّل الخلود المفسرون لتتفق الآية مع المقرر في العقائد والفقه من كون المعاصي لا توجب الخلود في النار، فقال أكثرهم: إن المراد ومن عاد إلى تحليل الربا واستباحته اعتقاداً»<sup>(2)</sup>.

(1) سورة البقرة، الآية: 275.

(2) انظر محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج 3، ص 98.

كما أول الوعيد بالخلود في النار للمتعددين لحدود الله في الآية الرابعة عشرة من سورة النساء، على أنه مشروط بالشك فيما فرض الله عليه من حدود؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «فإن قال قائل: أو يُخلد في النار من عصى الله ورسوله في قسمة الموارث؟ قيل: نعم، إذا جمع إلى معصيتهما في ذلك شكاً في أن الله فرض عليه ما فرض على عباده في هاتين الآيتين، أو علم ذلك، فحاد الله ورسوله في أمرهما على ما ذكر ابن عباس من قول من قال حين نزل على رسول الله ﷺ قول الله تبارك وتعالى: ﴿يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَزْوَاجِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾<sup>(1)</sup>... إلى تمام الآيتين: أيورث من لا يركب الفرس، ولا يقاتل العدو، ولا يحوز الغنيمة نصف المال أو جميع المال؟ استنكاراً منهم قسمة الله ما قسم لصغار ولد الميت ونسائه وإنثا ولده، ممن خالف قسمة الله ما قسم من ميراث أهل الميراث بينهم، على ما قسمه في كتابه، وخالف حكمه في ذلك وحكم رسوله، استنكاراً منه حكمهما، كما استنكره الذين ذكر أمرهم ابن عباس ممن كان بين أظهر أصحاب رسول الله ﷺ من المنافقين الذين فيهم نزلت وفي أشكالهم هذه الآية، فهو من أهل الخلود في النار، لأنه باستنكاره حكم الله في تلك يصير بالله كافراً ومن ملة الإسلام خارجاً».

وهو تأويل خاطئ، ذلك أن الآية لم تشترط ذلك، ثم إن إنكار وجود آيات الله يخرج المرء من دائرة الإسلام إلى دائرة الكفر، ولا يحتاج إلى تخصيصه بالوعيد، حيث يشمل الوعيد المتعلق بالكفار والمشركين.

وأولت الآية الثالثة والتسعين من سورة النساء التي تؤكد بأن جزاء المسلم الذي يقتل مسلماً متعمداً جهنم خالداً فيها: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَعَظِيبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنُهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً﴾، على أوجه عديدة تحاول تغليب مذهب الرجاء، وعقيدة عدم خلود المسلم في النار، حتى لو ارتكب الكبائر التي من بينها القتل العمد. فتعرضت الآية للتأويل وادعاء النسخ عليها، فقليل بأن الخلود في النار يقتصر على القاتل

(1) سورة النساء، الآية: 11.



العمد الذي يقتل مؤمناً عمداً وهو مستحل لدمه، ومن ثم فالخلود في النار للذي يستحل دم المسلم فحسب، أما الذي يقرّ بحرمة ثم يصرّ على فعله «متحدّياً بذلك خالقه» فلا يُخلّد في النار وفقاً للمتأولين من أهل الحديث والنسخ: «ثم إنهم قد أجمعوا معنا في الرجل يشهد عليه بالقتل، ويقرّ بأنه قتل عمداً، ويأتي السلطان الأولياء فيقام عليه الحدّ ويقتل قوداً، فهذا غير متبع في الآخرة والوعيد غير نافذ عليه إجماعاً على مقتضى حديث عبادة؛ فقد انكسر عليهم ما تعلّقوا به من عموم قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ ودخله التخصيص بما ذكرنا، وإذا كان كذلك فالوجه أن هذه الآية مخصوصة كما بيّنا، أو تكون محمولة على ما حكي عن ابن عباس أنّه قال: متعمداً معناه مستحلاً لقتله؛ فهذا أيضاً يؤول إلى الكفر إجماعاً». وقيل بأنّ الخلود في النار لا يعني الخلود! فهو على سبيل المجاز ولا يعني التأييد، ولا يقتضي الدوام حين يتعلق الأمر بالمسلم. حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره لهذه الآية: «قال ابن عطية: إن قدرنا الآية في كافر فالخلود خلود تأييد حقيقي، وإن لحظناها في مسلم عاص فهذا خلود مستعار على معنى المبالغة، كما تقول العرب: ملك خالد، عبارة عن دوام ما لا يبقى على التأييد الحقيقي، والخلود لا يقتضي الدوام، قال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾<sup>(1)</sup>. وقال تعالى: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾<sup>(2)</sup>. وقال زهير: ولا خالداً إلا الجبال الرواسيا. وهذا كله يدل على أنّ الخلد يطلق على غير معنى التأييد؛ فإنّ هذا يزول بزوال الدنيا. وكذلك العرب تقول: لأخلدن فلاناً في السجن؛ والسجن ينقطع ويفنى، وكذلك المسجون. ومثله قولهم في الدعاء: خلد الله ملكه وأبد أيامه». بل إنّ القرطبي ذهب إلى أبعد من ذلك، فرأى إنّ الله سيخلف وعيده للمسلم الذي يقتل عمداً، ذلك أنّ الخلف في الوعيد كرم! حسب قوله: «فإن قيل: إنّ قوله تعالى: ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعَذَابُكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ دليل على كفره، قلنا هذا وعيد

(1) سورة الأنبياء، الآية: 34.

(2) سورة الهزلة، الآية: 3.

والخلف في الوعيد كرم! وعلى هذا القياس قد يقول قائل: بأن الله قد يخلف وعيده للمشركين ويدخلهم الجنة من باب الكرم الإلهي أيضًا، فهل أوحى الله للمتأول بذلك؟ ومن هذا الباب قيل بنسخ الآية، رغم كون الآية المدعى أنها ناسخة تشترط المشيئة الإلهية ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾، فتجاوزها المتأولون خدمة لعقيدتهم فأخضعوا قول الله تعالى لقولهم. وهو ما فعله اليهود والنصارى وتوعدهم الله على فعلهم ذاك بجحهم وسوء المصير، ففعلناه ولقد نُهينا عن محاكاتهم فُحُرفت دلالة المحاكاة في فقهاء المعاصر، لتصرف إلى إحياء المولد النبوي الشريف، وفي إحياء ذكرى ميلاد أبنائنا وذكرى زواجنا، ولكأن المقصود إلهائنا عن المحاكاة التي يقصدها الحديث حقيقية، والتي هي أشد مخالفة للدين وأشد ضررًا بالعقيدة. وأختلف في ناسخ الآية، فمنهم من قال بأنها قد نُسخَت بالآية السادسة عشرة بعد المئة من سورة النساء: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾، ومنهم من قال بأنها قد نسخت بالآيات 68-70 من سورة الفرقان: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ ٥٨ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ۖ ٥٩ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

وإجمالاً فإن الغاية من هذه المحاولات لتحريف دلالة الآية أو كتمانها والقول بنسخها تنحصر في مسألتين: الأولى تطويع الآية لنظريتي عدم خلود المسلم في النار والشفاعة، والثانية العمل على تبرئة قياصرة دمشق وبغداد الذين قتلوا الكثير من معارضيتهم ومنافسيهم على الخلافة، ومن هناك ظهرت الحاجة إلى تكييف دلالة النص القرآني، حتى لا يظهر الخلفاء في نظر رعييتهم بمظهر المغضوب عليهم من الله تعالى، أو المخلدين في النار.

كذلك أول الطبري «الوعيد بالخلود في النار» للمتعددين على الحدود تأويلًا يتفق مع تلك النظرية، حيث أورد تأويلًا لتخليد الذي يتجاوز حدود الله في الموارد في النار، يشترط أن يكون المتعدي لتلك الحدود شاكًا في كون تلك الحدود حدود الله، فيورد قولاً نسبته لابن جريج: «قال ابن جريج: ومن

يعص الله ورسوله، قال: من أصاب من الذنوب ما يعذب الله عليه. فإن قال قائل: أو يخلد في النار من عصى الله ورسوله في قسمة الموارث؟ قيل: نعم، إذا جمع إلى معصيتهما في ذلك شكاً في أن الله فرض عليه ما فرض على عباده في هاتين الآيتين». ويورد القرطبي قولاً ينسبه إلى هبة الله بأن الآية منسوخة: «وذكر هبة الله في كتاب الناسخ والمنسوخ أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾».

كما أورد عبد الرحمن السعدي في تفسيره للآية الأولى متأولاً: «اختلف العلماء رحمهم الله في نصوص الوعيد التي ظاهرها تخليد أهل الكبائر من الذنوب التي دون الشرك بالله والأحسن أن يقال: هذه الأمور التي رتب الله عليها الخلود في النار موجبات ومقتضيات لذلك، ولكن الموجب إن لم يوجد ما يمنعه ترتب عليه مقتضاه، وقد علم بالكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة أن التوحيد والإيمان مانع من الخلود في النار».

والتأويل خاطئ، فللخلود في النار دلالة واحدة؛ فلا يجوز اعتباره من قبيل التأييد حين يتعلق بالكافر، وليس من قبيل التأييد حين يتعلق بمن يعتقد في الإسلام غير أنه يتخذ من إلهه هواه في الممارسة، واعترض الشيخ محمد عبده على هذا التأويل بالقول: «وقد أول الخلود المفسرون لتتفق الآية مع المقرر في العقائد والفقه من كون المعاصي لا توجب الخلود في النار، فقال أكثرهم إن المراد ومن عاد إلى تحليل الربا واستباحته اعتقاداً والحق أن القرآن - فوق ما كتب المتكلمون والفقهاء - يجب إرجاع كل قول في الدين إليه ولا يجوز تأويل شيء منه ليوافق كلام الناس، وما الوعيد هنا إلا كالوعيد في آية القتل العمد<sup>(1)</sup>. ثم إن الآية المدعى أنها ناسخة تشترط المشيئة الإلهية ﴿لِمَن يَشَاءُ﴾، فتجاوزها المتأولون خدمة لنظريتهم فأخضعوا قول الله لقولهم، وهو ما فعله اليهود والنصارى وتوعدهم الله على فعلهم ذاك بجهم وسوء المصير. وبلغ تحريف الكلم عن مواضعه هنا حدّ الجرأة على الله سبحانه وتعالى، واتهامه

(1) انظر محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج 3، ص 98.

بخلف الوعيد واعتبار خلفه معاذ الله كرمًا منه! وإنه تالله لبهتان عظيم أن يُتهم الله سبحانه وتعالى بخلف وعيد أو وعيد حتى وإن نعتناه بالكرم في ذلك.

## ب. التأويلات المتعلقة بالظلم وارتكاب السيئات والوعيد الإلهي للظالمين:

أول أهل الحديث والنسخ الذين يعتقدون بأن المسلم لا يُخلد في النار الآيات المتعلقة بالظلم وارتكاب السيئات والوعيد للظالمين وهي:

1. ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿80﴾ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَفْلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخَّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾<sup>(3)</sup>.
4. ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾<sup>(4)</sup>.
5. ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾<sup>(5)</sup>.

على أنها ليست مدعاة للخلود في النار؛ فأولوا «السيئة» الواردة في الآيتين الكريمتين الثمانين والحادية والثمانين من سورة البقرة، وكذلك في الآية التسعين من سورة النمل، على أنها الشرك؛ حيث أورد عبد الرحمن السعدي في تفسيره للآية الحادية والثمانين من سورة البقرة: «والمراد به - هنا - الشرك بدليل قوله وأحاطت به خطيئته أي أحاطت بعاملها فلم تدع له منفذًا وهذا لا

(1) سورة البقرة، الآيتان: 80 - 81.

(2) سورة النمل، الآية: 90.

(3) سورة إبراهيم، الآية: 42.

(4) سورة طه، الآية: 111.

(5) سورة الإنسان، الآية: 31.

يكون إلّا الشرك فإنّ من معه الإيمان لا تحيط به خطيئته». وكذلك أورد القرطبي في تفسيره للآية بأنّ السيئة معناها الشرك، واستند في ذلك على رواية عطاء عن ابن جريج، «من كسب سيئة قال الشرك» واستشهد بالآية: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. كما أورد القرطبي في موضع آخر بأنّ السيئة في هذه الآية تعني الشرك أيضًا: «جاء بالسيئة أي بالشرك، قاله ابن عباس والنخعي وأبو هريرة ومجاهد وقيس بن سعد والحسن، وهو إجماع من أهل التأويل في أن الحسنه لا إله إلا الله، وأنّ السيئة الشرك في هذه الآية». وهو ما أكّد عليه الطبري وابن كثير، وخالفهم من المعاصرين عبد الرحمن السعدي ومحمد عبده. حيث أورد السعدي في تفسيره لكلمة سيئة في الآية التسعين من سورة النمل أنّ السيئة: «اسم جنس يشمل كل سيئة». وكذلك خالفهم في قصر دلالة الحسنه على لا إله إلا الله؛ حيث أورد أنّها أيضًا: «اسم جنس يشمل كل حسنة قولية أو فعلية أو قلبية». ورغم اختلافه مع الآخرين في دلالة السيئة والحسنه في هذه الآية، فإنّه قصر دلالة السيئة على الشرك في الآية الثانية والثمانية من سورة البقرة.

والتأويل خاطئ؛ حيث لا يجوز تقييد مطلق السيئة، والتي هي اسم جنس ينصرف معناها إلى كافة السيئات كالسرقة، وشرب الخمر، وقتل النفس بغير الحق، وأكل الربا وأكل أموال الناس بالباطل وغيرها، وقصرها على الشرك يرمي إلى إخضاع الآية لنظريات البشر المتعلقة بعدم خلود المسلم في النار والمستندة إلى أحاديث الشفاعة. وهي نظرية مستمدة من العقيدة اليهودية التي ما نزلت الآيتان الكريمتان الثمانون والحادية والثمانون من سورة البقرة المشار إليهما آنفاً، في تقديري إلّا لنقضها وتبيان تهافتها.

ويعترض الشيخ محمد عبده، على قصر دلالة السيئة على الشرك في الآية الأولى؛ حيث قال الشيخ محمد عبده: «للسيئة هنا إطلاقها وخصّها بعض المفسرين بالشرك، ولو صح هذا لما كان لقوله تعالى ﴿وَأَحْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ معنى فإنّ الشرك أكبر السيئات ويستحق الوعيد لذاته كيف ما كان»، وأضاف في موضع آخر: ومن المفسرين من ترك السيئة على إطلاقها ولم يؤولها بالشرك ولكنهم أولوا جزاءها، فقالوا إنّ المراد بالخلود طول مدة المكث لأن المؤمن

لا يخلد في النار وإن استغرقت المعاصي عمره وأحاطت الخطايا بنفسه فانهمك فيها طول حياته، أولوا هذا التأويل هروباً من قول المعتزلة إن أصحاب الكبائر يخلدون في النار<sup>(1)</sup>.

كما أولت دلالة «الظالمين» في الآية الثانية والأربعين من سورة إبراهيم على أنها تعني المشركين؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره لهذه الآية: «يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: ﴿وَلَا تَحْسَبِ أَنَّ اللَّهَ﴾ يا محمد ﴿غَفْلًا﴾ ساهياً ﴿عَمَّا يَعْمَلُ﴾ هؤلاء المشركون من قومك، بل هو عالم بهم وبأعمالهم محصيا عليهم، ليجزيهم جزاءهم في الحين الذي قد سبق في علمه أنه يجزيهم فيه».

وعلى الرغم من أن الظلم لا يقتصر على الشرك، فإن أقطاب أهل الحديث والنسخ حرصوا على قصرها على الشرك، فالظلم أوسع دلالة من الشرك؛ حيث يشمل الشرك الذي هو ظلم للنفس كما يشمل ظلم الآخرين الذي لا يدخل ضمن الشرك، فالفساد في الأرض والطغيان، والتعدي على حقوق العباد، أنواع من الظلم توعده الله تعالى مرتكبها بجهنم وبئس المصير. غير أن المتأولين استبعدوا جوانب الظلم المتعلقة بظلم الآخرين، وقصروا دلالاته في هذه الآية وفي آيات أخرى عديدة غيرها، على دلالة واحدة من دلالاته وهي ظلم النفس، حتى لا يشمل أنواع الظلم التي ترتكبها النخبة المسيطرة على الجاه والمال زمن التدوين.

وأول «من حمل ظلمًا» في الآية الحادية عشرة بعد المئة من سورة طه على أنه الشرك بالله؛ حيث أورد الفيروزآبادي في معرض تفسيره للآية قوله: «﴿وَقَدْ خَابَ﴾ خسر ﴿مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ شركًا». كما أورد السيوطي في الدر المنثور قوله: «وأخرج ابن المنذر عن ابن جرير رحمه الله ﷺ في قوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ قال: شركًا». كما أورد السمرقندي في بحر العلوم: «وقال الزجاج رحمه الله عنت أي: خضعت يقال عنا يعنو أي: خضع ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ أي خسر من حمل شركًا».

(1) انظر محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج 1، ص 363.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن للظلم دلالات تتجاوز الشرك وإن اشتملت عليه، فالظلم كما أسلفنا نوعان: الأول هو ظلم النفس وهو ما ينصرف للشرك وتجاوز حدود الله تعالى، والثاني ظلم الآخرين كالطغيان والفساد في الأرض، وأكل أموال الناس بالباطل، وتنصرف دلالات الآية إلى كافة أشكال الظلم دون أن تقتصر على الشرك وذلك لكونها وردت مطلقة وغير مقيدة. غير أن المتأولين قصروا دلالتها على الشرك حتى يستبعدوا الظالمين لغيرهم من الطغاة والمفسدين في الأرض من دلالة الآية، وحتى يتم استبعاد المرتكبين لأصناف الظلم الأخرى المتعلقة بظلم الآخرين؛ كأكل أموال الآخرين ظلماً، والتعدي على حقوقهم، وإلحاق الأذى بهم من الوصف بخيبة مسعاهم يوم القيامة. والدليل على عدم قصر الظلم على الشرك، ما ورد في الآية السادسة من سورة الرعد: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ والظلم هنا لو انصرف إلى الشرك لما قرنه الله تعالى بالمغفرة، وأورد الطبري عن دلالتها قوله: «وقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ يقول تعالى ذكره: وإن ربك يا محمد لذو ستر على ذنوب من تاب من ذنوبه من الناس، فتارك فضيخته بها في موقف القيامة، وصافح له عن عقابه عليها عاجلاً وآجلاً على ظلمهم». كذلك وردت آيات عديدة تصف أكل أموال الناس بالباطل بالظلم: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ٢٩﴾ (٢٩) وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدُوًّا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُضَيِّقُهُ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١)، وكذلك يصف القرآن الذين يأكلون أموال اليتامى بالظالمين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾. ومن هناك فقصر دلالة الظلم على الشرك في الآية، هو مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لنظريات البشر.

كذلك أول «الظالمين» في الآية ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ

عَذَابًا أَلِيمًا ﴿﴾ على أنَّهم المشركون؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يقول: الذين ظلموا أنفسهم، فماتوا على شركهم، أعدَّ لهم في الآخرة عذابًا مؤلماً موجعاً، وهو عذاب جهنم».

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فالظالمون وردت عامة وتشمل الذين ظلموا أنفسهم بشركهم، والذين ظلموا غيرهم بالاعتداء على حقوقهم.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (2 - 6):

التأويلات المتعلقة بعدم خلود المسلم في النار:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|--|--|--|
| ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ | الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المسّ ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد إلى أكل الربا مستحلاً أكله فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. ثم إنَّ الخلود في النار ينصرف للكافر دون المسلم. | الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المسّ ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد إلى أكل الربا فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. |



|   |  |  |
|---|--|--|
| <p>ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدود الله في قسمة الموارث يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين.</p>   | <p>ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدود الله في قسمة الموارث يدخله ناراً خالداً فيها إذا جمع إلى معصيتهما في ذلك شكاً في أن الله قد فرض عليه ما فرض على عباده في الموارث وله عذاب مهين. ثم إن الخلود في النار ينصرف للكافر دون المسلم.</p> | <p>﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾</p>  |
| <p>ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاءه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً.</p>  | <p>ومن يقتل مؤمناً متعمداً مستحلاً لقتله فجزاءه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً. ثم إن الخلود في النار ينصرف للكافر دون المسلم.</p>  | <p>﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾</p>  |
| <p>وقال بنو إسرائيل لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون، بلى من كسب إثماً وأحاط به إثمه فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.</p> | <p>وقال بنو إسرائيل لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون، بلى من <u>أشرك وأحاط به شركه</u> فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.</p>                            | <p>﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾</p> |
| <p>ومن جاء بالإثم فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون.</p>   | <p>ومن جاء بالشرك فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون!</p>  | <p>﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾</p>   |
| <p>ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون لأنفسهم والظالمون لغيرهم إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار.</p>  | <p>ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل <u>المشركون</u> إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار.</p>   | <p>﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾</p>  |

|   |  |   |
|---|--|---|
| وَعَنْتَ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا        | وَعَنْتَ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ <u>شُرْكًَا</u> . | وَعَنْتَ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا              |
| لنفسه أو لغيره.   | يدخل من يشاء في رحمته والمُشْرِكِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا.               | ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي وَالْظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ |
| يدخل من يشاء في رحمته والظالمين لأنفسهم ولغيرهم أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا. |  |   |

### التعليق:

حين أخضع الدين للدولة زمن سلاطين بني أمية وبني العباس، صارت طاعة أهل الجاه والمال مقدمة على طاعة الله ورسوله، فضعف الدين في نفوس الناس، وتجراً العباد على عصيان الله ورسوله ﷺ، فظهرت هذه التأويلات التي تهون من العقاب الأخروي للمتجاوزين لحدود الله، والسؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا، هو هل ضَعُفَ الدين في النفوس قبل تحريف الكلم عن مواضعه أم بعده؟ والأرجح، في تقديري، أن يكون الدين قد ضَعُفَ في النفوس قبل التحريف، ذلك أنه لو كانت النفوس عامرة بالإيمان لما سمح المسلمون للمحرفين والمتأولين أن يلبسوا عليهم دينهم. وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي تناولناها في القسم الأول لتشفع في المتجاوزين لحدود الله تعالى، ولتعزز نظرية عدم خلود المسلم في النار؛ حيث أولت الآية التي تتوعد من يعود إلى الربا بالنار خالداً فيها: ﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ على أن الوعيد بالخلود في النار هو فقط لمن عاد إلى الربا جاحداً تحريمه، وهو ما لم تذهب إليه الآية. كما أولت الآية التي تتوعد من يعص الله ورسوله: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِداً فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ على نفس الشاكلة التي أولت به الآية الأولى فقل إن ذلك يتحقق فقط إذا جمع الفاعل إلى معصيتهما في ذلك، شكاً في أن الله فرض عليه تلك الحدود التي تجاوزها. كما أولت الآية التي تتوعد من يقتل مؤمناً متعمداً بجهنم خالداً فيها: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيماً﴾ بنفس الطريقة السابقة، فقل بأن

الخلود في النار يقتصر على القاتل العمد، الذي يقتل مؤمناً متعمداً وهو مستحل لدمه، ومن ثم فالخلود في النار للذي يستحل دم المسلم فحسب وليس للقاتل عمداً. كما قيل بأنّ الخلود في النار لا يعني الخلود! فالخلود وفقاً للمتأولين هو على سبيل المجاز فحسب وليس على سبيل التحقق.

كما أولت الآيات التي تناولناها في القسم الثاني لتخدم ذات النظرية، فأولت «السيئات والظلم» بالشرك ليقال بأنّ الوعيد بالخلود في النار هو فقط للمشرك دون المسلم، فأولت «السيئة» في الآية: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ و﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ على أنها تعني الشرك، كما أول «الظلم» في الآيات: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ و﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ و﴿يَدْخُلُ مِنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ على أنه ينصرف إلى الشرك، لاستبعاد الدلالة المتعلقة بظلم الآخرين والاعتداء على حقوقهم - والتي يعتبرها القرآن تجاوزاً لحدود الله تعالى - عن دلالة الآية. حتى لا ينصرف الوعيد بالخلود في النار إلى مرتكبي السيئات والآثام، أو إلى المعتدين على حقوق الآخرين.

## - سابعًا -

### التأويلات المتعلقة بالفصل بين الجزاء والعمل

أول أهل الحديث والنسخ الذين يَفْصِلُون بين الجزاء والعمل، ويرون بأنّ الفاسق المسلم، أو مرتكب الكبائر سيُشفع له ولن يُخلد في النار، الآيات:

1. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿لَيْسَ بِإِيمَانِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يَحِذُّ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ (4) الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (5) الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ (6) وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ (3)﴾.

ليخضعوها لنظريتي الشفاعة وعدم خلود المسلم في النار، فأولوا الآية السادسة عشرة بعد المئة من سورة النساء على أنها تعدّ الفاسقين ومرتكبي الكبائر بالغفران؛ حيث أورد الطبري تفسيره في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ ردّ على الخوارج؛ حيث زعموا أنّ مُرتكب الكبيرة كافر. وقد تقدّم القول في هذا المعنى. وروى الترمذي عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: ما في القرآن آية أحبّ إليّ من هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ قال: هذا حديث غريب. قال ابن فورك: وأجمع أصحابنا على أنّه لا تخليد إلاّ للكافر، وأنّ الفاسق من أهل القبلة إذا مات غير تائب فإنه إن عذب بالنار فلا محالة أنّه يخرج منها بشفاعة الرّسول، أو بإبتداء رحمة من الله تعالى. وقال

(1) سورة النساء، الآية: 116.

(2) سورة النساء، الآية: 123.

(3) سورة الماعون، الآيات: 4 - 7.

الصَّحَّاحُ : إِنَّ شَيْخًا مِنَ الْأَعْرَابِ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ،  
إِنِّي شَيْخٌ مِنْهُمْ فِي الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا ، إِلَّا أَنِّي لَمْ أَشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا مُنْذُ عَرَفْتَهُ  
وَأَمَنْتُ بِهِ ، فَمَا حَالِي عِنْدَ اللَّهِ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ  
وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (الآية..).

وهذا تأويل خاطئ، ذلك أن الفاسق ليس له من الدين غير لفظ  
الشهادتين، والإيمان قول وفعل ويستند بشكل أساسي إلى طاعة الله ورسوله،  
حيث لا إيمان لمن يعصي الله تعالى ورسوله ﷺ. فمن يفسق عن أمر ربه  
ويعصيه ويعصي رسوله ﷺ، يُعد من المشركين شركًا ظاهرًا، فهو يتخذ من إلهه  
هواه : ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾<sup>(1)</sup>، بل يمكن  
مقارنة الفاسق بالشیطان، فالشیطان يؤمن بالله تعالى ويعصيه عن علم وإصرار،  
ومن يعص الله عن علم وإصرار، ودون أن يتوب يُحشر مع الشيطان، ولا تنفعه  
شفاعة الشافعين. قال الله تعالى : ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ  
مُشْرِكُونَ﴾<sup>(2)</sup>، والقرآن يحكم بكفر الفاسقين حيث يقول تعالى في سورة  
المائدة : ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾<sup>(3)</sup>، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا  
فَأُولَئِكَ نَارُ اللَّهِ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾<sup>(4)</sup>.

ومن يتعدّد حدود الله عن علم يُعد من المشركين، ذلك أنه لا يخرج عن  
ثلاث حالات: الأولى: أن يؤله نفسه حين لا يخشى الله تعالى، الثانية: أن  
يؤله هواه حين يتبعه ويترك أوامر الله تعالى ونواهيه، الثالثة: أن يحتكم  
للطغوت عوضًا عن الاحتكام إلى الله تعالى : ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ  
وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾، ويتوعد الله تعالى من يتعدى حدوده بعذاب مهين  
وبالخلود في النار : ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا  
كَلِيدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾<sup>(5)</sup>، والفاسق لغة تنصرف إلى الخروج عن

(1) سورة الفرقان، الآية: 43.

(2) سورة النحل، الآية: 100.

(3) سورة السجدة، الآية: 18.

(4) سورة السجدة، الآية: 20.

(5) سورة النساء، الآية: 14.

الشيء كخروج غسل التمرة عن غلافها، وتنصرف اصطلاحاً إلى الخروج عن الدين، وتنصرف قرآنياً إلى من يعلن إسلامه ثم ينقض عهد الله وميثاقه فيعصي الله ورسوله ويتجاوز حدود الله تعالى فلا يتبقى له من الدين شيء. والغفران الذي تحدث عنه الآية ينصرف للتائبين والمنيبين، قبل أن يدركهم الموت أو العذاب دون غيرهم، حتى وإن ارتكبوا كبائر الإثم. أما الفاسقون ومرتكبو الكبائر الذين لم يتوبوا فهم عند الله مشركون بنص القرآن.

كما أولت الآية الثالثة والعشرون بعد المئة من سورة النساء على أنها تقتصر على توعيد غير المسلمين بالجزاء الأخروي، أما المسلمون فيقتصر عقابهم على العقاب الدنيوي وفقاً للمتأولين، كما أول «ضمير المخاطب» في أمانيتكم وفق هذا التأويل، على أنه يعود على المشركين من العرب دون المسلمين؛ حيث أورد ابن كثير في تفسيره: «وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «قَالَتِ الْعَرَبُ: لَنْ تُبْعَثَ وَلَنْ تُعَذَّبَ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى» لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى» وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَنْيَامًا مَعْدُودَةً» وَالْمَعْنَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الدِّينَ لَيْسَ بِالتَّحَلِّيِّ وَلَا بِالتَّمَنِّيِّ وَلَكِنْ مَا وَقَرَّ فِي الْقُلُوبِ وَصَدَّقَتْهُ الْأَعْمَالُ وَلَيْسَ كُلُّ مَنْ ادَّعَى شَيْئًا حَصَلَ لَهُ بِمُجَرَّدِ دَعْوَاهُ وَلَا كُلُّ مَنْ قَالَ إِنَّهُ عَلَى الْحَقِّ سَمِعَ قَوْلَهُ بِمُجَرَّدِ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ لَهُ مِنَ اللَّهِ بُرْهَانٌ وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى «لَيْسَ بِأَمَانِيَّتِكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ» أَيُّ لَيْسَ لَكُمْ وَلَا لَهُمُ النِّجَاةُ بِمُجَرَّدِ التَّمَنِّيِّ بَلِ الْعِبْرَةُ بِطَاعَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَاتِّبَاعِ مَا شَرَعَهُ عَلَى أَلْسِنَةِ الرُّسُلِ الْكَرَامِ وَلِهَذَا قَالَ بَعْدَهُ «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ...» وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ لَمَّا نَزَلَتْ شَقَّ ذَلِكَ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ قَالَ: أُخْبِرْتُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الْفَلَاحُ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ «لَيْسَ بِأَمَانِيَّتِكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ» فَكُلُّ سُوءٍ عَمِلْنَاهُ جُزِينَا بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَسْتَ تَمْرَضُ أَلَسْتَ تُنْصَبُ أَلَسْتَ تَحْزَنُ أَلَسْتَ تُصِيبُكَ اللَّأْوَاءُ» قَالَ بَلَى، قَالَ «فَهُوَ مِمَّا تُجْزَوْنَ بِهِ، وَفِي رَوَايَةِ أُخْرَى قَالَ ﷺ «أَمَّا أَنْتَ يَا أَبَا بَكْرٍ وَأَصْحَابُكَ الْمُؤْمِنُونَ فَإِنَّكُمْ تُجْزَوْنَ بِذَلِكَ فِي الدُّنْيَا حَتَّى تَلْقَوْا اللَّهَ لَيْسَ لَكُمْ ذُنُوبٌ وَأَمَّا الْآخَرُونَ فَيُجْمَعُ ذَلِكَ لَهُمْ حَتَّى يُجْزَوْا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وهذا التأويل فيه تناقض، ذلك أنه تارة يقيّد أو يقصر «ضمير المخاطبين» في «أمانيتكم» على مشركي العرب دون المسلمين منهم رغم وروده مطلقاً، ويجعله تارة أخرى ينصرف إلى المسلمين غير أنه يقيّد جزاء من يرتكب سوء من المسلمين بالجزاء الدنيوي دون الأخروي رغم وروده هو الآخر مطلقاً. ثم إنّ القول بأن «ضمير المخاطبين» في الآية ينصرف إلى مشركي العرب لا يستقيم، ذلك أنّ المشرك يكفيه شركه سوءاً فلا يخاطبه الله تعالى بصيغة من يعمل سوءاً التبعية، ثم إنّ الآية السابقة لها تخاطب المسلمين: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾<sup>(1)</sup>. وتُعد هذه الآية من أوضح الآيات التي تدحض نظرية فصل الجزاء عن العمل، ونظرتي شفاعة النبي ﷺ وشفاعة الأئمة ﷺ. وروى ابن كثير حديثاً يناقض هذا التأويل إذ يقول: «وقال في مسند ابن الزبير: حدثنا إبراهيم بن المستمر العروقي، حدثنا عبد الرحمن بن سليم بن حيان، حدثني أبي عن جدي حيان بن بسطام، قال بسطام، قال: كنت مع ابن عمر فمر بعبد الله بن الزبير وهو مصلوب، فقال رحمة الله عليك يا أبا خبيب، سمعت أنه يني الزبير يقول: قال رسول الله ﷺ: «من يعمل سوءاً يجزى به في الدنيا والآخرة»<sup>(2)</sup>.

ثم إنه لا يمكن تصور أن يعترض أبو بكر الصديق ﷺ على التنزيل، وهو الذي لم يعترض قط على قول لرسول الله ﷺ فُسمي بالصديق، فكيف ينسب إليه السؤال: كيف الفلاح بعد هذه الآية؟ أكان الصديق ﷺ من الذين يعملون سوء ليقنط من الفلاح بعد نزول هذه الآية؟ فمن الواضح أن الحديث موضوع، وأن الذين أفلقتهم هذه الآية هم النخبة من أهل المال والجاه في زمن بني أمية أو بني العباس، ومن ثم أوكلوا للوزاعين صياغة هذا الحديث، وتقويل الصديق ما لم يقل. وتذمر الخليفة الأموي مروان بن الحكم من آية: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازٍ

(1) سورة النساء، الآية: 122.

(2) انظر ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، الجزء الثاني، ص 398.

مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ»<sup>(1)</sup>، خير دليل على ما ذهبنا إليه. وهو ما أورده البخاري من حديث ابن أبي مليكة الذي قال فيه: «إن علقمة بن وقاص أخبره أن مروان قال لبوابه: اذهب لابن عباس فقل: لئن كان كل أمري فرح بما أوتي وأحب أن يحمد بما لم يعمل معذباً لنعذب أجمعون. فقال ابن عباس وما لكم ولهذه؟ إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألهم عن شيء، فكتموه إياه، وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم وفرحوا بما أوتوا من كتمانهم. ثم قرأ ابن عباس ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ كذلك حتى قوله: ﴿يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾.

وهذا الحرص على قصر دلالة الآية على الكفار والمشركين وأهل الكتاب، من قبل أهل الحديث والنسخ، يرمي إلى استبعاد أن تنصرف دلالة الآية إلى المسلمين الذين حاكوا اليهود، في الأمانى المتعلقة بالشفاعة وعدم الخلود في النار، وذلك من أجل الحيلولة دون دحض نظرية فصل الجزاء عن العمل، ونظريتي شفاعة النبي ﷺ وعدم خلود المسلم في النار.

وأول «الوعيد» في الآيات الأواخر من سورة الماعون: ﴿قَوَّبِلُ الْمُصَلِّينَ ۚ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ۚ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ على أنه وعيد للمنافقين، وليس للساھين عن الصلاة من المسلمين المتقاعسين عن أدائها، والذين إذا أقاموها أدّوها رياءً؛ حيث أورد الطبري في معرض تفسيره لهذه الآيات: «عن ابن عباس، في قوله: ﴿قَوَّبِلُ الْمُصَلِّينَ ۚ﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ» فهم المنافقون كانوا يراؤون الناس بصلاتهم إذا حضروا، ويتركونها إذا غابوا، ويمنعونهم العارية بغضا لهم، وهو الماعون».

وهذا تأويل خاطئ، يرمي إلى حلّ التناقض بين وعيد الله بالويل للساھين عن الصلاة في المطلق، وعقيدة عدم خلود المسلم في النار، وأحاديث الشفاعة لأهل الكبائر، والقول بأن الوعيد في الآية ينصرف إلى المنافقين قول لا يمكننا استبعاده، غير أن الصورة النمطية السائدة لدى أهل الحديث والنسخ

(1) سورة آل عمران، الآية: 188.



عن المنافقين، تؤدي إلى حصر وعيد الآية في صنف واحد من المنافقين كعبد الله بن سلول ومن في حكمه من منافقي المدينة، وهم الذين يظهرون الإيمان ويضمرون الكفر. ويستبعدون أصناف أخرى من المنافقين كالذين آمنوا ثم نكصوا عند الابتلاء: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ۖ طَاعَةٌ ۖ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾<sup>(1)</sup>، كما يستبعدون صنفًا آخر من المنافقين وهم الذين تقاعسوا عن العمل الصالح: ﴿هَآئِنْتُمْ هَآؤُلَآءِ تُدْعَوْنَ لِتُنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلْ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَّفْسِهِ ۖ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾<sup>(2)</sup>، كما يستبعدون الذين نقضوا عهد الله وميثاقه الذي واثقهم به حين قالوا سمعنا وأطعنا، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>(3)</sup>، وهم الذين تنصرف إليهم دلالة الآية. بينما يخرجهم أهل الحديث والنسخ من دائرة النفاق، ويدخلونهم دائرة المستحقين لشفاعته النبي ﷺ كمرتكي الكبائر. ثم إن للرازي تأويلاً لسورة الماعون يختلف عن التأويل السائدة في كتب التفسير بالمأثور، يجعلها تحدّد صفات الذي يكذب بالدين، فالتكذيب بالدين وفق الرازي ليس بالضرورة التصريح بإنكاره، بل إنه نتيجة مترتبة على من يتصف بالصفات التي وردت في السورة، فالذي ﴿يَدْعُ الْبَلِيَّةَ﴾، و﴿وَلَا يَحْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾، والذي هو ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾، ومن ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾<sup>(4)</sup> وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾، هو من يكذب بالدين. ذلك أنه لو لم يكن مكذباً بالدين لما اتصف بهذه الصفات؛ حيث قال في معرض تفسيره للسورة: «والمعنى: هل عرفت الذي يكذب بالجزاء من هو؟ إن لم تعرفه ﴿فَذَلِكَ الَّذِي﴾ يكذب بالجزاء، هو الذي ﴿يَدْعُ الْبَلِيَّةَ﴾ أي: يدفعه دفعاً عنيفاً بجفوة وأذى، ويرده ردّاً قبيحاً بزجر وخشونة. وقرئ: «يدع»

(1) سورة محمد، الآيتان: 20 - 21.

(2) سورة محمد، الآية: 38.

(3) سورة البقرة، الآية: 27.

أي: يترك ويجفو ﴿وَلَا يَحْصُ﴾ ولا يبعث أهله على بذل طعام المسكين، جعل علم التكذيب بالجزاء منع المعروف والإقدام على إيذاء الضعيف، يعني: أنه لو آمن بالجزاء وأيقن بالوعيد، لخشي الله تعالى وعقابه ولم يقدم على ذلك، فحين أقدم عليه: علم أنه مكذب، فما أشده من كلام، وما أخوفه من مقام، وما أبلغه في التحذير من المعصية وأنها جديرة بأن يستدل بها على ضعف الإيمان ورخاوة عقد اليقين، ثم وصل به قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ كأنه قال: فإذا كان الأمر كذلك، فويل للمصلين الذين يسهون عن الصلاة قلة مبالاة بها، حتى تفوتهم أو يخرج وقتها، أو لا يصلونها كما صلاها رسول الله ﷺ والسلف ولكن ينقرونها نقرأ من غير خشوع وإخبات ولا اجتناب لما يكره فيها: من العبث باللحية والثياب وكثرة الثأوب والالتفات، لا يدري الواحد منهم عن كم انصرف، ولا ما قرأ من السور، وكما ترى صلاة أكثر من ترى الذين عادتهم الرياء بأعمالهم ومنع حقوق أموالهم. والمعنى: أن هؤلاء أحق بأن يكون سهوهم عن الصلاة - التي هي عماد الدين، والفارق بين الإيمان والكفر والرياء الذي هو شعبة من الشرك، ومنع الزكاة - التي هي شقيقة الصلاة وقنطرة الإسلام - علماً على أنهم مكذبون بالدين. وكم ترى من المتسمين بالإسلام، بل من العلماء منهم من هو على هذه الصفة، فيا مصيبتاه. وطريقة أخرى: أن يكون ﴿فَذَلِكَ﴾ عطفاً على ﴿الَّذِي يُكَذِّبُ﴾ إمّا عطف ذات على ذات، أو صفة على صفة، ويكون جواب ﴿أَرَأَيْتَ﴾ محذوفاً لدلالة ما بعده عليه، كأنه قيل: أخبرني، وما تقول فيمن يكذب بالجزاء؟ وفيمن يؤذي اليتيم ولا يطعم المسكين؟ أنعم ما يصنع؟ ثم قال: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ أي: إذا علم أنه مسيء، فويل للمصلين، على معنى: فويل لهم، إلا أنه وضع صفتهم موضع ضميرهم؛ لأنهم مع التكذيب وما أضيف إليهم ساهون عن الصلاة مراؤون، غير مزكين أموالهم. فإن قلت: كيف جعلت المصلين قائماً مقام ضمير الذي يكذب، وهو واحد؟ قلت: معناه الجمع، لأن المراد به الجنس.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (2 - 7):

التأويلات المتعلقة بالفصل بين الجزاء والعمل:

| الكَلِم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|---|--|--|
| ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ. وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾   | إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ<br>لِلْفَاسِقِينَ وَمُرْتَكِبِي الْكِبَائِرِ مِنْ<br>الْمُسْلِمِينَ.  | إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ<br>مَا دُونَ الشُّرْكِ لِمَنْ يَشَاءُ.                |
| ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ<br>الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُحْزَنُ<br>بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا<br>وَلَا نَصِيرًا﴾ | ليس بأمني مشركي العرب ولا<br>أمني أهل الكتاب من يعمل<br>سوءًا من <u>المشركين</u> يجز به<br>في الآخرة ولا يجد له من دون الله<br>وليًّا ولا نصيرًا. ومن يعمل سوءًا<br>من المسلمين فيجز به في الدنيا. | ليس بأمني المسلمين ولا<br>أمني أهل الكتاب من يعمل<br>سوءًا يجز به ولا يجد له من<br>دون الله وليًّا ولا نصيرًا. |
| ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ④ الَّذِينَ هُمْ<br>عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ⑤ الَّذِينَ هُمْ<br>يُرَاءُونَ ⑥ وَيَمْنَعُونَ<br>الْمَاعُونَ﴾                             | فويل للمصلين من <u>المنافقين</u><br>الذين هم عن صلاتهم ساهون<br>والذين هم يراؤون ويمنعون<br>الماعون.   | فويل للمصلين على إطلاقهم<br>حين يكونون من الذين هم عن<br>صلاتهم ساهون ومن الذين<br>هم يراؤون ويمنعون الماعون.  |

### التعليق:

سارع أتباع الرسالات السماوية للتخلص من التكاليف بمجرد أن غادرهم وحي السماء، وبذلك تُعد المسارعة للتخلص من التكاليف، السمة المشتركة لأهل الكتب السماوية، فما أن يموت رسول ﷺ، حتى يتعجل أتباعه التخلي عن التكاليف؛ فزين القساوسة والرهبان لأتباع المسيح التخلي عن التكاليف، واختزلوها في حب الله بأقانيمه الثلاث وفقًا لعقيدة التثليث. وهكذا فعل أحبار اليهود وفقهاء المسلمين وبطريقة فيها تحايل على الله تعالى: ﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾<sup>(1)</sup>، حيث لم يقولوا بأن الله تعالى لم يفرض عليهم التكاليف، بل أكدوا بأن الجزاء مشروط بالعمل، غير أنهم يَسْرُوا لأتباع الرسالتين دخول الجنة؛ فقال أحبار اليهود لن تمس اليهود النار إلا أيامًا معدودة، وأن أجدادهم لن يتخلوا عنهم بل سيشفعون لهم، وقال فقهاء وأئمة المسلمين بأن المسلمين لا يخلدون في النار، وإن

(1) سورة البقرة، الآية: 9.

رسولهم ﷺ سيشفع لهم. وكان هذا كافياً من قبل جلّ اتباع الرسالتين للتخلي عن التكليف، حيث جُبِلَ الناس على حبّ الدنيا واتباع الشهوات، وبدأ الأمر وكأنّه لا يضيرهم قضاء بضعة أيام في الجحيم، حين يكون ذلك مجرد قنطرة عبور إلى الجنة. وعلى ضوء ذلك أوّلت الآيات التي تناولناها آنفاً، لتعزز نظرية الفصل بين العمل والجزاء، ذلك أنّ نظرتي «الشفاعة» و«عدم خلود المسلم في النار» كفيلتان بإخراج المسلمين جميعاً من النار وادخالهم الجنة وفقاً للمتأولين؛ ومن هناك أوّلت الآية الأولى على أنّها تعد الفاسقين ومرتكبي الكبائر بالغفران. والآية الثانية على أنّها تقتصر على توعّد غير المسلمين بالجزاء الأخروي، أمّا المسلمون فيقتصر عقابهم على العقاب الدنيوي. وأوّل «ضمير المخاطب» في أمانيكم على أنّه يعود على المشركين من العرب دون المسلمين. كما أوّل «الوعيد» في الآية الثالثة على أنّه وعيد للمنافقين، وليس للساھين عن الصلاة من المسلمين المتقاعسين عن أدائها، حتى تتناغم دلالة الآية ونظريتنا الشفاعة وعدم خلود المسلم في النار. والمتتبع لفقہ مدرسة أهل الحديث والنسخ يصدمه هذا التناقض في فقه هذه المدرسة؛ ففي الوقت الذي تتبنى فيه نظرتي عدم خلود المسلم في النار، والشفاعة في مرتكبي الكبائر دون اشتراط التوبة، لا تتوقف عن التأكيد على أنّ الإيمان قول وعمل! وأنّ الدخول إلى الجنة ليس بالأمان! وهو ما ذكره الطبري وابن كثير منسوباً لمجاهد: «أَنَّ الدِّينَ لَيْسَ بِالتَّحَلِّي وَلَا بِالتَّمَنِّي وَلَكِنْ مَا وَقَرَ فِي الْقُلُوبِ وَصَدَّقَتْهُ الْأَعْمَالُ»<sup>(1)</sup>، فحين يقرر أهل الحديث والنسخ بأنّ المسلمين من أتباع النبي ﷺ جميعاً سيدخلون الجنة، وإنّ مروا بالنار وهم في طريقهم إلى الجنة! وبما في ذلك مرتكبو الكبائر الذين سيخرجون من النار بشفاعة النبي ﷺ، فإنّهم يناقضون قولهم بضرورة قرن الإيمان بالعمل، بل وينبذون الآيات التي تقرر الجزاء بالعمل في القرآن وراء ظهورهم كما فعل اليهود والنصارى من قبلهم.

(1) انظر الطبري، جامع البيان، في تفسيره للآية 123 من سورة النساء. انظر أيضاً ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، الجزء الثاني، ص 397.

## - ثامناً -

### التأويلات المتعلقة بعصيان الله ورسوله

أول أهل الحديث والنسخ الآيات المتعلقة بنقض عهد الله وميثاقه، وعصيان الله تعالى ورسوله ﷺ، والتعدي على حدوده وهي على سبيل المثال لا الحصر:

1. ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾<sup>(3)</sup>.
4. ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾<sup>(4)</sup>.
5. ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾<sup>(5)</sup>.

على نحو يخضع دلالاتها لنظريتي عدم خلود المسلم في النار، وشفاعة

(1) سورة البقرة، الآية: 27.

(2) سورة آل عمران، الآية: 77.

(3) سورة النساء، الآية: 14.

(4) سورة النساء، الآية: 107.

(5) سورة الجن، الآية: 23.

النبي ﷺ في العصاة وأهل الكبائر، فأولت الآية الأولى على أنها تنصرف إلى أهل الكتب السابقة، ونقضهم ما يتعلق بنبوّة محمد ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية عدة تأويلات: منها أنها تنصرف إلى أهل الشرك والكفر والنفاق، ومنها أنها تنصرف إلى العهد الذي أخذه الله جلّ ذكره عليهم حين كانوا في صلب أبيهم آدم ﷺ ونقضهم إياه، ومنها أنه «وصية الله إلى خلقه، وأمره إياهم بما أمرهم به من طاعته، ونهيه إياهم عما نهاهم عنه من معصيته في كتبه وعلى لسان رسوله ﷺ»، ونقضهم ذلك تركهم العمل به». غير أنه عاد ورجح أنها نزلت في أحبار اليهود: «وأولى الأقوال عندي بالصواب في ذلك، قول من قال: إنّ هذه الآيات نزلت في كفار أحبار اليهود الذين كانوا بين ظهرائي مهاجر رسول الله ﷺ، وما قرب منها من بقايا بني إسرائيل، ومن كان على شركه من أهل النفاق الذين قد بينا قصصهم فيما مضى من كتابنا هذا. وقد دللنا على أنّ قول الله جلّ ثناؤه: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأْتَاهُمُ الْبَيِّنَاتُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ أَمْ لَا﴾ فيهم أنزلت، وفيمن كان على مثل الذي هم عليه من الشرك بالله».

وهذا الترجيح خاطئ، ذلك أنّ الآية لم ترد في سياق يتحدث عن أهل الكتاب، بل وردت في سياق يخاطب فيه الله تعالى المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، وإنّ وردت بصيغة عامة ومطلقة تجعلها تنصرف إلى كل الكتابيين دون استثناء. والترجيح يرمي إلى استبعاد أن تنصرف دلالة الآية للمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، ومن سلّم بإمكانية أن تنصرف دلالة الآية إلى ذلك من مفسري أهل الحديث والنسخ، قصر تلك الدلالة على أهل البدع والضلالة أي في غيرهم من الفرق والمذاهب.

وأولت الآية الثانية على نفس الشاكلة لتنصرف لأهل الكتب السابقة؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان قوله في تفسير الآية: «قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَيُؤْتُونَ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يقول تعالى: إنّ الذين يعتاضون عما عاهدوا الله عليه من اتباع محمد ﷺ وذكر صفته للناس، وبيان أمره، وعن أيمانهم الكاذبة الفاجرة الآثمة بالأثمان القليلة

الزهيدة، وهي عروض هذه الحياة الدنيا الفانية الزائلة: ﴿أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: لا نصيب لهم فيها، ولا حظ لهم منها ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْفَيْكَةِ﴾ أي: برحمة منه لهم، يعني: لا يكلمهم الله كلام لطف بهم، ولا ينظر إليهم بعين الرحمة ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ أي: من الذنوب والأدناس، بل يأمر بهم إلى النار ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

وهو تأويل خاطئ، فحتى وإن وردت الآية في سياق يتحدث عن أهل الكتب السابقة، إلا أن الآية وردت عامة ومطلقة، وتنسحب على كل الكتابيين بما في ذلك أتباع النبي محمد ﷺ، وتقييدها بأهل الكتب السابقة يهدف إلى تبرئة المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ من أن يشتروا بعهد الله ثمنًا قليلًا، ومن ثم استبعاد أن يطالهم العذاب أو الوعيد به في الآية الكريمة، حتى لا تناقض دلالة الآية نظريتي عدم خلود المسلم في النار، وشفاعة النبي ﷺ في أتباعه.

وأول الوعيد في الآية الثالثة على أنه ينصرف إلى من يجمع إلى تجاوز حدود الله في المواريث، الشك في أن الله تعالى فرضها على عباده؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره لهذه الآية قوله: «فإن قال قائل: أو يُخْلَدُ في النار من عصى الله ورسوله في قسمة المواريث؟ قيل: نعم، إذا جمع إلى معصيتهما في ذلك شكًا في أن الله فرض عليه ما فرض على عباده في هاتين الآيتين، أو علم ذلك، فحادَّ الله ورسوله في أمرهما على ما ذكر ابن عباس من قول من قال حين نزل على رسول الله ﷺ قول الله تبارك وتعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾<sup>(1)</sup>... إلى تمام الآيتين: أيورث من لا يركب الفرس، ولا يقاتل العدو، ولا يحوز الغنيمة نصف المال أو جميع المال؟ استنكارًا منهم قسمة الله ما قسم لصغار ولد الميت ونسائه وإناث ولده، ممن خالف قسمة الله ما قسم من ميراث أهل الميراث بينهم، على ما قسمه في كتابه، وخالف حكمه في ذلك وحكم رسوله، استنكارًا منه حكمهما، كما استنكره الذين ذكر أمرهم ابن عباس

(1) سورة النساء، الآية: 11.

ممن كان بين أظهر أصحاب رسول الله ﷺ من المنافقين الذين فيهم نزلت وفي أشكالهم هذه الآية، فهو من أهل الخلود في النار، لأنه باستنكاره حكم الله في تلك يصير بالله كافراً ومن ملة الإسلام خارجاً.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن الآية لم تشترط فيمن تجاوز حدود الله في الموارد إنكارها، أو الخروج عن ملة الإسلام والردة عنه، غير أن المتأولين أرادوا إخضاع الآية لنظريات البشر المتعلقة بالشفاعة، وبعدم خلود المسلم في النار حتى لو تجاوز حدود الله تعالى، في الموارد أو في غيرها. ومن هناك فالتأويل لا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، وتحريفاً للكلم عن مواضعه، لإرضاء الطغاة والمتعدين على حقوق العباد، والذين يأكلون أموال الناس بالباطل، والذين يتجاوزون حدود الله تعالى.

كما أولت الآية السابعة بعد المئة من سورة النساء تأويلاً يتفق ونظرية عدم خلود المسلم في النار، فقالوا بأنها تنصرف إلى سارق الدرع ابن أبيرق؛ حيث ربط المفسرون بالمأثور بين دلالة الآية ورواية تتعلق بسبب نزولها، نسبها الرواة لابن عباس وأوردها ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية تقول الرواية: «إِنَّ نَفَرًا مِنَ الْأَنْصَارِ غَزَوْا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ غَزَوَاتِهِ، فَسَرَقَ دَرْعَ لِأَحَدِهِمْ، فَأُظُنُّ بِهَا رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَأَتَى صَاحِبَ الدَّرْعِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ طَعْمَةَ بَنِ أَبِي رِقٍّ سَرَقَ دَرْعِي؛ فَلَمَّا رَأَى السَّارِقَ ذَلِكَ عَمِدَ إِلَيْهَا فَأَلْقَاهَا فِي بَيْتِ رَجُلٍ بَرِيءٍ، وَقَالَ لِنَفَرٍ مِنْ عَشِيرَتِهِ: إِنِّي غَيَّبْتُ الدَّرْعَ وَأَلْقَيْتُهَا فِي بَيْتِ فُلَانٍ وَسَتُوجَدُ عِنْدَهُ، فَاذْهَبُوا إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ لِيَلَا فَقَالُوا: يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ صَاحِبَنَا بَرِيءٌ، وَإِنَّ صَاحِبَ الدَّرْعِ فُلَانٌ، وَقَدْ أَحْطَيْنَا بِذَلِكَ عِلْمًا، فَاعْذِرْ صَاحِبَنَا عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ، وَجَادِلْ عَنْهُ، فَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يَعْصِمِ اللَّهُ بِكَ يَهْلِكْ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَذَرَهُ عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِيَتَحَكَّمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلظَّالِمِينَ خَصِيمًا ۝١٥٥ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا ۝١٥٦ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ الآية».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الرواية فيها مطاعن عديدة؛ فكيف لمن يغزو في سبيل الله ومع رسوله ﷺ أن يكذب على الله ورسوله ﷺ؟ ويرمي بريئاً



بتهمة السرقة وهو يعلم براءته، وهو يعلم بأنه قد ينزل فيه وحياً يتلى. ثم قولهم للنبي ﷺ فيما يشبه الأمر «وجادل عنه»، وهو ما لا يستقيم منهم، ولا يستقيم متى توقع قبوله أمرهم له ﷺ، وقولهم فإنه إن لم يعصمه الله بك يهلك، فكيف يهلك الله البريء وهم من يدعي براءته؟ ثم هل ثمة من يعصم من الله تعالى؟ وهل يقبل ﷺ قولهم يعصمه الله بك؟ أيرضى نبي الله ﷺ أن يكون بمثابة جبل ابن نوح، يعتصم به من يفترى على الله وعلى العباد، وأن يطيع أمر الذين يلحدون في أسماء الله وصفاته سبحانه وتعالى عما يصفون؟! بل لا يعصم من الله تعالى سواه، ولا يعصم الله تعالى أحداً من عذابه إلا أن يصدقه قولاً وعملاً، وأن يحفظ عهد الله وميثاقه. ومن جهة أخرى، إن صدقت هذه الرواية فهي تشكل مطعناً كبيراً في نظرية عدالة الصحابة. غير أن الآية التي تليها توضح دلالة الذين يختانون أنفسهم إذ تقول: ﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾<sup>(1)</sup>.

ومع ذلك فحتى لو سلمنا جدلاً بصحة الرواية، فإنها من المرجح ألا تكون سبباً لنزول هذه الآية، بل هي - إن صدقت الرواية - كانت سبباً لنزول الآية الثانية عشرة بعد المئة من نفس السورة: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا فِي بَرِيءٍ فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾. غير أن المتأولين دلسوا علينا وجعلوها سبباً لنزول هذه الآية أيضاً، ليلبسوا علينا دلالتها التي تنصرف إلى كل من يخون عهد الله وميثاقه، فيفعل ما لا يرضاه الله تعالى من القول والعمل خفية عن أعين الناس، وكأنه يخشى الناس أكثر من خشيته الله، أو لعله يرتاب في أن الله تعالى يراه! وما أكثر الذين يختانون أنفسهم في هذا العصر وما أبرىء نفسي إن النفس لأمارة بالسوء. قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(2)</sup>. وحين يصدر من الله أمراً قطعياً إلى رسوله ﷺ بأن لا يكون للخائنين خصيماً أي مدافعاً، والخائنون هنا هم مرتكبو المعاصي والكبائر خفية، أيظن من يعتقد

(1) سورة النساء، الآية: 108.

(2) سورة فصلت، الآية: 22.

في شفاعته ﷺ في مرتكبي الكبائر، أن يعصي النبي ﷺ هذه الآية من أجل الخائنين لعهدهم وميثاقهم مع الله؟ والله تعالى يستنكر أن يجادل عنهم أحدًا أو أن يكون عليهم وكيلاً فيقول: ﴿هَتَأْتُمْ هَؤُلَاءَ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾<sup>(1)</sup>.

كذلك أولت الآية الثالثة والعشرون من سورة الجن على أنها تشترط أن يجمع عاصي الله ورسوله إلى عصيانه، تكذيبه رسالة محمد ﷺ، وجحد رسالته، حيث أورد الطبري في جامع البيان: «وقوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ يقول تعالى ذكره: ومن يعص الله فيما أمره ونهاه، ويكذب به ورسوله، فجحد رسالته، فإن له نار جهنم يصلها ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ يقول: ماكثين فيها أبداً إلى غير نهاية».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية وردت مطلقة ولا تقتصر دلالتها على من كذب رسول الله ﷺ وجحد رسالته، بل تشمل أيضاً المسلمين العصاة، الذين غرتهم الأمانى، وغرتهم نظريتنا الشفاعة وعدم خلود المسلم في النار، فالذي يعصي الله ورسوله لن يشفع له التلفظ بالشهادتين والانتماء للمسلمين، كما لا يجير اليهود والنصارى الذين عصوا الله ورسوله من النار انتمائهم لليهودية والنصرانية. فالذي يعصي الله ورسوله من المسلمين ينقض عهد الله وميثاقه الذي وقعه بتلاوته الشهادتين، ومن ينقض عهد الله وميثاقه بعصيان أوامر الله تعالى ومخالفة نواهيه، حتى وإن لم يجحد رسالته، له عذاب الهون في الدنيا وعذاب جهنم في الآخرة رغم أنف المتأولين إلا أن يتوب توبة نصوحة. ثم إن المكذب للتنزيل والجاحد لنبوة محمد ﷺ يندرج ضمن الكفار والمشركين، الذين تتوعدهم آيات أخرى غير هذه الآية الكريمة، التي تنصرف إلى حالة خاصة؛ تتمثل في الذين أقروا وسلّموا بما نزل على رسوله ﷺ، ثم إذا بهم يعصونهما! وينقضون عهدهم وميثاقهم معهما، فتتوعدهم بنار جهنم خالدين فيها أبداً.

(1) سورة النساء، الآية: 109.

## خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (2 - 8):

التأويلات المتعلقة بعصيان الله تعالى ورسوله ﷺ:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾   | إنّ أهل الكتاب ومن بقي على شركه من المنافقين، الذين ينقضون ما عاهدوا الله عليه من الإيمان بنبوّة محمد ﷺ ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أُولئك هم الخاسرون.                           | إنّ الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه، من المسلمين على إطلاقتهم، ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون.  |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ | إنّ الذين ينقضون ما عاهدوا الله عليه من اتباع محمد من أهل الكتاب فيشترون بعهد وإيمانهم ثمنًا قليلًا أولئك لا نصيب لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم. | إنّ الذين ينقضون ما عاهدوا الله عليه على إطلاقتهم فيشترون بعهد وإيمانهم ثمنًا قليلًا أولئك لا نصيب لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم. |
| ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾  | ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده في الموارد فيجحد ما أنزل الله فيها يدخله نارًا خالداً فيها وله عذاب مهين.   | ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده على إطلاقتها يدخله نارًا خالداً فيها وله عذاب مهين.  |

|   |   |  |
|---|---|--|
| <p>﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَافًا أَثِيمًا﴾</p> | <p>ولا تجادل عن ابن أبيرق الذي يختان نفسه إن الله لا يحب من كان خوائفاً أثيماً.</p> | <p>ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم فيستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطاً عند معصيتهم الله ولا يستخفون من الله إن الله لا يحب من كان خوائفاً أثيماً.</p> |
| <p>﴿وَمَن يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾</p>                        | <p>ومن يعص الله ورسوله ويكذب برسالة محمد ﷺ فإن له نار جهنم خالداً فيها أبداً.</p>   | <p>ومن يعص الله ورسوله «على الإطلاق» فإن له نار جهنم خالداً فيها أبداً.</p>  |

### التعليق:

أهمل فقهاء المسلمين وأئمتهم عهد المسلم وميثاقه مع الله تعالى، الذي يوقعه المسلم بمجرد تلاوته للشهادتين، وقوله سمعت وأطعت، ويشمل هذا العهد امتثال المسلم لكافة أوامر الله تعالى ونواهيه. ذلك أن المسلم ينقض عهد الله وميثاقه بمجرد عصيانه الله تعالى أو عصيان رسوله ﷺ. وهو ما دفع القائلين بالشفاعة وعدم خلود المسلم في النار للتغاضي عنه، ذلك أن هذه الدلالة لعهد الله وميثاقه تنقض قولهم؛ فالذين يرتكبون الكبائر ينقضون عهد الله وميثاقه ويعصون الله ورسوله، والعمود الفقري للدين بالدلالة القرآنية هو طاعة الله تعالى ورسوله ﷺ، ومن هناك فلا غفران لمن يجزئ على نقض عهد الله وميثاقه، أو يجزئ على عصيان الله ورسوله ﷺ، إلا أن يتوب توبة نصوحة، لا يعود بعدها لعصيانه أو نقض ميثاقه سبحانه وتعالى عما يصفون.

ومن أجل محاولة تطويع الآيات التي تناولناها آنفاً لنظريتي الشفاعة وعدم خلود المسلم في النار، أولت تلك الآيات المتعلقة بنقض عهد الله وميثاقه، وعصيان الله تعالى ورسوله ﷺ، على نحو يعزز النظريتين؛ حيث أولت الآيتان الأولى والثانية على أنهما تنصرفان إلى أهل الكتب السابقة. وأول

الوعيد في الآية الثالثة على أنه ينصرف إلى من يجمع إلى تجاوز حدود الله في الموارث، الشك في أن الله تعالى فرضها على عباده. كما أولت الآية الرابعة على أنها تنصرف إلى سارق الدرع ابن أبيرق. وكذلك أول الوعيد في الآية الخامسة على أنه يشترط أن يجمع عاصي الله ورسوله إلى عصيانه، تكذيبه رسالة محمد ﷺ، وجحد رسالته. وسنقف قليلاً عند اشتراط المتأولين أن يجمع عاصي الله ورسوله إلى عصيانه، تكذيبه رسالة محمد ﷺ، لنقول بأنه قول مردود عليهم ذلك أن المكذب بالتنزيل والجاحد لنبوة محمد ﷺ يندرج ضمن الكفار والمشركين، الذين تتوعدهم آيات أخرى غير هذه الآيات الكريمة، التي تنصرف إلى حالة خاصة، تتمثل في الذين أقروا وسلموا بما أنزل الله تعالى على رسوله ﷺ، ثم إذا بهم يعصونهما! وينقضون عهدهم وميثاقهم معهما، فتتوعدهم بنار جهنم خالدين فيها. وكافة هذه التأويلات تلبس علينا ديننا بتحريفها الكلم عن مواضعه لتخضع آيات الله لمشينة البشر ونظرياتهم التي ما أنزل الله بها من سلطان.

## - تاسعاً -

### التأويلات المتعلقة بنظرية النسخ وكتمان ما أنزل الله تعالى

أول أهل الحديث والنسخ الآيات التي تنهى عن كتمان ما أنزل الله تعالى من كتب، وتتوعد من يفعل ذلك بشتى صنوف العذاب، على أنها تقتصر على توعد أهل الكتب السابقة. والآيات هي:

1. تأويل آية ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الموصول» في الآية التاسعة والخمسين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾، على أنه تارة يعود على علماء اليهود والنصارى الذين كتموا التبشير برسول الله محمد ﷺ وأخرى على أنه يعود على الكفار، وطوراً على أنها تعني كتمان أحاديث النبي ﷺ أيضاً، ذلك أنهم اعتبروها تنزيلاً، وهو ما لم يؤكد الصحابة، ولم يشبهه القرآن، رغم تأويلات أهل الحديث والنسخ. حيث أورد ابن كثير في تفسيره تفسير القرآن العظيم قوله: «هَذَا وَعِيدٌ شَدِيدٌ لِمَنْ كَتَمَ مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ مِنَ الدَّلَالَاتِ الْبَيِّنَةِ عَلَى الْمَقَاصِدِ الصَّحِيحَةِ وَالْهُدَى النَّافِعِ لِلْقُلُوبِ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى لِعِبَادِهِ فِي كُتُبِهِ الَّتِي أَنْزَلَهَا عَلَى رُسُلِهِ، قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ: نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ كَتَمُوا صِفَةَ مُحَمَّدٍ ﷺ ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ يَلْعَنُهُمْ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى صَنِيْعِهِمْ ذَلِكَ، فَكَمَا أَنَّ الْعَالِمَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْحُوتُ فِي الْمَاءِ وَالطَّيْرُ فِي الْهَوَاءِ، فَهَؤُلَاءِ بِخِلَافِ الْعُلَمَاءِ فَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ. وَقَدْ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ الْمُسْنَدِ مِنْ طَرَائِقَ يَشَدُّ بَعْضُهَا بَعْضًا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَتَمَهُ أُجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»

بِلَجَامٍ مِنْ نَارٍ» وَالَّذِي فِي الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ لَوْلَا آيَةُ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتُ أَحَدًا شَيْئًا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى﴾ الْآيَةُ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ حَدَّثَنَا عَمَارُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ زَادَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي جِنَازَةٍ فَقَالَ: «إِنَّ الْكَافِرَ يُضْرَبُ ضَرْبَةً بَيْنَ عَيْنَيْهِ يَسْمَعُهَا كُلُّ دَابَّةٍ غَيْرِ الثَّقَلَيْنِ فَتَلْعَنُهُ كُلُّ دَابَّةٍ سَمِعَتْ صَوْتَهُ فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾» «يَعْنِي ذَوَابَّ الْأَرْضِ». وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الصَّبَّاحِ عَنْ عَامِرِ بْنِ مُحَمَّدٍ بِهِ وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ: كُلُّ دَابَّةٍ وَالْجَنِّ وَالْإِنْسِ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِذَا أُجْدِبَتْ الْأَرْضُ قَالَ الْبَهَائِمُ هَذَا مِنْ أَجْلِ عُصَاةِ بَنِي آدَمَ لَعَنَ اللَّهُ عُصَاةَ بَنِي آدَمَ، وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ وَالرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ وَقَتَادَةُ ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾ يَعْنِي تَلْعَنُهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ. وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ «إِنَّ الْعَالِمَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْجِثْيَانِ فِي الْبُحْرِ» وَجَاءَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ كَاتِمَ الْعِلْمِ يَلْعَنُهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعُونَ وَاللَّاعِنُونَ أَيْضًا وَهُمْ كُلُّ فَصِيحٍ وَأَعْجَمِيٍّ إِمَّا بِلِسَانِ الْمَقَالِ أَوْ الْحَالِ أَنْ لَوْ كَانَ لَهُ عَقْلٌ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

والآية نزلت عامة لا تخصيص فيها، وتنطبق دلالتها على كل من يكتُم ما أنزل الله، أو يتأوله بغير تأويله متعمداً ليشترى به ثمناً قليلاً. وما أنزل الله لا يقتصر على كتاب سماوي دون آخر، ومن ثم فلا تقتصر دلالة الآية على اليهود والنصارى أو على كتمانهم أمر النبي محمد ﷺ، ولا على الكفار. كما لا تنصرف إلى كتمان أحاديث النبي ﷺ، فهي تنصرف إلى التنزيل وتقتصر عليه وغير معنية بالأحاديث. وتأويلها على هذا النحو يرمي إلى إخراج من كتم آيات من القرآن من علماء المسلمين بالقول بنسخها، أو تأويلها على نحو يخالف دلالتها، من دائرة اللعن من جهة. كما يرمي إلى تسويغ كثرة الأحاديث التي نسبت إلى أبي هريرة أو إلى غيره من الرواة من جهة أخرى، وهو أمر لو صدق، لعد بعض الصحابة وفي مقدمتهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب من الكاتمين لما أنزل الله تعالى! لقلة مروياتهم أو انعدامها فحتى ما نسب لهم من أحاديث شاع زمن التدوين ولم يكن شائعاً عنهم قبل ذلك.

2. تأويل آية ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الموصول» في الآية الرابعة والسبعين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ على أنه أيضًا يعود على أخبار اليهود وقصروه عليهم؛ حيث أورد الطبري في معرض تفسيره للآية قوله: «يعني تعالى ذكره بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾ أخبار اليهود الذين كتموا الناس أمر محمد ﷺ ونبوته، وهم يجدونه مكتوبًا عندهم في التوراة برُشًا كانوا أعطوها على ذلك...» وأما تأويل قوله: ﴿وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ فإنه يعني: يتاعون به. والهاء التي في «به» من ذكر الكتمان، فمعناه: ابتاعوا بكتمانهم ما كتموا الناس من أمر محمد ﷺ وأمر نبوته ثمنًا قليلًا.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام وليس ثمة ما يقيد في سياق الآية، ومن ثم فهو ينطبق على كافة الذين يكتُمون ما أنزل الله تعالى، دون قصر أو تحديد. فحتى كتمان اليهود والنصارى لما أنزل الله تعالى عليهم، لم يقتصر على كتمان أمر نبوة النبي محمد ﷺ. بل كتموا ما لم تهو أنفسهم من التوراة والإنجيل وهو ما أشار إليه القرآن في هذه الآية وآيات أخرى بقوله تعالى: ﴿وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، كما أن قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ يعزز ما ذهبنا إليه. غير أن المتأولين ضخموا مسألة كتمان أهل الكتب السابقة لأمر محمد ﷺ، حتى بدا الأمر وكأنهم لم يكتُموا غيره، وهذا التضخيم يرمي إلى صرف ذهن المتلقي عن صور أخرى من الكتمان قد تشي بما كتموه من القرآن حين قالوا بنسخ الآيات المخالفة لنظريات البشر، في شفاعة النبي ﷺ، وعدم خلود المسلم في النار، ونظرية السيف، وما إلى ذلك من النظريات التي تبناها أهل الحديث والنسخ. وهو كتمان لآيات الله تعالى، وينطبق عليه قول الله تعالى في هذه الآية، والآيات الناهية لكتمان ما أنزل الله تعالى، وكذا آيات الوعيد لمن فعل ذلك.

3. تأويل آية ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الموصول» في الآية السابعة



والثمانين بعد المئة من سورة آل عمران: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّنَّ مَا يَشْتَرُونَ﴾ على أنه، أيضًا، يعود على اليهود والنصارى؛ حيث أورد الطبري في معرض تفسيره للآية قوله: «يعني بذلك تعالى ذكره: واذكر أيضًا من هؤلاء اليهود وغيرهم من أهل الكتاب منهم يا محمد إذ أخذ الله ميثاقهم، ليبين للناس أمرك الذي أخذ ميثاقهم على بيانه للناس في كتابهم الذي في أيديهم، وهو التوراة والإنجيل، وأنتك الله رسول مرسل بالحق، ولا يكتُمونه، ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ يقول: فتركوا أمر الله وضيعوه، ونقضوا ميثاقه الذي أخذ عليهم بذلك، فكتُموا أمرك، وكذبوا بك، ﴿وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يقول: وابتاعوا بكتمانهم ما أخذ عليهم الميثاق أن لا يكتُموه من أمر نبوتك، عوضًا منه، خسيسًا قليلًا من عرض الدنيا. ثم ذمّ جلّ ثناءه شراءهم ما اشتروا به من ذلك، فقال: ﴿فَبَيَّنَّ مَا يَشْتَرُونَ﴾».

والتأويل خاطئ، ذلك أن المسلمين من أتباع محمد ﷺ هم أيضًا أهل كتاب، ومعنيون بتبليغ كتابهم، ومن المستبعد أن يستثنى الله تعالى من ميثاق تبليغ ما أتاهم من كتاب. ثم إنه حتى لو سلمنا بأن الآية نزلت في أهل الكتب السابقة، فينبغي أن نعتبر من كتمانهم لما أنزل الله تعالى، ولا نحاكمهم في ذلك. ذلك أن إيرادها لنا في القرآن لم يكن دون حكمة ما، وهذه الحكمة لا تتجاوز في تقديري، والله أعلم، إحدى غايتين: الأولى تحذيرنا من تكرار ذلك، والثانية أنه ستسري علينا سنن الأولين، وسيكتم فريقًا منا ما أنزل الله تعالى ليشتري به ثمنًا قليلًا. ولنا أن نلاحظ هنا شدة الحرص على قصر كتمان أهل الكتب السابقة لكتبهم في كتمان نبوة محمد ﷺ، وهو ما يرمي إلى ألا يتفطن المتلقي إلى ما قام به المتأولون، من إخفاء وكتمان لما أنزل الله تعالى من آيات محكمات، قيل بنسخها تطويعًا لآيات الله تعالى لنظريات البشر دون دليل ولا كتاب منير.

### خاتمة المبحث:

جدول التحريف رقم (2 - 9):

التأويلات المتعلقة بنظرية النسخ وكتمان ما أنزل الله تعالى:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|--|---|
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَهُدًى مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾  | إِنَّ الَّذِينَ كَتَمُوا أَمْرَ نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ <u>مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَكَتَمُوا أَحَادِيثَ مُحَمَّدٍ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاها لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ</u> أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ.   | إِنَّ الَّذِينَ كَتَمُوا مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَهُدًى مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاها لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ «على إطلاقه» أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ.   |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ | إِنَّ الَّذِينَ كَتَمُوا أَمْرَ نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ <u>مِنَ أَحْبَابِ الْيَهُودِ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا</u> أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. | إِنَّ الَّذِينَ كَتَمُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ «على إطلاقه» وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. |
| ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْرُونَ﴾  | وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا <u>التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ</u> لَتُبَيِّنُنَهُمَا لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُمَا فَنَبَذُوهُمَا وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِمَا ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْرُونَ.  | وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابِ «على إطلاقه» لَتُبَيِّنُنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْرُونَ.   |

## التعليق:

ما أن يتوفى الله تعالى الرسل ﷺ وينقطع وحي السماء عن الأرض، حتى يسارع الشطار والحدّاق من أتباع أولئك الرسل إلى إخفاء ما لا يخدم مصالحهم من التنزيل، وما يحد من شهوتهم للاستحواذ على المال والجاه. ويُعد ذلك قاسماً مشتركاً بين أهل الكتب الثلاث التوراة والإنجيل والقرآن، على الرغم من تأكيد فقهاء وأئمة المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ من أن القرآن لم يتعرض للمكتمان والإخفاء. غير أن القول بنسخ آيات من القرآن، أو ما قيل بأنّه تعطيل حكم شرعي أسبق بحكم شرعي أحدث، دون دليل قطعي من القرآن، لا يتجاوز كونه كتماناً لآيات الله تعالى، توسع فيه المغرضون حتى تجاوز المئات من الآيات.

ولتسويغ هذا الكتمان لبعض آيات الله تعالى في القرآن، أولت الآيات التي تناولناها آنفاً، وهي التي تتوعد الذين يكتُمون ما أنزل الله تعالى، على نحو يُقصر دلائلها على أهل الكتب السابقة من اليهود والنصارى، وذلك لتبرئة المسلمين من جريرة كتمان ما أنزل الله تعالى. بل وقصروا دلالة كتمان اليهود والنصارى لما أنزل الله تعالى عليهم، على كتمانهم خبر نبوة محمد ﷺ، دون الإشارة إلى كتمان ما لا يخدم مصالحهم الدنيوية، وشهوتهم للاستحواذ على المال والجاه، التي عبر عنها الله تعالى بقوله: ﴿وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾، وكذا قوله: ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾، حتى يغفل القارئ عما حدث من كتمان لآيات الله في القرنين الثاني والثالث الهجري.

ولنا عودة إلى هذا المبحث في الجزء الثاني من هذه الدراسة وهو بعنوان «كتمان ما أنزل الله» الذي سنتناوله عندئذ بإذن الله تعالى بشيء من التوسع، فعلى من رغب من القراء في الاستزادة، أن يحرص على الاطلاع على الجزء المذكور، ووفقنا الله وإياكم إلى ما فيه خير هذا الدين، وخير من اتبعه بإحسان إلى يوم الدين.

## - عاشرًا -

### التأويلات المتعلقة بالنهي عن تفريق الدين

أول أهل الحديث والنسخ ضمير الغائب في الآيات التي تعرض بتفريق الدين وتتوعد الذين فرقوا دينهم، وهي:

1. ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيَّاتَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلٌّ جَزَبَ بِمَا لَدَيْهِمْ فِرْعُونٌ﴾<sup>(3)</sup>.
4. ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(4)</sup>.
5. ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةُ سُبْحَتِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِّي بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِمَّنْهُ مُرِيبٌ﴾<sup>(5)</sup>.

(1) سورة البقرة، الآية: 213.  
 (2) سورة الأنعام، الآية: 159.  
 (3) سورة الروم، الآية: 32.  
 (4) سورة آل عمران، الآية: 105.  
 (5) سورة الشورى، الآية: 14.

على أنها تنصرف إلى أهل الكتب السابقة من دون المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، فأولوا ﴿الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ في الآية الثالثة عشرة بعد المئتين من سورة البقرة على أنها تنصرف إلى اليهود والنصارى، وكذلك أولوا ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ في نفس الآية على أنها تنصرف إلى المسلمين من أتباع محمد ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «فمعنى قوله جل ثناؤه: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ من ذلك. يقول: لم يكن اختلاف هؤلاء المختلفين من اليهود من بني إسرائيل في كتابي الذي أنزلته مع نبي عن جهل منهم به، بل كان اختلافهم فيه، وخلاف حكمه من بعد ما ثبتت حجته عليهم بغيًا بينهم، طلب الرياسة من بعضهم على بعض، واستدلالاً من بعضهم لبعض». القول في تأويل قوله تعالى: ﴿فَهَدَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ۗ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. يعني جل ثناؤه بقوله: ﴿فَهَدَىٰ اللَّهُ﴾ فوق الذين آمنوا وهم أهل الإيمان بالله وبرسوله محمد ﷺ المصدقين به وبما جاء به أنه من عند الله لما اختلف الذين أوتوا الكتاب فيه. وكان اختلافهم الذي خذلهم الله فيه، وهدى له الذين آمنوا بمحمد ﷺ فوقهم لإصابته: الجمعة، ضلوا عنها وقد فرضت عليهم كالذي فرض علينا، فجعلوها السبت فقال ﷺ: «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ، بَيِّنْدَ أَنَّهُمْ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأُوتِينَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ، وَهَذَا الْيَوْمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ، فَهَذَا اللَّهُ لَهُ، فَلِلْيَهُودِ عَدَا وَلِلنَّصَارَى بَعْدَ عَدِّي».

والتأويل خاطئ، ذلك أن «الذين أوتوا الكتاب» وردت عامة وتشمل كافة الذين أوتوا الكتاب، ومن ضمنهم المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ، كما وردت ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ هي الأخرى عامة، لتشمل كافة الذين هُودوا لما اختلف فيه سواء كانوا من أهل التوراة أو الإنجيل أو القرآن أو غيرهم من أهل الكتاب. والذين آمنوا بالدلالة القرآنية غير المحرّفة تشمل كل من لم يُحرّف الكلم عن مواضعه، ولم يكتّم ما أنزل الله تعالى إليه، ولم يكذب على الله تعالى، ولا على نبيه ﷺ، ولم ينقض عهد الله وميثاقه، وبقي على التوحيد من أهل التنزيل جميعاً.

كما أولوا «ضمير الغائب» في الآيتين التاسعة والخمسين بعد المئة من سورة الأنعام؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «قال مجاهد والضحاك والسدي نزلت هذه الآية في اليهود والنصارى وقال العوفي عن ابن عباس في قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا﴾ وذلك أَنَّ اليهود والنصارى اختلفوا قبل مبعث محمد ﷺ فتفرقوا فلما بعث محمد أنزل الله عليه ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ الآية، وقال ابن جرير: حدثني سعيد بن عمر السكوني، حدثنا بقية بن الوليد كتب إلى عباد بن كثير، حدثني ليث عن طاوس عن أبي هريرة روى عنه قال: قال رسول الله ﷺ في هذه الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ وليسوا منك هم أهل البدع والشبهات وأهل الضلالة من هذه الأمة». ورغم قوله: إِنَّ عباد بن كثير متروك الحديث إلا أنه أورد روايات أخرى تؤكد ما ذهب إليه الحديث منها ما نُسب لعائشة رضي الله عنها والذي وصفه بالغريب أيضًا مرجحًا أَنَّ الآية وردت عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفًا له: «والظاهر أَنَّ الآية وردت عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفًا له فَإِنَّ الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا افتراق فمن اختلف فيه (وكانوا شيعًا) أي فرقًا كأهل الملل والنحل والأهواء والضلالات فَإِنَّ الله قد يرأ رسول الله ﷺ مما هم فيه».

وهذا التأويل خاطئ، فالآية وردت عامة وتنصرف إلى المسلمين من أتباع محمد ﷺ، ذلك أَنَّ الآيات التي قبلها وبعدها تتحدث عن المسلمين من أهل القرآن ولا تتحدث عن غيرهم من الكتابيين. ويرمي المتأول إلى تبرئة نفسه، وأبناء طائفته ومذهبه الفقهي من جريرة تفريق الدين، وتقسيم المسلمين إلى شيع وأحزاب، ومن جريرة تبرئة النبي ﷺ منهم، وعلى الرغم من اعتراف ابن كثير بأن الآية وردت عامة ولا تخصيص فيها غير أنه عاد وصرفها إلى اليهود أو النصارى تارة وأخرى إلى أهل الأهواء والبدع والضلالات ليصرف التهمة عن فرقته ويلصقها بالخصوم.

كما أولوا الآية الثانية والثلاثين من سورة الروم، على نفس الشاكلة على أنها تنصرف إلى اليهود والنصارى تارة، وإلى أهل البدع والأهواء، يقصدون الشيعة والخوارج والمعتزلة والمتكلمين تارة أخرى؛ حيث أورد الطبري في معرض تفسيره للآية: «وقوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا﴾ يقول: ولا تكونوا من المشركين الذين بدلوا دينهم، وخالفوه ففارقوه ﴿وَكَانُوا شِعَاعًا﴾ يقول: وكانوا أحزابًا فرقًا كاليهود والنصارى». وأورد السعدي في تفسيره لهذه الآية قوله: «يتوعد تعالى الذين فرقوا دينهم، أي: شتتوه وتفرقوا فيه وكل أخذ لنفسه نصيبًا من الأسماء التي لا تفيد الإنسان في دينه شيئًا، كاليهودية والنصرانية والمجوسية، أو لا يكمل بها إيمانه، بأن يأخذ من الشريعة شيئًا، ويجعله دينه، ويدع مثله، أو ما هو أولى منه، كما هو حال أهل الفرقة من أهل البدع والضلال والمفرقين للأمة». وهو في ذلك يشير إلى حديث نبوي أورده ابن كثير في تفسيره: «وَقَالَ ابْنُ جُرَيْرٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عُمَرَ السَّكُونِيُّ حَدَّثَنَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ كَتَبَ إِلَى عَبَّادِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي لَيْثٌ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ وَلَيْسُوا مِنْكُمْ هُمْ أَهْلُ الْبِدْعِ وَأَهْلُ الشُّبُهَاتِ وَأَهْلُ الضَّلَالَةِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ». رغم إشارته إلى أن إسناد عبَّاد بن كَثِير لا يَصِحُّ، وذلك لكونه مَتْرُوكَ الْحَدِيثِ. كما أورد القرطبي في معرض تفسيره للآية الثانية: «يعني اليهود والنصارى في قول جمهور المفسرين، وقال بعضهم هم المبتدعة من هذه الأمة وقال أبو إمامة: هم الحرورية وتلا الآية. وقال جابر بن عبد الله: ﴿كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ اليهود والنصارى».

وهذا تأويل خاطئ، فهذه الآية أيضًا وردت عامة وتنصرف إلى المسلمين من أتباع محمد ﷺ، ذلك أنَّ الآيات التي قبلها وبعدها تتحدث عن المسلمين من أهل القرآن. ويرمي هذا التأويل كالتأويل الأول إلى تبرئة المتأول لنفسه، وأبناء طائفته ومذهبه الفقهي من جريرة تفريق الدين، وتقسيم المسلمين إلى شيع وأحزاب، كل شيعة أو طائفة فرحة بما لديها وتظن أنها الطائفة الناجية: ﴿كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾، رغم أنَّ الله تعالى يصم الذين يفرقون دينهم بالشرك: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾. وهو ما أشار إليه الطبري، غير أنه

قصرها على أهل الكتب السابقة، إمّا لأنه لم يدرك بأنّ ما ينطبق عليهم ينسحب على كل الذين فرقوا دينهم شيعاً وأحزاباً، سواء كانوا من أهل التوراة أو الإنجيل أو كانوا من أهل القرآن، أو أنّه تأول حتى يبرئ ساحة المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ من الشرك. أمّا الحديث المنسوب لأبي هريرة فهو معلول بلغة أهل الحديث، ذلك أنّ صيغة أهل البدع والضلالة ليست صيغة نبوية، إنّما هي من تعابير وأوصاف أهل الحديث والنسخ لوصف خصومهم، كالمعتزلة والشيعة والخوارج والمتكلمين وغيرهم، ولم تكن سائدة زمن النبي ﷺ، وهو ما يؤكد بأنّ الحديث موضوع.

وأولوا «اسم الإشارة» في الآية الخامسة بعد المئة من سورة آل عمران، على أنّه ينصرف إلى كل فرق المسلمين باستثناء فرقة أهل السنة والجماعة؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره لهذه الآية قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ الآية؛ ينهى تبارك وتعالى هذه الأمة أن يكونوا كالأمم الماضية في افتراقهم واختلافهم وتركهم الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، مع قيام الحجة عليهم. قال الإمام أحمد: حدثنا أبو المغيرة، حدثنا صفوان، حدثني أزهر بن عبد الله الهروي، عن أبي عامر عبد الله بن يحيى، قال: حججنا مع معاوية بن أبي سفيان، فلما قدمنا مكة، قام حين صلى صلاة الظهر، فقال: إن رسول الله ﷺ قال عن أهل الكتابين افرقوا في دينهم على اثنتين وسبعين ملة، وأن هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين ملة - يعني الأهواء - كلها في النار إلا واحدة - وهي الجماعة وأنه سيخرج في أمّتي أقوام تتجارى بهم الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه، لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله، والله يا معشر العرب، لئن تقوموا بما جاء به نبيكم ﷺ لغيركم من الناس أخرى أن لا يقوم به».

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ الآية وردت مطلقة وغير مقيدة، فكل الذين اختلفوا وفرقوا دينهم من بعد ما جاءتهم البينات، سواء كانوا يهوداً أو نصارى أو مسلمين توعدهم الله تعالى بعذاب عظيم. وينصرف هذا الوعيد، بالنسبة للمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، إلى كافة الذين تعصبوا لإمام معيّن أو لفرقة معينة، واتبعوا فقهاءها ومحدثيها دون تمحيص، ودون رجوع إلى كتاب



الله تعالى. وفاتهم أن الله تعالى أمرنا بالاحتكام إليه وإلى رسوله ﷺ عند النزاع والاختلاف، حين كان رسول الله ﷺ بين ظهرائي المسلمين، والاحتكام إليه تبارك وتعالى فحسب، بعد موت رسوله ﷺ لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَخْلَفْتُ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾<sup>(1)</sup>. غير أن المتأولين من أهل الحديث والنسخ حَرَفُوا دلالة الآية لتستثنيهم من الوعيد .

كذلك أولوا ﴿الَّذِينَ أَوْرَثُوا الْكِتَابَ﴾ في الآية الرابعة عشرة من سورة الشورى على أنهم اليهود والنصارى؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «وقوله: ﴿وَالَّذِينَ أَوْرَثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ يقول: وإن الذين آتاهم الله من بعد هؤلاء المختلفين في الحق كتابه التوراة والإنجيل ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مِرْيَ﴾ يقول: لفي شك من الدين الذين وصى الله به نوحًا، وأوحاه إليك يا محمد، وأمركما بإقامته مريب. وبنحو الذي قلنا في معنى قوله: ﴿وَالَّذِينَ أَوْرَثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ قال أهل التأويل. ذكر من قال ذلك: حدثنا محمد، قال: ثنا أحمد، قال: ثنا أسباط، عن السدي، قوله: ﴿وَالَّذِينَ أَوْرَثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ قال: اليهود والنصارى».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه لا يستقيم القول بأن الذين أوتوا الكتاب وتفرقوا فيه هم اليهود والنصارى، والذين أورثوا الكتاب هم أيضًا اليهود والنصارى، فكيف يكونون في محل الوارث والمورث في نفس الوقت؟ والأرجح أن تنصرف دلالة الذين ورثوا الكتاب للمتأخرين من أهل الكتب السماوية جميعًا، بما في ذلك الذين أوتوا القرآن، هذا إن لم نقل إنها تقتصر عليهم.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 10)

التأويلات المتعلقة بالنهي عن تفريق الدين:

(1) سورة الشورى، الآية: 10.

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|--|---|
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا لَّسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾  | إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى<br>وَالْمَجُوسَ وَأَهْلَ الْبِدْعِ<br>كَالْحُرُورِيِّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ<br>وكانوا شيعًا لست منهم في<br>شيء إنما أمرهم إلى الله ثم<br>ينبئهم بما كانوا يفعلون.   | إِنَّ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ فَرَّقُوا<br>دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا لست منهم<br>في شيء إنما أمرهم إلى الله ثم<br>ينبئهم بما كانوا يفعلون.   |
| ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ | كان الناس أمة واحدة فبعث<br>الله النبيين مبشرين ومنذرين<br>وأنزل معهم الكتاب بالحق<br>ليحكم بين الناس فيما اختلف<br>فيه وما اختلف فيه إلا اليهود<br>والنصارى من بعد ما جاءتهم<br>البيّنات بغيًا بينهم فهدى الله<br>المسلمين من أتباع محمد لما<br>اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله<br>يهدي من يشاء إلى صراط<br>مستقيم. | كان الناس أمة واحدة فبعث<br>الله النبيين مبشرين ومنذرين<br>وأنزل معهم الكتاب بالحق<br>ليحكم بين الناس فيما اختلف<br>فيه وما اختلف فيه إلا الذين<br>أوتوا الكتاب «على إطلاقه»<br>من بعد ما جاءتهم البيّنات بغيًا<br>بينهم فهدى الله الذين آمنوا (*)<br>«على إطلاقهم» لما اختلفوا<br>فيه من الحق بإذنه والله يهدي<br>من يشاء إلى صراط مستقيم. |
| ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾<br>﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ<br>وَكَانُوا شِعْبًا كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ<br>فَرِحُونَ﴾   | ولا تكونوا كالمشركين من<br>اليهود والنصارى والمجوس<br>وأهل البدع كالحرورية الذين<br>فرقوا دينهم وكانوا شيعًا كل<br>حزب بما لديهم فرحون .   | ولا تكونوا أيها المسلمون من<br>أتباع محمد من المشركين<br>الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعًا<br>كل حزب بما لديهم فرحون.  |
| ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَرُوا<br>وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ<br>وَأُولَئِكَ هُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾   | ولا تكونوا يا أهل البدع والضلالة<br>كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد<br>ما جاءتهم البيّنات وأولئك لهم<br>عذاب عظيم.   | ولا تكونوا أيها المسلمون من<br>أتباع محمد كالذين تفرقوا<br>واختلفوا من بعد ما جاءتهم<br>البيّنات وأولئك لهم عذاب عظيم.  |

(\*) الذين آمنوا بالدلالة القرآنية غير المحرّفة تشمل كل من لم يحرف الكلم عن مواضعه ولم يكتم ما أنزل الله تعالى إليه ولم يكذب على الله تعالى ولا على نبيه وبقي على التوحيد من أهل التنزيل جميعًا.

|  |  |   |
|--|--|---|
| ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ<br>الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ<br>سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى<br>لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا<br>الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ<br>مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ | وما تفرق اليهود والنصارى إلا<br>من بعد ما جاءهم العلم بغيا<br>بينهم ولولا كلمة سبقت من<br>ربك إلى أجل مسمى لقضي<br>بينهم وإن اليهود والنصارى<br>الذين أورثوا الكتاب من<br>بعدهم لفي شك منه مرعب! | وما تفرق اليهود والنصارى إلا<br>من بعد ما جاءهم العلم بغيا<br>بينهم ولولا كلمة سبقت من<br>ربك إلى أجل مسمى لقضي<br>بينهم وإن المسلمين الذين<br>أورثوا الكتاب من بعدهم لفي<br>شك منه مرعب! |
|--|--|---|

## التعليق:

جهد المتأولون من أهل الحديث والنسخ على إلصاق كل نقيصة وردت في القرآن باليهود والنصارى، ونسب كل مكرومة للمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ؛ فالذين حرفوا الكلم عن مواضعه هم اليهود والنصارى، والذين أخفوا ما أنزل الله تعالى هم اليهود والنصارى، والذين اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا هم اليهود والنصارى، والذين نبذوا كتاب الله واء ظهورهم هم اليهود والنصارى، أما المسلمون فهم منذ نزول القرآن وحتى اليوم هم خير أمة أخرجت للناس! ولا تزال منهم أمة ظاهرة على الحق لا يضيرهم من ضل! والأمة الظاهرة على الحق هم أهل الحديث والنسخ. فهم على شاكلة الليبراليين الغربيين: «الديمقراطيات الغربية»، كل مكرومة معقودة عليهم، وكل نقيصة تنصرف إلى خصومهم، الذين هم تارة النازيون: «الوطنيون الذين لحقت أوطانهم المهانة والمذلة والإخضاع»، وأخرى الاشتراكيون: «الذين يدعون إلى القسط وإنصاف المستضعفين»، وثالثة الإرهابيون: «الذين لا يجدون من ضعفهم وقهرهم سوى أجسادهم فيصنعون منها قنابل وألغامًا في وجه جلاذيتهم وقامعيتهم».

وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي تناولناها آنفاً، والتي تعرّض بالذين فرقوا دينهم شيعةً وأحزاباً، على نحو يقصر تفريق الدين على أهل الكتب السابقة من اليهود والنصارى، سيرةً على منوال كل نقيصة في الكتاب هي من فعل أهل الكتاب من جهة، وحتى لا ينسحب الوعيد والتعريض بالذين يفعلون ذلك على المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ من جهة أخرى، حيث أولوا الآية الأولى على أنها تنصرف إلى أهل الكتب السابقة من اليهود والنصارى،

وأولوا ﴿الَّذِينَ أُوتُوا﴾ في الآية الثانية على أنها تنصرف إلى اليهود والنصارى، وأولوا ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ على أنهم المسلمون من أتباع محمد ﷺ. وعلى الرغم من أن جلّ الروايات تأول أصحابها دلالة الآية الثالثة على نفس الشاكلة، رأى بعضهم انصراف دلالتها إلى أهل البدع والأهواء، يقصدون مخالفينهم من الفرق الأخرى كالشيعة والخوارج والمعتزلة والمتكلمين وغيرهم. كما أولوا الآية الرابعة، التي تنهى المسلمين عن تفريق دينهم، على أنها تنصرف إلى كل فرق المسلمين باستثناء فرقة أهل الحديث والنسخ! كذلك أولوا ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ في الآية الرابعة عشرة من سورة الشورى على أنهم اليهود والنصارى.

## - الحادي عشر - التأويلات المتعلقة بهجر القرآن

أول أهل الحديث والنسخ الآيات المتعلقة بهجر القرآن وتركه وراء ظهور المسلمين الآيات:

1. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانُوا ءَابَاءَهُمْ لَا يَحْكُمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَمَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لُبِّيْنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾<sup>(3)</sup>.
4. ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ سُوءُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾<sup>(4)</sup>.
5. ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾<sup>(5)</sup>.
6. ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾<sup>(6)</sup>.

على أنها نزلت في المشركين أو أهل الكتب السابقة من اليهود والنصارى؛ حيث أولت الآية الأولى على أنها تارة تنصرف إلى الكفار

(1) سورة البقرة، الآية: 170.

(2) سورة آل عمران، الآية: 23.

(3) سورة آل عمران، الآية: 187.

(4) سورة الأعراف، الآية: 53.

(5) سورة الحجر، الآيتان: 90 - 91.

(6) سورة الفرقان، الآية: 30.

والمشركين، وأخرى إلى اليهود والنصارى؛ فأورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «يقول تعالى: وإذا قيل لهؤلاء الكفرة من المشركين: اتبعوا ما أنزل الله على رسوله، واتركوا ما أنتم عليه من الضلال والجهل، قالوا في جواب ذلك: ﴿بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا﴾، أي: وجدنا عليه آباءنا، أي: من عبادة الأصنام والأنداد، قال الله تعالى منكرًا عليهم: ﴿أَوَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ﴾ أي: الذين يقتدون بهم، ويقتفون أثرهم ﴿لَا يَقُولُوا سَيِّئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ أي: ليس لهم فهم ولا هداية. وروى ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن المسيب، عن ابن عباس: أنها نزلت في طائفة من اليهود. دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام، فقالوا: بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا، فأنزل الله هذه الآية».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه ليس ثمة في الآية ولا في سياق الآيات ما يدل على تقييدها بالكفار والمشركين أو بأهل الكتب السابقة، بل إن ما سبقها من آيات ينطبق تمامًا على ما وقع في التاريخ الإسلامي، وهي ظاهرة تقليد الأئمة: ﴿إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ 100 وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كَرِهْنَا فَنَتَّبِعُوا مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيدُهُمُ اللَّهُ أَعْمَلْتُمْ حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ<sup>(1)</sup>. والآية تدعونا إلى التمسك بالقرآن ولأنا نحكم الرجال فيما نختلف فيه وكتاب الله بين ظهرائنا، ولأننا نقول بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا؛ مالك وأبي حنيفة، وابن حنبل والشافعي، وابن أباز، والكليني والمجلسي، والبخاري ومسلم، والربيع بن حبيب وغيرهم. ثم إنه حتى إذا سلمنا جدلاً بأن هذه الآيات تتحدث عن أهل الكتب السابقة، فإن أهل القرآن معنيون بما ورد فيها؛ ذلك أن الغاية من إيرادها في القرآن يكمن بالضرورة في أخذ العظة والعبرة من أخطاء السابقين ليتجنبوا الوقوع فيها، ولم يكن الله تعالى ليضمّن القرآن لمجرد القصص والإخبار.

وأولت الآية الثانية على أنها تنكر على اليهود والنصارى رفض الاحتكام للتوراة والإنجيل فيما يتعلق بنبوة محمد ﷺ؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير

القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «يقول تعالى منكراً على اليهود والنصارى المتمسكين فيما يزعمون بكتابيهم اللذين بأيديهم، وهما التوراة والإنجيل، وإذا دعوا إلى التحاكم إلى ما فيهما من طاعة الله فيما أمرهم به فيهما من اتباع محمد ﷺ تولوا وهم معرضون عنهما، وهذا في غاية ما يكون من ذمهم والتنويه بذكرهم بالمخالفة والعناد، ثم قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ أي: إنما حملهم وجراهم على مخالفة الحق افتراءهم على الله فيما ادعوه لأنفسهم أنهم إنما يعذبون في النار سبعة أيام، عن كل ألف سنة في الدنيا يوماً».

وهذا تأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، دون أن يكون في الآية، ولا في سياق الآيات ما يدل على تقييدها، ثم إنه لو أن الأمر يتعلق بالتولي عن طاعة الله فيما أمرهم به فيهما من اتباع النبي محمد ﷺ لما قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ يَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ ذلك أن اليهود على سبيل المثال لم يتبع منهم ما أنزل على محمد ﷺ إلا قلة لا يتجاوزون عدد أصابع اليد الواحدة وهو لا يتناسب وصيغة «فريق منهم» فلو قال الله تعالى: «فتولوا إلا قليلاً» لكان أقرب للتأويل الذي ذهب إليه ابن كثير، وهو ما يعني أن دلالة الآية تنصرف إلى إعراض الذين أوتوا الكتاب عن الكتاب الذي أنزل إليهم إلى أقوال الأحرار أو الرهبان أو الفقهاء. وحتى إذا سلمنا جدلاً بأن هذه الآيات تحدث عن أهل الكتب السابقة، فإن أهل القرآن معنيون بما ورد فيها كي لا يتولوا حين يُدْعَوْنَ للاحتكام لكتاب الله تعالى، في حين يُعرض أهل الحديث والنسخ عن الاحتكام للقرآن عند الاختلاف، ويحتكمون للرجال الذين يسمونهم بالعدول من الرواة عوضاً عن الاحتكام للقرآن. ويصر أهل الحديث والنسخ على اختزال إعراض اليهود والنصارى عن الاحتكام لكتاب الله، في إعراضهم عن اتباع النبي محمد ﷺ، حتى لا يتفطن المتلقي إلى ما يفعلونه من احتكام للرجال، عند الاختلاف حول صحة الحديث، أو حول تأويل آيات الذكر الحكيم، أو حول الادعاء بنسخ آية ما. كما فعل اليهود والنصارى، الذين احتكموا إلى أقوال أحرارهم ورهبانهم ونبدوا كتاب الله وراء ظهورهم، وهو ما ذكره الله تعالى في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ

وَلَا تَكْتُمُونَهُ، فَبَدُّوهُ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَيَسَّ مَا يَشْتَرُونَ<sup>(1)</sup>، وكذلك قوله: ﴿اتَّخَذُوا أَجْزَارَهُمْ وَرُءُوسَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ<sup>(2)</sup>».

وأولت الآية الثالثة على أنها هي الأخرى تقتصر على اليهود والنصارى؛ حيث أورد الطبري في معرض تفسيره للآية قوله: «يعني بذلك تعالى ذكره: واذكر أيضًا من هؤلاء اليهود وغيرهم من أهل الكتاب منهم يا محمد إذ أخذ الله ميثاقهم، ليبين للناس أمرك الذي أخذ ميثاقهم على بيانه للناس في كتابهم الذي في أيديهم، وهو التوراة والإنجيل، وأنتك الله رسول مرسل بالحق، ولا يكتُمونه، ﴿فَبَدُّوهُ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ﴾ يقول: فتركوا أمر الله وضيعوه، ونقضوا ميثاقه الذي أخذ عليهم بذلك، فكتموا أمرك، وكذبوا بك، ﴿وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يقول: وابتاعوا بكتمانهم ما أخذ عليهم الميثاق أن لا يكتُموه من أمر نبوتك، عوضًا منه، خسيسًا قليلًا من عرض الدنيا. ثم ذمَّ جل ثناؤه شراءهم ما اشتروا به من ذلك، فقال: ﴿فَيَسَّ مَا يَشْتَرُونَ﴾».

والتأويل خاطئ، ذلك أنَّ المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، هم أيضًا أهل كتاب، ومعنيون بتبليغ كتابهم، ومن المستبعد أن يستثنى الله تعالى من ميثاق تبليغ ما أتاهم من كتاب. ثم إنه حين نستثنيهم من دلالة الآية نكون من الذين يقولون على الله ما لا يعلمون، أكان هؤلاء المتأولون حاضرون حين أخذ الله الميثاق من الذين أوتوا الكتاب، وشهدوا بأنه لم يأخذه من المسلمين من أهل القرآن؟ أو لعلمهم يقسمون رحمة ربك فيمنحونها للمسلمين من أهل القرآن ويمنعونها عن اليهود والنصارى، فالوعيد بنبذ الكتاب يخص اليهود والنصارى، والإنقاذ من النار والدخول إلى الجنة يخص المسلمين. وحتى إذا سلمنا جدلاً بأن هذه الآية تتحدث عن أهل الكتب السابقة، فإنَّ أهل القرآن معنيون بما ورد فيها كما أسلفنا، ذلك أنَّ الغاية من إيرادها في القرآن يكمن بالضرورة في أخذ العظة والعبرة من أخطاء السابقين لتجنب الوقوع فيها، ولم يكن الله تعالى ليوردها في القرآن لمجرد القص والإخبار. ولم يقتصر كتمان

(1) سورة آل عمران، الآية: 187.

(2) سورة التوبة، الآية: 31.



أهل الكتب السابقة لما أنزل عليهم على كتمان نبوة محمد ﷺ. غير أنه ثمة حرص على حصر كتمانهم لما أنزل الله تعالى عليهم في هذه المسألة كما أسلفنا، حتى لا ينصرف ذهن المتلقي إلى ما قام به أهل الحديث والنسخ من إخفاء وكتمان لما أنزل الله تعالى من آيات محكمات، قيل بنسخها تطويعاً لآيات الله تعالى لنظرياتهم وأمانيتهم.

كما أول «اسم الإشارة» في الآية الرابعة على أنه ينصرف إلى الذين أعرضوا عنه؛ حيث أورد السيوطي تأويلاً نسبته إلى مجاهد قال فيه: «وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾ قال: جزاؤه ﴿يَقُولُ الَّذِينَ سَوَّاهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أعرضوا عنه».

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة الآية تنصرف إلى كل من غرتهم الأماني وقالوا سيغفر لنا. ومن هناك فهي تنسحب على أهل الكبائر، والذين أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات من المسلمين، الذين غرتهم نظريتا الشفاعة لدى مدرستي الحديث والنسخ والرواية والتأويل؛ حيث سيتساءلون مع كثيرين غيرهم يوم القيامة، هل لنا من شفعاء يشفعون لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل؟ يقول تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ سَوَّاهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلًا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

ويرمي هذا التأويل إلى استبعاد أن يكون الذين نسوا آيات الله من المسلمين، ذلك أن دلالة الذين أعرضوا عن القرآن تنصرف إلى الكفار والمشركين، الذين كذبوا نبوة محمد ﷺ، وكذبوا التنزيل. بينما دلالة الذين نسوه تنصرف إلى من آمن به ثم نسي آيات الله وأوامره ونواهيه. ولذلك قلب المتأولون «نسوه» إلى «أعرضوا عنه». ومن هناك فالمتأولون أرادوا إخضاع الآية لنظريتي الشفاعة، وعدم خلود المسلم في النار. رغم أن هذه الآية تدحض نظرية الشفاعة بشقيها الشيعي والسني.

(1) سورة الأعراف، الآية: 53.

كذلك أولت الآيتان التسعون والحادية والتسعون من سورة الحجر على أنهما تنصرفان إلى أصحاب الديانات السابقة، كاليهود تارة والنصارى أخرى، وقوم صالح ومشركي قريش طوراً؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «وَقَوْلُهُ ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ أَيِ جَزَّؤُوا كُتُبَهُمُ الْمُنَزَّلَةَ عَلَيْهِمْ فَأَمَّنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ قَالَ الْبُخَارِيُّ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَنْبَأَنَا أَبُو بَشِيرٍ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ قَالَ هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ جَزَّؤُوهُ أَجْزَاءً فَأَمَّنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ. حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ قَالَ هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ جَزَّؤُوهُ أَجْزَاءً فَأَمَّنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ. حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ «كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ» قَالَ: آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى». وأورد القرطبي في تفسيره للآية الأولى: «وَاخْتَلَفَ فِي الْمُقْتَسِمِينَ» عَلَى أَقْوَالٍ سَبْعَةٍ: الْأَوَّلُ: قَالَ مُقَاتِلٌ وَالْفَرَّاءُ: هُمْ سِتَّةَ عَشَرَ رَجُلًا بَعَثَهُمُ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ أَيَّامَ الْمَوْسِمِ فَاقْتَسَمُوا أَعْقَابَ مَكَّةَ وَأَنْقَابَهَا وَفَجَّاجَهَا يَقُولُونَ لِمَنْ سَلَكَهَا: لَا تَعْتَرُوا بِهِذَا الْخَارِجِ فِينَا يَدْعِي النُّبُوَّةَ؛ فَإِنَّهُ مَجْنُونٌ، وَرُبَّمَا قَالُوا سَاجِرٌ، وَرُبَّمَا قَالُوا شَاعِرٌ، وَرُبَّمَا قَالُوا كَاهِنٌ. وَسَمُّوا الْمُقْتَسِمِينَ لِأَنَّهُمْ اقْتَسَمُوا هَذِهِ الطَّرِيقَ، فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ شَرَّ مِيتَةٍ، وَكَانُوا نَصَبُوا الْوَلِيدَ بْنَ الْمُغِيرَةِ حَكَمًا عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ، فَإِذَا سَأَلُوهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: صَدَقَ أَوْلَيْكَ. الثَّانِي: قَالَ قَتَادَةُ: هُمْ قَوْمٌ مِنْ كُفَّارِ قُرَيْشٍ اقْتَسَمُوا كِتَابَ اللَّهِ فَجَعَلُوا بَعْضَهُ شِعْرًا، وَبَعْضَهُ سِحْرًا، وَبَعْضَهُ كِهَانَةً، وَبَعْضَهُ أَسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ. الثَّالِثُ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: (هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ آمَنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ). وَكَذَلِكَ قَالَ عِكْرِمَةُ: هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ، وَسَمُّوا مُقْتَسِمِينَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا مُسْتَهْزِئِينَ، فَيَقُولُ بَعْضُهُمْ: هَذِهِ السُّورَةُ لِي وَهَذِهِ السُّورَةُ لَكَ. وَهُوَ الْقَوْلُ الرَّابِعُ. الْخَامِسُ: قَالَ قَتَادَةُ: قَسَّمُوا كِتَابَهُمْ فَرَفَّقُوهُ وَبَدَّدُوهُ وَحَرَّفُوهُ. السَّادِسُ: قَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ: الْمُرَادُ قَوْمٌ صَالِحٌ، تَقَاسَمُوا عَلَى قَتْلِهِ فَسَمُّوا مُقْتَسِمِينَ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿تَقَاسَمُوا

يَا لَلَّهِ لَنَبَيَّتَنَّهُ، وَأَهْلَهُ»<sup>(1)</sup>. السَّابِع: قَالَ الْأَخْفَش: هُمْ قَوْمٌ اقْتَسَمُوا أَيْمَانًا تَحَالَفُوا عَلَيْهَا. وَقِيلَ: إِنَّهُمْ الْعَاصِ بْنِ وَائِلَ وَعُتْبَةَ وَشَيْبَةَ ابْنَا رَبِيعَةَ وَأَبُو جَهْلَ بْنَ هِشَامَ وَأَبُو الْبَحْتَرِيِّ بْنَ هِشَامَ وَالنَّضَرَ بْنَ الْحَارِثِ وَأُمَيَّةَ بْنَ خُلْفٍ وَمُنَبَّهَ بْنَ الْحَجَّاجِ؛ ذَكَرَهُ الْمَاورِدِيُّ.

والتأويل خاطيء، فلم يثبت أَنَّ المشركين آمنوا ببعض الكتاب الذي أنزل على النبي محمد ﷺ، فحين يؤمن المشرك ببعض ما أنزل على محمد ﷺ فإن هذا يعني أَنَّهُ آمن بنبوته، وهذا لم يحدث من مشركي قريش والعرب. ومن هناك فالقول الذي نُسب إلى قتادة: «هُمْ قَوْمٌ مِنْ كُفَّارِ قُرَيْشٍ اقْتَسَمُوا كِتَابَ اللَّهِ فَجَعَلُوا بَعْضَهُ شِعْرًا، وَبَعْضَهُ سِحْرًا، وَبَعْضَهُ كِهَانَةً، وَبَعْضَهُ أَسَاطِيرَ الْأَوَّلِينَ» هو قول غير دقيق، ذلك أَنَّ الذين وصفوا القرآن بالشعر وصفوه كله بالشعر وليس بعضه، وكذلك الذين وصفوه بالسحر أو الكهانة وصفوه كله وليس بعضه بهاتين الصفتين كلاً على حدة. ومن هناك فدلالة الآية، في تقديري، لا تنصرف إلى المشركين، وقد تنصرف لأهل الكتاب غير أَنَّها لا تقتصر عليهم. ومن الأولى أن تنصرف للمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، طالما أَنَّ القرآن نزل عليهم. وإجمالاً فإنَّ دلالة الآية تنسحب على كل من جعل القرآن عظيم. ولذلك فالتأويل الذي يقصر دلالة الآيات التي تناولناها آنفاً على اليهود والنصارى أو المشركين لا يستقيم، والذين حاولوا قصر دلالتها عليهم حاولوا تبرئة من جعل القرآن عظيم من المسلمين، فأمن ببعضه وكتم أو حَرَفَ بعضه الآخر عن دلالته ومعانيه.

وأولت دلالة «قومي» في الآية السادسة على أَنَّها تقتصر على المشركين منهم دون المسلمين؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «يقول تعالى مخبراً عن رسوله ونبيه محمد ﷺ أَنَّهُ قَالَ: ﴿يَرْبِ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾»<sup>(2)</sup> وذلك أَنَّ المشركين كانوا لا

(1) سورة النمل، الآية: 49.

(2) سورة الفرقان، الآية: 30.

يصغون للقرآن، ولا يستمعونه؛ كما قال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ﴾<sup>(1)</sup> الآية، فكانوا إذا تلي عليهم القرآن، أكثروا اللغط والكلام في غيره، حتى لا يسمعه، فهذا من هجرانه وترك الإيمان به، وترك تصديقه من هجرانه، وترك تدبره وتفهمه من هجرانه، وترك العمل به وامتنال أوامره واجتناب زواجره من هجرانه، والعدول عنه إلى غيره من شعر أو قول أو غناء أو لهو أو كلام أو طريقة مأخوذة من غيره، من هجرانه.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن الآية لا تستثني المسلمين في الإقرار باتخاذ القرآن مهجوراً، فـ «قومي» وردت عامة ولا تستثني الذين أسلموا منهم، وهو ما يُرجح التأويل الذي ذهب إليه أبو مسلم الأصفهاني، وأورده الرازي في مفاتيح الغيب في معرض تفسيره للآية: «اعلم أن الكفار لما أكثروا من الاعتراضات الفاسدة ووجوه التعنت ضاق صدر الرسول ﷺ وشكاهم إلى الله تعالى وقال: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ وفيه مسائل: المسألة الأولى: أكثر المفسرين أنه قول واقع من الرسول ﷺ وقال أبو مسلم بل المراد أن الرسول ﷺ يقول في الآخرة وهو كقوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾<sup>(2)</sup> والأول أولى لأنه موافق للفظ ولأن ما ذكره الله تعالى من قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾<sup>(3)</sup> تسلية للرسول ﷺ ولا يليق إلا إذا كان وقع ذلك القول منه». وما يعزز رأي أبي مسلم ما ورد في الآيات السابقة للآية موضع التأويل 27 - 29، حيث تحدث عن يوم القيامة: ﴿وَيَوْمَ يَبْصُرُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَكْفُلُ يَنْتَبِيئُ اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا﴾<sup>(27)</sup> يَنْتَبِيئُ لَيْتَنِي لَوْ اتَّخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿28﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾. ومن الدارج في القرآن استخدام صيغة الفعل الماضي لنقل خبر يقع في المستقبل «في الآخرة» وذلك ليفيد التيقن الكامل من وقوعه. أما

(1) سورة فصلت، الآية: 26.

(2) سورة النساء، الآية: 41.

(3) سورة الفرقان، الآية: 31.

استشهاد الرازي بالآية الحادية والثلاثين فغير دقيق، ذلك أن الذين كذبوا على النبي ﷺ وقولوه ما لم يقل، هم أعداء الله ورسوله وإن لم يعاصروا رسوله.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 11)

التأويلات المتعلقة بهجر القرآن:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آَلَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾<br>﴿أَوَلَوْ كُنَّا آبَاءَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾                | وإذا قيل للمشرّكين واليهود: اتبعوا ما أنزل الله على محمد، واتركوا ما أنتم عليه من الضلال والجهل، قالوا: بل نتبع ما وجدنا عليه آبائنا. أولو كان آبائهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون. | وإذا قيل لأهل التوراة والإنجيل والقرآن اتبعوا ما أنزل الله من كتاب قالوا بل نتبع ما آلفينا عليه آبائنا أولو كان آبائهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون. |
| ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مَعْرُضُونَ﴾                                      | ألم تر إلى اليهود والنصارى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون.  | ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب «في المطلق» يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون.                                 |
| ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ | وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا التوراة والإنجيل لتبينانها للناس ولا تكتمونهما فنبذاهما وراء ظهورهم واشتروا بهما ثمنًا قليلًا فبئس ما يشترون.                                     | وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب «على إطلاقه» لتبينته للناس ولا تكتمونونه فنبدوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنًا قليلًا فبئس ما يشترون.         |
| ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقَسِّمِينَ ٩٠﴾<br>﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾   | كما أنزلنا على المبغضين من المشركين واليهود والنصارى الذين بغضوا القرآن! الذين بغضوا القرآن!  | كما أنزلنا على المبغضين «على إطلاقهم» الذين بغضوا القرآن، فأمنوا ببعض وتركوا البعض الآخر   |
| ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾   | وقال الرسول يا رب إن المشركين من قومي اتخذوا القرآن مهجورًا!  | وقال الرسول يا رب إن قومي «على إطلاقهم» اتخذوا القرآن مهجورًا!   |

|  |  |   |
|--|--|---|
| هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا ﴿١٠﴾ | هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين كذبوا به من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا. | هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين انشغلوا عنه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا. |
|--|--|---|

### التعليق:

ما أن ينقطع وحي السماء عن أهل الأرض بموت الرسل ﷺ، حتى ينبذ أتباع الرسل ما أنزل الله تعالى عليهم، ويستبدلونه بأقوال أحبارهم ورهبانهم وأئمتهم وفقهائهم، الذين يتحولون لممارسة دور الكهنة والسدنة في الأديان الوضعية، الذين يتحدثون باسم آلهة لا تنطق، ولا يمكن لأتباعهم التحقق من صحة ما نسبته الكهنة والسدنة لهم من أقوال وتعاليم، ما كان لهم أن يوحوا بها للكهنة والسدنة وهم لا ينطقون. فينسبون لله تعالى ورسوله ﷺ ما لم يقولوا من تعاليم، تستجيب لرغبات الذين يبيعون آخرتهم بديناهم، ويسعون وراء أهواء أنفسهم. وحين يفعلون ذلك فإنهم يصبحون أرباباً من دون الله ويلحدون في الله سبحانه وتعالى عما يصفون، فيجعلونه وثناً يطيعهم فيما يقولون وما ينسبون له من أقوال! والله لا يطيعهم بل هم واهمون، فهم بمعنى أدق يخلقون صنماً يطيعهم يمنحونه اسم الله ليلبسوا على الناس دينهم كما فعل السامري، غير أنهم لا يجعلونه جسداً له خوار بل صنماً غير منظور، ليكون أشدَّ إلباساً من عجل السامري. ولذلك حذرنا الله تعالى من نبذ كتابنا وراء ظهورنا، ومن الكذب على الله تعالى كما فعل اليهود والنصارى، ومع ذلك فعلنا. غير أن الذين فعلوا حاولوا مسح الأثر الدال على فعلتهم، فأولوا الآيات التي تناولناها آنفاً، تأويلاً يستبعد أن يكون المقصود من «الذين نبذوا الكتاب وراء ظهورهم»، المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، فأولت الآيات: الآية السبعون بعد المئة من سورة البقرة، والرابعة والعشرون من سورة آل عمران، والآية السابعة والثمانون بعد المئة من سورة آل عمران، على أنها تنصرف إلى الكفار والمشركين أو إلى اليهود والنصارى دون غيرهما من أهل الكتاب. كما أولت الآيات التسعون والحادية والتسعون من سورة الحجر، والثلاثون من سورة

الفرقان على أنها تنصرف إلى أصحاب الديانات السابقة، كاليهود والنصارى، وقوم صالح، ومشركي قريش، على الرغم من أنها تنص على القرآن صراحة، ولم تستخدم تعبير الكتاب كما هو الحال في الآيات السابقة. كما أولوا ﴿الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾ في الآية الثالثة والخمسين من سورة الأعراف على أنها تنصرف إلى الذين أعرضوا عنه، لتنصرف دلالتها إلى الكفار والمشركين عوضاً عن المسلمين، الذين آمنوا ثم أعرضوا عن كتابهم، ونسوه كما فعل أسلافهم من أهل الكتب السابقة. ثم إنه حتى إذا سلمنا بأن هذه الآيات تتحدث عن أهل الكتب السابقة، فإن أهل القرآن معنيون بما ورد فيها كما أسلفنا، ذلك أن الغاية من إيرادها في القرآن يكمن بالضرورة في أخذ العظة والعبرة من أخطاء السابقين لتجنب الوقوع فيها، ولم يكن الله تعالى ليضمّن القرآن لمجرد القص والإخبار. ولم يقتصر كتمان أهل الكتب السابقة لما أنزل الله عليهم، على كتمان نبوة محمد ﷺ. غير أن المتأولين ضخموا هذه المسألة، لتحجب عنا نبذ اليهود والنصارى لكتبهم حتى قبل بعثة النبي محمد ﷺ، وحتى نغفل عن محاكاتهم اليهود والنصارى في نبذهم للقرآن.

## - الثاني عشر -

### التأويلات المتعلقة بنظرية الفرقة الناجية

أول أهل الحديث والنسخ بعض الآيات التي تفرق بين المسلمين والكفار:

1. ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِمَا لَعَلَّكُمْ تُنْفِقُونَ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ ١١٨ إِلَّا مَنْ رَجَعَ إِلَىٰ رَبِّهِ ۝﴾<sup>(3)</sup>.
4. ﴿وَإِنِّي لَفَعَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾<sup>(4)</sup>.

على أنها تتعلق بتحديد الفرقة الناجية التي هي فرقة «أهل السنة والجماعة» وفقاً لمدرسة أهل الحديث والنسخ، فأولت «الوجوه التي ستبيض» في الآية الأولى، على أنها وجوه أهل السنة والجماعة؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «وقوله تعالى ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ يعني يوم القيامة، حين تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة، قاله ابن عباس رضي الله عنه قلت وقول ابن عباس هذا رواه مالك بن سليمان الهروي أخو غسان عن مالك بن أنس عن نافع عن

(1) سورة آل عمران، الآية: 106.

(2) سورة الأنعام، الآية: 153.

(3) سورة هود، الآية: 118.

(4) سورة طه، الآية: 82.



ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قال: يعني تبيض وجوه أهل السنة وتسود وجوه أهل البدعة. وأورد القرطبي مثل قوله: «واختلفوا في التعيين؛ فقال ابن عباس تبيض وجوه أهل السنة وتسود وجوه أهل البدعة» كما أورد القرطبي روايات عديدة تتعلق بتفسير قوله تعالى: ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ قال فيها: «وقال أبي بن كعب الذين اسودت وجوههم هم الكفار، وقيل لهم: أكفرتم بعد إيمانكم لإقراركم حين أخرجتم من ظهر آدم كالذرة. هذا اختيار الطبري. الحسن: الآية في المنافقين. قتادة في المرتدين. عكرمة: هم قوم من أهل الكتاب كانوا مصدقين بأنبيائهم مصدقين بمحمد ﷺ قبل أن يبعث، فلما بعث ﷺ كفروا به؛ فذلك قوله ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ وهو اختيار الزجاج. مالك بن أنس: هي في أهل الأهواء. أبو أمامة الباهلي عن النبي ﷺ: هي في الحرورية، وفي خبر آخر عنه ﷺ قال: هي في القدرية». ويروي عن الترمذي عن أبي غالب: قال: رأى أبو أمامة رؤوساً منصوبة على باب دمشق، فقال: كلاب النار شرّ قتلى تحت أديم السماء، خير قتلى من قتلوه - ثم قرأ - ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ إلى آخر الآية. وبعد أن يروي حديث الحوض ومن ارتدوا على أدبارهم يعقب القرطبي: «والأحاديث في هذا المعنى كثيرة، فمن بدل أو غير أو غير أو ابتدع في دين الله ما لا يرضاه الله ولم يأذن به الله فهو من المطرودين عن الحوض المبتعدين منه المسودّي الوجوه، وأشدّهم طرداً وإبعاداً من خالف جماعة المسلمين وفارق سيبلهم؛ كالخوارج على اختلاف فرقها، والروافض على تباين ضلالها، والمعتزلة على أصناف أهوائها فهؤلاء كلهم مبدلون مبتدعون...». ويقصر الطبري دلالة ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ في الكفار، الذين كانوا مسلمين حين أخذ الله ميثاقهم، وهم في صلب آدم عليه أفضل الصلاة والسلام، وعلى المنافقين فيقول: ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ قال: هو الإيمان الذي كان قبل الاختلاف في زمان آدم، حين أخذ منهم عهدهم وميثاقهم، وأقروا كلهم بالعبودية، وفطروهم على الإسلام، فكانوا أمة واحدة مسلمين، يقول: أكفرتم بعد إيمانكم، يقول بعد ذلك الذي كان في زمان آدم، وقال في الآخرين: الذين استقاموا على إيمانهم ذلك، فأخلصوا له الدين والعمل، فبيض الله وجوههم، وأدخلهم في رضوانه وجنته».

وهذا التأويل يرمي إلى إخراج أتباع أهل الحديث والنسخ، من الكفر بعد الإيمان، ومن إمكانية اسوداد الوجه يوم القيامة، وقصره على الكفار والمشركين، وأهل البدع والضلالة وفق تصنيف أهل الحديث والنسخ، كالخوارج والشيعة والمعتزلة والمتكلمين وغيرهم. وهو تأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فدلالة الآية تنصرف إلى كل الذين فرقوا دينهم شيعةً وأحزاباً، واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات. ومن هناك فأتباع كل الفرق دون استثناء يمكن أن تسود وجوههم، وأن تشملهم دلالة قوله تعالى: ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾، وفي مقدمتهم الذين حرفوا الكلم عن مواضعه، وكتبوا ما أنزل الله تعالى، وكذبوا على الله من خلال كذبهم على رسوله ﷺ، وادعوا أن أكاذيبهم وحي يوحى. وكذلك الذين نقضوا عهد الله وميثاقه والذين ارتكبوا الكبائر، وتقاعسوا عن القتال أو الإنفاق في سبيل الله، وهؤلاء أولى من غيرهم بوصف الله تعالى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾.

كما أولت «السبل» التي نهى الله تعالى عن اتباعها في الآية الثانية، على أنها تعني اليهودية، والنصرانية، والمجوسية، وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات وفق مدرسة أهل الحديث والنسخ، حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية: «قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي تميل. روى الدارمي أبو محمد في مسنده بإسناد صحيح: أخبرنا عفان حدثنا حماد بن زيد حدثنا عاصم بن بهذلة عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال: «خط لنا رسول الله ﷺ يوماً خطاً»، ثم قال: «هذا سبيل الله» ثم خط خطوطاً عن يمينه وخطوطاً عن يساره ثم قال: «هذه سُبُلٌ على كل سبيل منها شيطان يدعو إليها» ثم قرأ هذه الآية «وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر بن عبد الله قال: «كنا عند النبي ﷺ فخط خطاً، وخط خطين عن يمينه، وخط خطين عن يساره، ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال هذا سبيل الله - ثم تلا هذه الآية - ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ «وهذه السُّبُلُ تعم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ في الفروع، وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام. هذه كلها عرضة للزلل، ومظنة لسوء المعتقد؛ قاله ابن عطية».

وهذا تأويل خاطئ، ذلك أنَّ الآية لم تحدد الفرقة الناجية، والقرآن يضع الذين فرقوا دينهم شيعاً وأحزاباً في سلة واحدة، ويتوعددهم جميعاً بالعذاب. والذين لم تفرق بهم السبل وفق المنهج القرآني، هم الذين لم يفرقوا بين سبيل الله تعالى، وسبيل رسوله ﷺ، ولا بين سبيل الله تعالى وسبيل المؤمنين، وجعلوها سبيلاً واحداً كما أمر الله تعالى بذلك. أما الذين تفرقت بهم السبل وجعلوها سبلاً ثلاث، فهم كالذين قالوا إنَّ الله ثالث ثلاثة. فكيف يكون سبيل الله غير سبيل رسوله ﷺ؟ وسبيله تعالى غير سبيل المؤمنين؟ فيتم الركون للرجال لمعرفة سبيل رسول الله ﷺ! ويتم الركون للأئمة والفقهاء لمعرفة سبيل المؤمنين! والله تعالى يقول: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾. إنَّ الذين جعلوا السبل سبيلاً واحداً كما أمرهم الله تعالى في الآية، لا ينبغي أن يحتكموا لغير كتاب الله تعالى عند الاختلاف بعد وفاة رسوله ﷺ، وحين يختلفون حول صحة حديث نُسب لرسوله ﷺ على سبيل المثال لا الحصر يعرضونه على القرآن، فلا يحتكمون للرجال للحكم بصحته من عدمه. ومن ثم فإنَّ من يحتكم لغير كتاب الله عند الاختلاف لا ينتسب للناجين من عذاب الله، وفقاً للقرآن، ووفقاً لهذه الآية.

وأول «اسم الموصول» في الآية الثامنة عشرة بعد المئة من سورة هود على أنه ينصرف إلى أهل السُّنة والجماعة؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية: «يخبر تعالى: أنه قادر على جعل الناس كلهم أمة واحدة من إيمان أو كفر؛ كما قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلَئِنَّكَ لَخَلْقُهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْيَحْنَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ وقوله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْلِفينَ﴾ أي: ولا يزال الخُلُفُ بين الناس في أديانهم واعتقادات مللهم ونحلهم ومذاهبهم وآرائهم، وقال عكرمة: مختلفين في الهدى، وقال الحسن البصري: مختلفين في الرزق، يسخر بعضهم بعضاً، والمشهور الصحيح الأول. وقوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾ أي: إلا المرحومين من أتباع الرسل الذين تمسكوا بما أمروا به من الدين، أخبرتهم به رسل الله إليهم، ولم يزل ذلك دأبهم، حتى كان النبي وخاتم الرسل والأنبياء، فاتبعوه وصدقوه ووازره، ففازوا بسعادة الدنيا والآخرة؛ لأنهم الفرقة الناجية؛ كما جاء في الحديث

المروي في المسانيد والسنن من طرق يشد بعضها بعضاً: «إن اليهود افترقت على إحدى وسبعين فرقة، وإن النصارى افترقت على اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النار إلا فرقة واحدة» قالوا: ومن هم يا رسول الله؟ قال: «ما أنا عليه وأصحابي» رواه الحاكم في مستدركه بهذه الزيادة، وقال عطاء: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ يعني: اليهود والنصارى والمجوس ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ يعني: الحنيفية، وقال قتادة: أهل رحمة الله أهل الجماعة، وإن تفرقت ديارهم وأبدانهم، وأهل معصيته أهل فرقة، وإن اجتمعت ديارهم وأبدانهم، وقوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ قال الحسن البصري في رواية عنه: وللاختلاف خلقهم، وقال مكي بن أبي طلحة عن ابن عباس: خلقهم فريقين.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الاختلاف المذكور في الآية يحيل إلى اختلاف السبل الذي تعرضنا له في الآية السابقة. ومن ثم فـ «الذين رحم ربك» تنصرف على نحو عام إلى الذين تمسكوا بالتنزيل ولم يختلفوا بعدما جاءتهم البيانات، أي لم تفرق بهم السبل كما أسلفنا. وتنصرف دلالتها على نحو خاص إلى الذين لم يفرقوا بين سبيل الله تعالى، وسبيل رسوله ﷺ، وسبيل المؤمنين، وجعلوها سبيلاً واحداً كما أمر الله تعالى بذلك. فلم يحتكموا لغير الله عند الاختلاف، ولم يتخذوا من أئمتهم وفقهائهم أرباباً من دون الله تعالى. أما الذين تفرقت بهم السبل وجعلوها سبلاً ثلاث، فهم، في تقديري، ليسوا ممن رحم ربك. ثم إن التأويل الذي أورده ابن كثير يقيّد المطلق ويخصص العام، فقول الله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾ قول عام، ويشمل اتباع كافة الرسل والأنبياء من آدم عليه أفضل الصلوات وأفضل السلام إلى اليوم. وإذا كان الله تعالى لم يقصر رحمته على أتباع دين سماوي معين، أو فرقة معينة، فلماذا يضيق المتأولون واسعاً؟

كذلك أول «ضمير الغائب» في الآية الثانية والثمانين من سورة طه: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾، على أنه ينصرف لأهل السنة والجماعة، كما قيل بأن دلالة الآية تنصرف إلى الاستقامة على مذهب السنة والجماعة؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره لهذه

الآية قوله: «وَأَيُّ لَفْفَارٍ لِمَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا» أي كل من تاب إلي، تبت عليه من أي ذنب كان، حتى إنه تاب تعالى على من عبد العجل من بني إسرائيل. وقوله تعالى: «تَابَ» أي: رجع عما كان فيه من كفر أو شرك أو معصية أو نفاق. وقوله: «وَأَمَنَ» أي: بقلبه. «وَعَمِلَ صَالِحًا» أي: بجوارحه. وقوله: «ثُمَّ اهْتَدَى» قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: أي: ثم لم يشكك. وقال سعيد بن المسيب: «ثُمَّ اهْتَدَى» أي: استقام على السنة والجماعة، وروي نحوه عن مجاهد والضحاك وغير واحد من السلف.

وهذا تأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام؛ فالآية تخبرنا بأن الله تعالى غفار لمن تاب وعمل صالحاً ثم اهتدى في المطلق، ودون قصر المهتدي على رسالة معينة أو فرقة أو مذهب معين. ثم إن الاهتداء في الآية، وأينما ورد في القرآن الكريم، ينصرف إلى الاهتداء للإسلام، وإلى صراط الله المستقيم، وليس إلى مذهب معين أو فرقة معينة. والقرآن، كما أسلفنا، عرض بالذين فرقوا دينهم شيعاً وأحزاباً، ودون أن يستثني منهم فرقة أو مذهباً أو أحداً، بل ووصمهم بالشرك، قال تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ (31) مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ جَزِئٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ»<sup>(1)</sup>. كما أن الاهتداء وفق المنهج القرآني، يقتصر على الذين استقاموا على أمر الله ولم تتفرق بهم السبل، فلم يتخذوا من أئمتهم وفقهائهم أرباباً من دون الله تعالى، ولم يحتكموا لغير الله عند الاختلاف، ولم يحرفوا الكلم عن مواضعه، ولم يكتموا ما أنزل الله تعالى.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 12)

التأويلات المتعلقة بنظرية الفرقة الناجية:

(1) سورة الروم، الآيتان: 31 - 32.

| الكَلِم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا<br>وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ<br>الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ <sup>(105)</sup><br>يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا<br>الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ<br>بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا<br>كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ | ولا تكونوا كالذين تفرقوا<br>واختلفوا من بعد ما جاءهم<br>البيّنات، وأولئك لهم عذاب<br>عظيم، <u>يوم تبيض وجوه أهل<br/>السنة والجماعة وتسود وجوه<br/>أهل البدعة والضلالة</u> ، فأما<br>الذين اسودت وجوههم<br>أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا<br>العذاب بما كنتم تكفرون . | ولا تكونوا كالذين تفرقوا<br>واختلفوا من بعد ما جاءهم<br>البيّنات، وأولئك لهم عذاب<br>عظيم، يوم تبيض وجوه الذين<br>اتبعوا ما أنزل الله، وتسود<br>وجوه الذين نبذوا ما أنزل الله<br>وراء ظهورهم، فأما الذين<br>اسودت وجوههم أكفرتم بعد<br>إيمانكم فذوقوا العذاب بما<br>كنتم تكفرون. |
| ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ<br>فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ<br>بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ<br>بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾   | وَأَنَّ طريق أهل السنة<br>والجماعة هو صراطي<br>المستقيم فاتبعوه ولا تتبعوا<br>سبل اليهود والنصارى<br>والمجوس أو<br>سبل أهل الأهواء والبدع<br>فتفرق بكم عن سبيله.  | وَأَنَّ هذا القرآن صراطي<br>مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا<br>سبلاً غيره فتفرق بكم عن<br>سبيله.   |
| ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً<br>وَّاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ <sup>(118)</sup> إِلَّا<br>مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾   | ولو شاء ربك لجعل الناس<br>أمة واحدة ولا يزالون مختلفين<br>إلا أهل السنة والجماعة<br>فهم من رحم ربك.   | ولو شاء ربك لجعل الناس أمة<br>واحدة ولا يزالون مختلفين إلا<br>من رحم ربك فتمسك<br>بالتنزيل.  |
| ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ<br>صَالِحَاتٍ أَهْتَدَى﴾   | وَأني لغفار لمن تاب وآمن<br>وعمل صالحاً ثم استقام على<br>منهج أهل السنة والجماعة.   | وَأني لغفار لمن تاب وآمن<br>وعمل صالحاً ثم اهتدى<br>«على إطلاقها».   |

## التعليق:

ليس ثمة أدنى شك في أَنَّ بدعة الفرقة الناجية لم يرد بشأنها شيء في القرآن ولا في الحديث، وأنَّ ما نسبته الخليفة معاوية للنبي ﷺ، فيما عُرف

بحديث افتراق الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة، كان يرمي إلى إيجاد سند شرعي للذين ساندوا الأمويين في الاستحواذ على الخلافة، وكذلك للأغلبية الصامتة التي لم تقاوم تحول الخلافة إلى ملك عضوض، يحاكي الأمبراطوريتين الرومانية والفارسية، والذين سماهم حديث معاوية «الجماعة» وهو وصف ينصرف للمذعنين لسلطة بني أمية، ويستبعد منها الخارجين على سلطانهم آنذاك كالشيعة والخوارج. والذين تمّ تصنيفهم سياسيًا بأهل البدعة والضلالة، كما تصنف أية سلطة معاصرة الخارجين عنها بالإرهابيين أو الزنادقة أو غيرها من الأوصاف، التي تهدف إلى شيطنتهم في مقابل تمجيد الذين يدعون لسلطتها.

والقرآن لم يحدد الفرقة الناجية، بل إنّه يضع الذين فرقوا دينهم شيئًا وأحزابًا في سلة واحدة، ويتوعدهم جميعًا بالعذاب. والذين لم تتفرق بهم السبل وفق المنهج القرآني، ولم يصمهم القرآن بالمشركين، ولم يتوعدهم بالعذاب هم الذين لم يفرقوا بين سبيل الله تعالى، وسبيل رسوله ﷺ، وسبيل المؤمنين. أمّا الذين تفرقت بهم السبل وجعلوها سبلاً ثلاث، فهم كالذين قالوا إنّ الله ثالث ثلاثة. فكيف يكون سبيل الله غير سبيل رسوله ﷺ؟ وسبيله تعالى غير سبيل المؤمنين؟ فيتمّ الركون للرواة لمعرفة سبيل رسول الله ﷺ! ويتمّ الركون للأئمة والفقهاء لمعرفة سبيل المؤمنين! والله تعالى يقول: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ (١).

إنّ الذين تمسكوا بالصراط المستقيم، ورفضوا أن تتفرق بهم السبل كما أمرهم الله تعالى في الآية، لا يحتكمون لغير كتاب الله تعالى عند الاختلاف، بعد وفاة رسوله ﷺ. وحين يختلفون حول صحة حديث نُسب لرسوله ﷺ على سبيل المثال لا الحصر يعرضونه على القرآن، ولا يحتكمون للرجال للحكم على صحة حديث ما من عدمه. ولا يتخذون من الأئمة والفقهاء أسوة لهم، فلا يقلدون غير رسول الله ﷺ. ومن هناك فإنّ الذين يحتكمون لغير كتاب الله عند الاختلاف والذين يتخذون من أئمتهم أربابًا من دون الله تعالى لا ينتسبون للناجين من عذاب الله، وفقًا للقرآن.

ولا يجوز، في تقديري، الحكم بأن فرقة ما هي الفرقة الناجية وذلك لسببين: الأول أن الفرقة الناجية، هذا إن سلمنا بوجود فرقة ناجية، لا يملك تحديدها غير الله تعالى، ذلك أن الله تعالى هو أعلم بمن اهتدى، قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى﴾<sup>(1)</sup>. والثاني أنه لا وجود لفرقة ناجية فالفرق جميعها ساهمت في تفريق الدين، وتكريس الشرك؛ حيث قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(2)</sup> ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلٌّ جَزَبَ بِمَا لَدَيْهِمْ فِرْحُونًا﴾<sup>(2)</sup>. ثم إن أهل الفرق اتخذوا من أئمتهم وفقهائهم أرباباً من دون الله تعالى، وفقاً لحديث عدي بن حاتم الذي فسر لنا دلالة الآية: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾<sup>(3)</sup>. ووفقاً لذلك فإن الناجين من المسلمين، هم على الأرجح أفراد وليسوا فرقاً، وينتمون إلى الذين لم يفرقوا دينهم شيعاً وأحزاباً فلم يقلدوا إماماً أو فقيهاً، وتحروا في كل مسألة عرضت لهم حكم الله تعالى فيها، دون الركون على نحو دائم لرأي إمام واحد أو فقهاء مذهب واحد، حتى يتجنبوا اتخاذ الأرباب من دون الله تعالى. ومع ذلك أصّر أئمة وفقهاء كل فرقة من الفرق على أن فرقته هي الفرقة الناجية، وهم يتلون كتاب الله الذي يصممهم بالشرك، فيغمضون أعينهم عن حكم الله تعالى عليهم، كما يفعل المغمى عليه من هول الخطر الذي يتعرض إليه، أو كما تفعل النعامة حين تغرز رأسها في الرمال ليتوهما زوال الخطر وهو محقق بهما.

وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي تناولناها آنفاً، على نحو يظهر اتباع أهل الحديث والنسخ «أهل السنة والجماعة» على أنهم الفرقة الناجية؛ حيث أولت «الوجوه التي ستبيض» في الآية الأولى على أنها وجوه أهل السنة والجماعة، والوجوه التي ستسود هي وجوه أهل البدعة والفرقة أي الفرق الأخرى. وأولت «السبل» التي نهى الله تعالى عن اتباعها في الآية الثانية، على

(1) سورة النجم، الآية: 30.

(2) سورة الروم، الآية: 32.

(3) سورة التوبة، الآية: 31.



أنّها تنصرف إلى اليهودية والنصرانية والمجوسية، وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات أيّ الفرق الأخرى. كما أوّل «اسم الموصول» في الآية الثامنة عشرة بعد المئة من سورة هود على أنّه ينصرف إلى أهل السُّنة والجماعة، كذلك أوّل «ضمير الغائب في الآية الثانية والثمانين من سورة طه على أنّه من ينتمي لأهل السُّنة والجماعة. وذلك لتعزيز نظرية الفرقة الناجية التي تدعي كل فرقة أنّها هي! على طريقة ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾.

## - الثالث عشر -

### التأويلات المتعلقة بنظرية رؤية الله تعالى

أول أهل الحديث والنسخ، الذين يعتقدون في إمكانية رؤية أهل الجنة لله تعالى، الآيات:

1. ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٦﴾ إِلَىٰ ذَٰلِكَ نَظَرُكُمْ﴾<sup>(3)</sup>.

على أنها تعني النظر في وجه الله سبحانه وتعالى.

1. تأويل آية ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾: أول أهل الحديث والنسخ، الذين يعتقدون في رؤية أهل الجنة لله سبحانه وتعالى، كلمتي «زيادة والمزيد» في الآيتين السادسة والعشرين من سورة يونس والخامسة والثلاثين من سورة ق: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾، على أنها تعني النظر في وجه الله سبحانه وتعالى؛ حيث أورد القرطبي في تفسيره الجامع: «قوله تعالى ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ روى من حديث أنس قال: سئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى: ﴿وَزِيَادَةٌ﴾ قال: للذين أحسنوا العمل في الدنيا لهم الحسنى وهي الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله الكريم. وهو قول أبي بكر الصديق وعلي بن

(1) سورة يونس، الآية: 26.

(2) سورة ق، الآية: 35.

(3) سورة القيامة، الآية: 22.

أبي طالب في رواية». ويورد القرطبي روايات أخرى تعزز هذا التأويل، لا ضرورة لذكرها ويمكن الرجوع إليها في نفس الموضع.

2. تأويل آية ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾: أول أهل الحديث والنسخ، الذين يعتقدون في رؤية أهل الجنة لله سبحانه وتعالى، كلمة «المزيد» في الآية الخامسة والثلاثين من سورة ق على أنها تنصرف إلى النظر في وجه الله تعالى؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية: «قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا﴾ يعني ما تشتهيهم أنفسهم وتلد أعينهم ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ من النعم مما لم يخطر على بالهم. قال أنس وجابر: المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف. وقد ورد في أخبار مرفوعة إلى النبي ﷺ في قوله تعالى ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ قال: الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم. وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام قالوا أخبرنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال: تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كتيب من كافور أبيض فيكونون منه في القرب. قال ابن المبارك: على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا».

والتأويل خاطئ في الآيتين، ذلك أنه تعالى لا تدركه الأبصار؛ حيث قال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾<sup>(1)</sup>، وقال أيضاً: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ، قَالَ رَبِّ أَرِنِي إِلَيْكَ قَالَ لَنُورِنِّي وَلَكِن انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ، فَسَوْفَ نُرِيَنَّكَ فُلْمًا تَجَلَ رَبُّهُ، لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُنْتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(2)</sup>، كما قال عز وجل: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

والزيادة في الآيتين لا ينبغي أن نتجاوز دلالتها المعجمية، وهي في هذا السياق الزيادة في الثواب، دون أن نجهد أنفسنا في طبيعة هذه الزيادة. والأحاديث التي استشهد بها في هذا الموضع لا تستقيم، وذلك للأسباب

(1) سورة الأنعام، الآية: 103.

(2) سورة الأعراف، الآية: 143.

(3) سورة البقرة، الآية: 55.

التالية: إنها تتناقض مع الآيات التي تناولناها آنفاً، وإن صيغة النظر إلى الله بلا كيف، هي من أقوال الإمام مالك، ولم تكن سائدة بين الصحابة لترد على لسان أنس أو جابر رضي الله عنهما. بالإضافة إلى أن القول بأن الله سبحانه وتعالى يبرز لأهل الجنة، كل يوم جمعة، في كتيب من كافور أبيض، لا تستقيم مع عقيدة المسلم في الله سبحانه وتعالى وأسمائه وصفاته، فكيف يبرز الله في كتيب أبيض، وكيف يمكن أن يحيط بالله سبحانه وتعالى شيئاً أو كتيباً!

3. تأويل آية ﴿وَجُودٌ يُؤْمِرُ نَاصِرَةٌ﴾ (٣٢) إِلَى رَيْهَا نَاطِرَةٌ: أول أهل الحديث والنسخ الذين يعتقدون في رؤية أهل الجنة لله سبحانه وتعالى، الآية الثانية والعشرين من سورة القيامة: ﴿وَجُودٌ يُؤْمِرُ نَاصِرَةٌ﴾ (٣٢) إِلَى رَيْهَا نَاطِرَةٌ، على أنها تعني النظر في وجه الله سبحانه وتعالى؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «حدثنا أبو كُريب، قال: ثنا الأشجعي، عن سفيان، عن ثوير، عن مجاهد، عن ابن عمر، قال: «إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى ملكه وسُورِهِ وخدمه مسيرة ألف سنة، يرى أقصاه كما يرى أدناه، وإن أرفع أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى وجه الله بكرة وعشية».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه تعالى لا تدركه الأبصار، قال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾، وقال أيضاً: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيَّ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِيَّ فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، كما قال: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ فَاخْذُكُمُ الصُّعْفَةَ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ﴾. كما لم يتخذ سرراً فكيف يتخذ سرراً من لا تأخذه سنة ولا نوم: ﴿لَا تَأْخُذُكُمْ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ <sup>(١)</sup>. أما قول الله تعالى: ﴿إِلَى رَيْهَا نَاطِرَةٌ﴾ فلا تتجاوز دلالته إلى ربهتا متطلعة. لكن المأزق الذي وقع فيه أهل الحديث والنسخ هو الاحتكام للرواة، واعتبار رواياتهم وحياً يوحى؛ فكيف لا يشتون لله تعالى ما ورد على لسان الرواة؟

(١) سورة البقرة، الآية: 255.

## خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 13)

التأويلات المتعلقة بنظرية رؤية الله تعالى:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|--|---|
| ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنٍ وَزِيَادَةٌ﴾                     | للذين أحسنوا الحسنى<br>والنظر في وجه الله الكريم.          | للذين أحسنوا الحسنى وأكثر.                                  |
| ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾                | لهم ما يشاءون فيها ولدينا<br>لهم النظر في وجه الله الكريم. | لهم ما يشاءون فيها ولدينا<br>لهم أكثر مما يشاءون.           |
| ﴿وَجُوهٌ يُّوْهَىٰ نُورُهُ نَاصِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ | وجوه يومئذ ناضرة تنظر في<br>وجه ربها الكريم.               | وجوه يومئذ ناضرة تتطلع إلى<br>ربها سبحانه وتعالى عما يصفون. |

## التعليق:

حين قال أئمة وفقهاء مدرسة أهل الحديث والنسخ بأنهم يشبّون الله تعالى ما ثبته لنفسه، أصابوا في تقديري كما لم يصب الآخرون. ذلك أنهم لو تقيّدوا بذلك لأفلحوا، كما يمكن أن يُفلح كل من يحتكم لكتاب الله تعالى ولا يحتكم لغيره. غير أنهم فعلوا كما يفعل الذين صاغوا الدساتير «الليبرالية» المعاصرة التي تمنح السيادة للشعب في أول مادة من مواد الدستور، ثم تتولى بقية المواد نزعها من الشعب لتمنحها لإقطاعيي المال، الذين حلوا محل إقطاعيي الأرض بعد الثورة الفرنسية. والمأزق الذي وقع فيه أهل الحديث والنسخ هو الاحتكام للرواية، فشبّثوا لله ما وصفه به الرواة والوضّاع فأخطأوا النجعة؛ ذلك أنهم اعتبروا رواياتهم وحياً يوحى؛ فكيف لا يشبّثون لله تعالى ما ورد على لسان الرواة؟ من أنه تدركه الأبصار، رغم الآيات التي تؤكد استحالة ذلك، حيث قال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾<sup>(1)</sup>، وقال أيضاً: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ. قَالَ رَبِّ أَرِنِي قَالَ لَنْ رَرْنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرْنِي فَمَا يَخْبَىٰ رَبُّهُ. لِلْجَبَلِ

(1) سورة الأنعام، الآية: 103.

جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُنْتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ<sup>(1)</sup>، كما قال: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْسُكُنَا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّيْقَةُ وَأَنْتُمْ تُنْظَرُونَ<sup>(2)</sup>﴾.

وأن له سبحانه وتعالى سرراً رغم أنه لا تأخذه سنة ولا نوم: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ<sup>(3)</sup>﴾. وأنه يكشف عن ساقه يوم القيامة! وأنه يضع رجله في النار فتقول قط قط! رغم أنه ليس له كفؤاً أو مثيلاً: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ<sup>(4)</sup>﴾. وأنه ينزل إلى السماء الدنيا في الثلث الأخير من الليل ليسمع دعاء عباده ويغفر لهم! رغم أنه العلي والمشهود له بالعلو، فلا ينزل: ﴿وَهُوَ أَعْلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ<sup>(5)</sup>﴾، وأنه السميع، فلا يقترب ليسمع: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ<sup>(6)</sup>﴾، ولم يدركوا بأن الثلث الأخير من الليل لا ينقطع عن الأرض، ويتنقل كالشروق والغروب مع دوران الأرض حول نفسها من أقطار إلى أخرى دون انقطاع. وفاتهم بأن الشياطين كانت توحى للرواة زخرف القول ليجادلوا به الحق، قال تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءَهُمْ لِيُجْدِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ<sup>(7)</sup>﴾. فوقعوا في الشرك في الأسماء والصفات حين احتكموا للرواة. ولم يتقيدوا بقولهم النجع: «إنهم لا يثبتون لله إلا ما ثبته لنفسه» سبحانه وتعالى عما يصفون. وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي عرضناها آنفاً، على نحو يعزز نظرية رؤية أهل الجنة لله تعالى؛ حيث أولت الزيادة في الحسنی في الآية الأولى، على أنها تعني النظر في وجه الله سبحانه وتعالى، وأولوا كلمة «المزيد» في الآية الثانية على أنها تنصرف إلى النظر في وجه الله تعالى، كما أولت الآية الثالثة على أنها تنصرف إلى أن الوجوه النضرة ستظهر في وجه ربها في الجنة غدواً وعشيا!

(1) سورة الأعراف، الآية: 143.

(2) سورة البقرة، الآية: 55.

(3) سورة البقرة، الآية: 255.

(4) سورة الشورى، الآية: 11.

(5) سورة البقرة، الآية: 255.

(6) سورة الشورى، الآية: 11.

(7) سورة الأنعام، الآية: 121.

## - الرابع عشر -

### التأويلات المتعلقة بنظرية أفضلية المسلمين على العالمين

#### أ. التأويلات المتعلقة بنظرية خير أمة:

أول أهل الحديث والنسخ، الذين يرون بأن المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ هم خير أمة عند الله، على شاكلة اليهود والنصارى الذين قالوا: ﴿مَنْ أَمْنُوا اللَّهَ وَأَجَبُوا﴾<sup>(1)</sup>، الآيات:

1. ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>(2)</sup>.
2. ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾<sup>(3)</sup>.
3. ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾<sup>(4)</sup>، ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(5)</sup>.
4. ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾<sup>(6)</sup>.
5. ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾<sup>(7)</sup>.

(1) سورة المائدة، الآية: 18.

(2) سورة البقرة، الآية: 143.

(3) سورة آل عمران، الآية: 110.

(4) سورة آل عمران، الآية: 19.

(5) سورة آل عمران، الآية: 85.

(6) سورة الأعراف، الآية: 181.

(7) سورة فاطر، الآية: 32.

على أنها تعزز نظرية ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾، والتي وسعوا دلالاتها حتى شملت كل من قال بأنه مسلم منذ بعثة محمد ﷺ وحتى قيام الساعة! فأولت دلالة الآية الثالثة والأربعين بعد المئة من سورة البقرة على أنها تعني شهادة المسلمين لنوح ﷺ على تبليغه قومه؛ حيث أورد البخاري حديثاً نسبته إلى أبي سعيد الخدري قال فيه: «قال رسول الله ﷺ: يُجاء بنوح يوم القيامة فيقال له هل بلغت؟ فيقول نعم يا رب، فتسأل أمته هل بلغكم فيقولون ما جاءنا من نذير، فيقول: من شهودك؟ فيقول: محمد وأمته. فيجاء بكم فتشهدون. ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ قال: عدلاً ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>(1)</sup>.

#### والتأويل خاطئ وذلك للأسباب التالية:

أ. كيف يمكن لمن لم ير أن يشهد على ما لم ير؟ إن الأمر أشبه بمسرحية شاهد ما شافش حاجة! الهزلية المصرية، فكيف يمكن لأمة أن تشهد على أمة سبقتها بآلاف السنين؟ قال المتأولون بأنهم علموا من خلال القرآن. وإذا كان ذلك كذلك، فلماذا لا يشهد عليهم القرآن وكفى بالله شهيداً عليهم.

ب. تناقض الحديث مع القرآن؛ حيث يقول تعالى على لسان المسيح: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَّا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُتِبَ أَنَّكَ الْقَرِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾<sup>(2)</sup>. وهو ما يعني أن المسيح ﷺ قصر شهادته على الفترة التي كان فيها بين ظهرائي بني إسرائيل.

ت. إن قول الله تعالى: ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾، لا يعني أن يشهد المسلمون على ما لم يشهدوه، وما لم يروه رأي العين. بل ينصرف إلى إحدى دالتين: الأولى حين تقتصر دلالة الأمة على قرن النبي ﷺ ومعاصريه، فتقتصر شهادتهم على معاصريهم ممن شهدوا أعمالهم دون

(1) انظر صحيح البخاري، كتاب التوحيد، باب ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾، ح 7349.

(2) سورة المائدة، الآية: 117.



غيرهم. والثاني حين تنسحب دلالة الأمة على القرون جميعاً من البعثة النبوية وحتى قيام الساعة، فيشهد كل جيل أو قرن من المسلمين على الأجيال أو القرون المعاصرة لهم من الناس، وكذلك النبي ﷺ تقتصر شهادته على قرنه أو معاصريه دون غيرهم. والدلالة الأولى هي الأرجح في تقديري ذلك أن دلالة الأمة لا تنصرف إلى قرون عديدة، بل تقتصر على قرن واحد، والله تعالى أعلم.

والتأويل يرمي واضعوه إلى الإعلاء من شأن المسلمين من أتباع النبي ﷺ، على شاكلة نظرية «شعب الله المختار» اليهودية؛ حيث يرون بأن أمة الإسلام خير أمة أخرجت للناس، ومن هناك ستكون شاهدة على غيرها من الأمم، بما في ذلك الأمم غير المعاصرة لها! وهذا إدراك خاطئ لدلالة الأمة ودلالة الآية في ذات الوقت. ويخضع هذا التأويل آيات الله لمشيئة البشر، حيث شاء بعض المسلمين من أتباع محمد ﷺ، تغذية هذا الشعور بالأفضلية والتميز على أتباع بقية الأنبياء ﷺ، فنصبوا أنفسهم شهداء على الأمم الأخرى من دون أنبيائهم ورسلمهم وصالحهم. وهو ما يناقض الآيتين السادسة عشرة بعد المئة والسابعة عشرة بعد المئة من سورة المائدة: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْصِي أَمْرًا مَرِيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُخِي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عِلْمُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾، وفي هاتين الآيتين، لم يدع المسيح ابن مريم أنه كان شهيداً على قومه أو أتباعه بالغيب بعد موته، كما فعل المتأولون الذين جعلوا من أنفسهم شهداء على قوم نوح ﷺ، وهم حين كذب نوحاً ﷺ قومه كانوا مجرد نطفٍ في أصلاب أجدادهم، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾، فلا يجوز أن يشهد المسلم بما لم ير. ولذلك لم يُسأل المسلمون من أتباع محمد ﷺ - في الآيتين من سورة المائدة أعلاه - عن صنيع أتباع المسيح ﷺ، بل سُئل المسيح ﷺ عن ذلك، ولم يشهد المسيح ﷺ على من لم يعاصر، من الذين قالوا إنهم أتباعه.

أما الرواية التي تُسبت لأبي سعيد الخدري، فهي لا تعدو كونها تحريفاً

للكلم عن مواضعه بل وكذباً صريحاً على الله سبحانه وتعالى، يقول فيه تعالى ما لم يقل، ويُنسب إليه فيه ما لا يجوز نسبته لقاض جائر، يستمع لشهادة شاهد غائب لم يحضر الواقعة، على طريقة المسرحية الفكاهية المصرية «شاهد ما شافش حاجة». ثم إن الحوار المزعوم بين الله سبحانه وتعالى والمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ لا يستقيم، حتى لو سلمنا جدلاً بحدوث واقعة الشهادة، فالمسلمون وهم يستقون شهادتهم من كتاب الله كما يقول الحديث، لا يشيرون في إجابتهم كما أشار عيسى ﷺ، إلى أن السائل سبحانه وتعالى أعلم من المسؤول. والمستساغ نصاً وعقلاً في مسألة شهادة المسلمين على غيرهم، هو أن يكون المسلمون شهداء على معاصريهم دون غيرهم وفق الآيتين أعلاه.

وأولت دلالة الآية العاشرة بعد المئة من سورة آل عمران على أنها تعني كافة المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، وأنهم خير الناس للناس يجبرونهم على الإسلام؛ حيث أورد ابن كثير في معرض تفسيره للآية: «عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قال: هم الذين هاجروا مع رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة. والصحيح أن هذه الآية عامة في جميع الأمة، كل قرن بحسبه، وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله ﷺ، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم». كذلك روى البخاري حديثاً نسبته إلى أبي حازم قال فيه: «عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قال خير الناس للناس، تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا الإسلام»<sup>(1)</sup>.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن الآية لا تنصرف إلى كافة المسلمين من أتباع محمد ﷺ، بل هي تقتصر على دائرة ضيقة من صحابته رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، قد لا تتجاوز عدد حواربي عيسى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفي أحسن الفروض لا تتجاوز الصحابة وفق تأويل ابن عباس أعلاه أو تعريف سعيد بن المسيب، وهو ما ذهب إليه الشيخ محمد عبدة في تفسيره للآية، حيث يقول محمد رشيد رضا في تفسير المنار ناقلاً كلام الإمام: «قال الأستاذ الإمام ما معناه: هذا الوصف يصدق على

(1) انظر صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن - باب ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾، ح 4281.

الذين خوطبوا به أولاً، وهم النبي - ﷺ - وأصحابه الذين كانوا معه - عليهم  
الرضوان -، فهم الذين كانوا أعداء فألف الله بين قلوبهم فكانوا بنعمته إخواناً،  
وهم الذين اعتصموا بحبل الله ولم يتفرقوا في الدين فيذهبوا فيه مذاهب  
تتعصب لكل مذهب شيعة منهم، وهم الذين كانوا يأمرن بالمعروف وينهون  
عن المنكر لا يخاف في ذلك ضعيف قوياً، ولا يهاب صغير كبيراً، وهم  
المؤمنون بالله ذلك الإيمان الذي استولى على عقولهم وقلوبهم ومشاعرهم،  
وملك أزمه أهوائهم حتى كان هو المسير لهم في عامة أحوالهم - ذلك الإيمان  
الذي بين - سبحانه - خواصه وصفاته في آيات كثيرة، وظهرت فوائده وآثاره في  
تغيير هيئة الأرض على أيديهم - ذلك الإيمان الذي قال - تعالى - في أهله:  
﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾<sup>(1)</sup> وقال فيهم: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ  
وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾<sup>(2)</sup> إلى قوله:  
﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾<sup>(3)</sup> وقال فيهم: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي  
صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾<sup>(4)</sup> إلى آخر الآيات التي تحقق معناها ومعنى أمثالها في أولئك  
الأصحاب الذين كانوا مع الرسول ﷺ<sup>(5)</sup>. كما أنه لا علاقة للآية بإجبار  
الناس على الدخول في الإسلام، فهي تكتفي بتحديد سمات ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ  
لِلنَّاسِ﴾؛ والتي حصرتها في الإيمان بالله، والأمر بالمعروف والنهي عن  
المنكر، فلا تحتل دلالة الآية القول بأنها تعني إجبار الناس على الدخول في  
الإسلام، حيث لم يأمر الله تعالى ولا رسوله ﷺ بإجبار الناس على الدخول  
في الإسلام: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾<sup>(6)</sup>.

ومن هناك فالتأويل الذي أورده كل من ابن كثير والبخاري لا يستقيم،

(1) سورة الحجرات، الآية: 15.

(2) سورة الأنفال، الآية: 2.

(3) سورة الأنفال، الآية: 4.

(4) سورة المؤمنون، الآيتان: 1 - 2.

(5) انظر محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج: 4، ص: 48.

(6) سورة البقرة، الآية: 256.

ولا يتجاوز كونه إلباساً للحق بالباطل، ولياً لعنق النص القرآني لإخضاعه لنظريات البشر، حيث أراد المبطلون إخضاع هذه الآية لنظريتي «خير أمة أخرجت للناس»، و«نظرية السيف» التي تقول: بأن الله تعالى أمر المسلمين بإجبار الناس على الدخول في الإسلام.

وأولت «الأمة التي تهدي إلى الحق» في الآية الحادية والثمانين بعد المئة من سورة الأعراف، على أنها تنصرف إلى المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، بل وتقتصر عليهم؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «يقول تعالى ذكره: ومن الخلق الذين خلقنا أمة، يعني جماعة يهدون، يقول: يهتدون بالحق وبه يُعْدَلُونَ يقول: وبالحق يقضون وينصفون الناس. كما قال ابن جريج. حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثني حجاج، عن ابن جريج، قوله: ﴿أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ قال ابن جريج: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ، قال: «هذه أمتي» قال: «بالحق يأخذون ويعطون ويقضون» حدثنا محمد بن عبد الأعلى، قال: ثنا ابن ثور، عن معمر، عن قتادة: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾. حدثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة، قوله: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ بلغنا أن نبي الله ﷺ يقول إذا قرأها: «هذه لكم وقد أعطي القوم بين أيديكم مثلها، ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾».

وتتفق الروايات التي أوردها المفسرون بالمأثور على أن الأمة المقصودة هي أمة المسلمين من أتباع محمد ﷺ، وهو تقييد لمطلق استعانت مدرسة الحديث لتعزيته بحديث نُسب إلى ابن جريج تارة وإلى قتادة تارة أخرى. غير أنه ليس ثمة في الآية ولا الآيات السابقة أو اللاحقة لها ما يقصرها على المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ. بل إن صيغة «مما خلقنا» تتسع لكل الأمم التي خصها الله تعالى بالرسول ﷺ. والتأويل يرمي إلى غايتين: الأولى قصر دلالة الآية على المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ دون غيرهم من أتباع بقية الرسل ﷺ. والثانية سحب دلالة الأمة على المتأخرين من المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، حتى تشمل أتباع مدرسة أهل الحديث والنسخ. غير أنه حتى إذا سلّمنا جدلاً بأن دلالة الآية تشمل

صحابه رسول الله ﷺ وفق تعريف سعيد بن المسيب، أو حتى بدلالة أوسع لتشمل قرنه ومعاصريه، فإنها حتمًا لا تنصرف إلى كل المسلمين من أتباعه ﷺ، كما تذهب مدرسة أهل الحديث والنسخ.

ودعنا هنا نتعرض للأسلوب المستخدم لتحريف دلالة آيات الذكر الحكيم المتناقضة مع نظريات مدرسة أهل الحديث والنسخ وكتمانها؛ حيث يبدأ الأمر بتهميش التأويل الصحيح للآية، وهذا لا يعني بأن كتب أهل الحديث والنسخ المعنية بالتفسير بالمأثور تُسقط التأويل الصحيح تمامًا، وإنما تورده ضمن روايات عديدة دون أن تعطيه أهمية تذكر، بل غالبًا ما يتم ترجيح التأويل الذي يخدم النظريات والعقائد التي تتبناها المدرسة، وعادة ما يكمل المهمة فقهاء المدرسة الذين يهملون التأويل الصحيح، لمصلحة التأويل الذي يخدم تلك العقائد والنظريات. أما الخطوة الأخيرة إن لم تجد محاولات تحريف الدلالة نفعًا، فهي القول بأن الآية منسوخة وذلك بالبحث عن آية تخالفها ظاهرًا ليقال بأنها قد نسختها. وكذلك أول «الإسلام» في الآيتين التاسعة عشرة والخامسة والثمانين من سورة آل عمران على أنه يقتصر على رسالة محمد ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان قوله: «حدثني المشي، قال: ثنا أبو صالح، قال: حدثني معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّارِئَ وَالنَّصَارَى﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا هُمْ يَخْرُجُونَ﴾. فأنزل الله تعالى بعد هذا: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾. وهذا الخبر يدل على أن ابن عباس كان يرى أن الله جل ثناؤه كان قد وعد من عمل صالحًا من اليهود والنصارى والصابئين على عمله في الآخرة الجنة، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن الإسلام وفقًا للقرآن يشمل كافة الأديان التي تستند إلى التنزيل، أو التي هي من عند الله تعالى، فدين الله وفقًا للقرآن دين واحد وهو الإسلام، وإن منحه الناس تسميات مختلفة كاليهودية والنصرانية أو غيرها؛ حيث يقول الله تعالى في محكم كتابه العزيز: ﴿إِذْ قَالَ لَرَبِّهِ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (131) وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى

لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ»<sup>(1)</sup>، «فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَكَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ»<sup>(2)</sup>، «فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»<sup>(3)</sup>، «وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَاقًّا إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرْقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتَ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ»<sup>(4)</sup>.

أما تأويل «الإسلام» على أنه يقتصر على رسالة محمد ﷺ، فهو يهدف إلى سحب الاعتراف بالرسالات السماوية السابقة، والقول بنسخها وبكفر أتباعها، حتى يوضع السيف في رقابهم ولا يقف اعتناق المسيحية أو اليهودية في بلد ما، حائلًا دون تطبيق تأويلهم الخاطئ لآية السيف، وحتى يسوغوا غزوهم لقياصرة بني أمية وبني العباس، ولكافة المستفيدين من تمدد الإمبراطوريتين الأموية والعباسية. ثم القول الذي نسب لابن عباس بأن الآية قد نسخت، وأن الله جلّ ثناؤه كان قد وعد من عمل صالحًا من اليهود والنصارى والصائبين على عمله في الآخرة الجنة، ثم نسخ ذلك بقوله: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ»<sup>(5)</sup>، فهو قول لا يجوز في حق الله تعالى فالله لا يخلف وعده ولا يُبدل القول عنده. ثم إنّ محاولة وضع أهل الكتاب في خانة واحدة وهي خانة الكفر، وذلك بذريعة الكفر بالنبي محمد ﷺ يهدف إلى إخفاء التصنيف الإلهي لأهل الكتاب الذي صنفهم إلى مؤمنين وكافرين، وهذا التصنيف يسبق مسألة إيمانهم بما أنزل على النبي محمد ﷺ؛ فأهل الكتاب هم كمسلمي هذا الزمان منهم المؤمن الرباني والمتمسك بالكتاب الذي أنزل على رسولهم ﷺ، ومنهم الكافر الذي ينبذ كتاب الله وراء ظهره ويتمسك بأقوال الأخبار والرهبان، قال تعالى: «أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ

(1) سورة البقرة، الآيتان: 131 - 132.

(2) سورة آل عمران، الآية: 52.

(3) سورة يونس، الآية: 72.

(4) سورة يونس، الآية: 90.

إِنَّ كِتَابَ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَمَهُمْ مُعْرِضُونَ<sup>(1)</sup>، وقال أيضًا: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتَ اللَّهِ فَإِذَا دُخِلَ عَلَيْهِمُ النُّجُومُ قَالُوا هَؤُلَاءِ هِيَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي كُذِّبَتْ عَنْكُمْ وَإِنَّا لَنَافِلُ فِيهَا وَلَئِن لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ فِى السَّمَاءِ لَأَنزِلُ عَلَيْكُمْ حَافِزًا فَنُدَفَعَكُمْ أَفْوَاجًا وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَلِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ<sup>(2)</sup>﴾، غير أن المتأولين أرادوا جمعهم على الكفر وبذريعة كفرهم بمحمد ﷺ، حتى لا يتبين المسلمون مغبة ما هم فيه من محاكاة أهل الكتاب، الذين نبذوا التوراة والإنجيل إلى أقوال الأخبار والرهبان، حين نبذوا هم أيضًا القرآن إلى أقوال الرواة، وأقوال الأئمة والفقهاء.

وأول ﴿الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ في الآية الثانية والثلاثين من سورة فاطر على أنهم المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ وعلى أنهم جميعًا سيدخلون الجنة؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان: «اختلف أهل التأويل في معنى الكتاب الذي ذكر الله في هذه الآية أنه أورثه الذين اصطفاهم من عباده، ومن المصطفون من عباده، والظالم لنفسه، فقال بعضهم: الكتاب: هو الكتب التي أنزلها الله من قبل الفرقان، والمصطفون من عباده: أمة محمد ﷺ، والظالم لنفسه: أهل الإجماع منهم. ذكر من قال ذلك حدثنا علي، قال: ثنا أبو صالح، قال: ثني معاوية، عن علي، عن ابن عباس، قوله: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ﴾ إلى قوله: ﴿الْفَضْلَ الْكَبِيرُ﴾ هم أمة محمد ﷺ، ورثهم الله كل كتاب أنزله، فظالمهم يغفر له، ومقتصدهم يحاسب حسابًا يسيرًا، وسابقهم يدخل الجنة بغير حساب. حدثنا ابن حميد، قال: ثنا الحكم بن بشير، قال: ثنا عمرو بن قيس، عن عبد الله بن عيسى، عن يزيد بن الحارث، عن شقيق، عن أبي وائل، عن عبد الله بن مسعود أنه قال: هذه الأمة ثلاثة أثلاث يوم القيامة: ثلث يدخلون الجنة بغير حساب، وثلث يحاسبون حسابًا يسيرًا، وثلث يجيئون بذنوب عظام، حتى يقول: ما هؤلاء؟ وهو أعلم تبارك وتعالى، فتقول الملائكة: هؤلاء جاؤوا بذنوب عظام إلا أنهم لم يشركوا بك، فيقول الرب: أدخلوا هؤلاء في سعة رحمتي. وتلا عبد الله هذه الآية: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾.

(1) سورة آل عمران، الآية: 23.

(2) سورة آل عمران، الآيتان: 113 - 114.

والتأويل نصفه صائب ونصفه خاطئ، حيث ورث المسلمون من أهل القرآن الكتاب، غير أن القول بأنهم سيدخلون الجنة جميعاً لا يستقيم، فالظالم لنفسه تنصرف إلى المشرك والكافر وإن انتمى لدين سماوي، ولا يمكن للمشرك والكافر أن يدخل الجنة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيهِمْ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا قَالُوا لَيْكَ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾<sup>(1)</sup>، ﴿الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا لَسَاءَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿28﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فليَنَسْ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾<sup>(2)</sup>. ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿12﴾ أَفَى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ﴿13﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ﴾<sup>(3)</sup>، ومن هنالك فالقول بأن «الظالم لنفسه» يُغفر له قول بعيد عن الصواب، والملاحظ أن مدرسة أهل الحديث والنسخ تصور الناس على أنهم ينتمون إلى أربع دوائر لا تتقاطع: دائرة الكفار والمشركون، ودائرة أهل الكتاب، ودائرة المسلمين، ودائرة المنافقين. ثم جسدوا الفئة الأخيرة في منافقي المدينة، وتعاملوا مع ظاهرة النفاق على أنها ظاهرة مؤقتة، وتقتصر على منافقي المدينة. وهو ما جعلهم يستبعدون أن ينزلق المسلمون، أو حتى بعض المسلمين إلى الشرك أو الكفر أو النفاق، ونسوا أن غالبية أهل الكتب السابقة تولوا عن دينهم، فكفر بعضهم وأشرك بعضهم الآخر، دون أن يتنازلوا عن وصفهم بالمؤمنين، فالذين كذبوا على الله تعالى منهم، والذين حرفوا الكلم عن مواضعه، والذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة، لم يقولوا إننا لسنا يهوداً أو مسيحيين أو نصارى، وعلى نفس الشاكلة فإن الذين حرفوا الكلم عن مواضعه، وكتبوا ما أنزل الله بأدعاء نسخه من المسلمين يتسمون بالمسلمين، بل وقد يقدمون أنفسهم على أنهم الفئة الناجية. ومن هناك أول هؤلاء آيات القرآن التي تشير إلى تولي المسلمين عن الدين، وانزلاقهم إلى الشرك أو الكفر أو النفاق، على أنهم سيغفر لهم أو أنها تنصرف إلى غير المسلمين.

(1) سورة النساء، الآية: 97.

(2) سورة النحل، الآيتان: 28 - 29.

(3) سورة الدخان، الآيات: 12 - 14.



خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 14 - أ)

التأويلات المتعلقة بنظرية خير أمة:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|--|---|--|
| ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ (١٢) <b>أَنَّ لَهُمُ الذِّكْرَ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ</b> (١٣) <b>وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا</b> | وكذلك جعلنا المسلمين من أتباع النبي محمد أمة وسطًا ليكونوا شهداء على الأمم الأخرى منذ نزول آدم عليه السلام إلى الأرض وحتى قيام الساعة! ويكون النبي محمد عليهم شهيدًا. | وكذلك جعلناكم أيها المسلمين من قرن محمد أمة وسطًا لتكونوا شهداء على معاصريكم من الناس ويكون النبي محمد عليكم شهيدًا. |
| ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾   | إن المسلمين من أتباع النبي محمد هم خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله.  | كتم يا محمد والذين معك خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله.                           |
| ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾   | إن الدين عند الله ما أنزل على محمد دون غيره من الأنبياء والرسل.   | إن الدين عند الله الإسلام وهو ما أنزل على الأنبياء والرسل منذ آدم إلى قيام الساعة.                                   |
| ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾   | ومن يبتغ غير ما أنزل على محمد دينًا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين.   | ومن يبتغ غير ما أنزل على الأنبياء والرسل دينًا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين.                               |
| ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾  | وممن خلقنا أمة المسلمين من أتباع محمد يهدون بالحق وبه يعدلون.   | وممن خلقنا جماعة يهدون بالحق وبه يعدلون.   |

|  |  |   |
|--|--|---|
| ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُاذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ | ثم أورثنا الكتاب المسلمين من أتباع محمد فمنهم ظالم لنفسه فيغفر له ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير. | ثم أورثنا الكتاب المسلمين من أتباع محمد فمنهم ظالم لنفسه «مشارك» ومنهم مقتصد «لا يحيد عن دين الله» ومنهم سابق بالخيرات «السباقين للعمل الصالح» بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير. |
|--|--|---|

### التعليق:

فكرة شعب الله المختار لم تكن بدعة إسلامية أو عربية فلقد سبق إليها اليهود والنصارى الذين قالوا: ﴿عَنْ أُنْبِيَائِ اللَّهِ وَأَجَبَتْهُمْ﴾، وقلدهم المسلمون فقالوا إنهم خير أمة أخرجت للناس بتزويرهم دلالة الأمة في الآية: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾<sup>(1)</sup>. حيث تقتصر دلالة الأمة في الآية على الصحابة بتعريف سعيد بن المسيب، وقد تتسع لتشمل قرن النبي ﷺ، لكنها حتمًا لا تتجاوزه لكافة القرون من المسلمين من البعثة النبوية إلى قيام الساعة. وهو ما تذهب إليه مدرسة أهل الحديث والنسخ.

وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي تناولناها آنفًا، لتعزز نظرية كون المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ خير أمة أخرجت للناس، حيث أولت الآية الأولى على أنها تعني كافة القرون من المسلمين، وأنهم سيكونوا شهداء على من لم يعاصروا من الناس! حيث سيشهدون للنبي نوح ﷺ على تبليغه قومه! وهو ما لا يستقيم فكيف يمكن للعبد أن يشهد بما لم يرا! ثم إنه قول يتناقض مع القرآن؛ حيث يقول تعالى على لسان المسيح: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ: أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾<sup>(2)</sup>. إن قوله تعالى ﴿لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>(3)</sup>، لا يعني أن يشهد المسلمون على ما لم

(1) سورة آل عمران، الآية: 110.

(2) سورة المائدة، الآية: 117.

(3) سورة البقرة، الآية: 143.

يشهده، وما لم يروه رأي العين. إنما ينصرف إلى إحدى دالتين: الأولى حين تقتصر دلالة الأمة على قرن النبي ﷺ ومعاصريه، فتقتصر شهادتهم على معاصريهم ممن شهدوا أعمالهم دون غيرهم. والثاني حين تنسحب دلالة الأمة على القرون جميعاً من البعثة النبوية وحتى قيام الساعة، فيشهد كل جيل أو قرن من المسلمين على الأجيال أو القرون المعاصرة لهم من الناس، وكذلك النبي ﷺ تقتصر شهادته على قرنه أو معاصريه دون غيرهم. والدلالة الأولى هي الأرجح في تقديري ذلك أن دلالة الأمة لا تنصرف إلى قرون عديدة، بل تقتصر على قرن واحد، والله تعالى أعلم. ولا علم لنا إلا ما علمتنا، سبحانه أن نقول عليك ما لم نعلم.

كما أولت «خير أمة» في الآية الثانية على نفس الشاكلة على أنها تنصرف إلى كافة المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، والذين يشار إليهم في الموروث الديني بـ «أمة محمد»، رغم أن دلالة الأمة في الآية لا تتجاوز صحابة النبي بتعريف سعيد بن المسيب على أحسن الفروض كما أسلفنا، والأمة تعني جماعة من الناس يجمعهم زمن واحد ولا تنسحب الأمة في الآية على كافة القرون من المسلمين، كما لا يجوز تسمية المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ بأمة محمد، كما لم يسم الله تعالى اليهود بأمة موسى، ولا النصارى بأمة عيسى، ذلك أن أمة موسى تقتصر على أتباعه ومعاصريه ممن رافقه في الدعوة إلى الله تعالى. وكذلك أمة عيسى تقتصر على حواريه وأتباعه قبل أن يرفعه الله تعالى إليه، أما المسيحيون اليوم فهم أمة بولس الثاني، أو بنديكتوس السادس عشر، أو شنودة، وليسوا أمة عيسى ﷺ. وبنفس القياس فالمسلمون المعاصرون ليسوا أمة محمد ﷺ، بل هم أمة السيستاني أو القرضاوي، أو الترابي أو الغنوشي أو غيرهم، والوصف الوارد في الآية لا ينصرف إليهم، فلا هم يأمرون بالمعروف ولا هم ينهون عن المنكر، غير أن المتأولين ألبسوا علينا الحق بالباطل، وجعلوا دلالة الآية تنصرف إليهم وإلى فرقهم ومذاهبهم، ليقولوا إنهم الفرقة الناجية وإنهم الأمة الوسط، وإنهم «يهدون إلى الحق وبه يعدلون»، دون أن يتجاوز ذلك أمانهم التي تحاكي أمانى أهل الكتب السابقة.

وكذلك أولت «الأمة التي تهدي إلى الحق» في الآية الحادية والثمانين

بعد المئة من سورة الأعراف على أنها تنصرف إلى المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ بل وتقتصر عليهم، بينما الآية تُستهل بصيغة «ممن خلق» الواسعة الدلالة التي تجعل دلالة الآية تنصرف إلى ثلاثة احتمالات: الأول أن تنصرف إلى غيرهم ولا تعنيهم، الثاني أن تشملهم ولا تقتصر عليهم، الثالث أن تعني الصحابة بتعريف ابن المسيب ولا تنسحب على القرون المتأخرة من المسلمين من أتباع النبي ﷺ.

كما أوّل «الإسلام» في الآيتين التاسعة عشرة والخامسة والثمانين من سورة آل عمران، على أنه يقتصر علي رسالة محمد ﷺ، غير أن الإسلام وفقاً للقرآن يشمل كافة الشرائع التي تستند إلى التنزيل، أو التي هي من عند الله تعالى، فدين الله وفقاً للقرآن دين واحد وهو الإسلام، وإنّ منحه الناس تسميات مختلفة كاليهودية والنصرانية أو غيرها. وعندما يستخدم الله تعالى تعبير اليهود والنصارى، يستخدمه للدلالة على ما ابتدعه اليهود والنصارى من تعاليم تخلط بين ما هو إلهي وما هو إنساني، أي بين قول الله تعالى، وأقوال نسبوها لله تعالى كذباً وافتراءً، وأقوال نسبوها لرسولهم ﷺ دون أن ينسبوا بها، وأقوال أحبارهم ورهبانهم وقساوستهم. قال تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(1)</sup>.

وكذلك أوّل ﴿الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ في الآية الثانية والثلاثين من سورة فاطر على أنهم المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ، وعلى أنهم جميعاً يدخلون الجنة بمن فيهم الذين ظلموا أنفسهم. ورغم صحة التأويل الأول فإنّ التأويل الثاني لا يستقيم ذلك أنّ الظالم لنفسه تنصرف إلى من أشرك بالله تعالى.

ب. التأويلات المتعلقة بالذين حادوا عن دين الله ووعيد الله تعالى لهم:

- التأويلات المتعلقة بالذين حادوا عن دين الله:

أوّل أهل الحديث والنسخ الآيات المتعلقة بالذين حادوا عن دين الله تعالى، على نحو يستبعد أن يكون المسلمون من أتباع محمد ﷺ هم الذين

(1) سورة آل عمران، الآية: 67.

حادوا عن الله ورسوله، مع الأخذ في الاعتبار أن المسلمين، وفقاً لأهل الحديث والنسخ، يقتصرون على أهل السنة والجماعة، وسنقسم تلك الآيات إلى قسمين: الأول الآيات التي تتعلق بالذين حادوا عن دين الله تعالى، والثاني الآيات التي تتوعد الذين حادوا عن دين الله تعالى بالعذاب وسوء المصير، والآيات هي:

1. تأويل آية ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾: أول أهل الحديث والنسخ الآية السابعة من سورة الفاتحة: ﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ على أن المغضوب عليهم تنصرف إلى اليهود، والضالين تنصرف إلى النصارى؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره لهذه الآية: «حدثني أحمد بن الوليد الرملي، قال: حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي، عن عدي بن حاتم قال: قال رسول الله ﷺ: المغضوب عليهم: اليهود...» حدثنا أحمد بن الوليد الرملي، قال: حدثنا عبد الله بن جعفر، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي، عن عدي بن أبي حاتم، قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: «النصارى». ورغم وصف القرآن لليهود بـ ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾<sup>(1)</sup>، والنصارى بـ ﴿قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابُ لَا تَقْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾<sup>(2)</sup>.

وتنطبق دلالة الآية على الذين كفروا من اليهود والنصارى، غير أن دلالة الآية لا تقتصر عليهم؛ حيث ذكر الزمخشري في معرض تفسيره للآية قوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ بدل من الذين أنعمت عليهم، على معنى أن المنعم عليهم: هم الذين سلموا من غضب الله والضلال، أو صفة على معنى أنهم

(1) سورة المائدة، الآية: 60.

(2) سورة المائدة، الآية: 77.

جمعوا بين النعمة المطلقة وهي نعمة الإيمان، وبين السلامة من غضب الله والضلال. فإن قلت: كيف صح أن يقع ﴿عَبَّرَ﴾ صفة للمعرفة وهو لا يتعرف وإن أضيف إلى المعارف؟ قلت: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ﴾ لا توقيت فيه كقوله: ولقد أمر على اللثيم يسبي، ولأن المغضوب عليهم والضالين خلاف المنعم عليهم، فليس في غير إذا الإبهام الذي يأبى عليه أن يتعرف، وقرئ بالنصب على الحال؛ وهي قراءة رسول الله ﷺ وعمر بن الخطاب، ورويت عن ابن كثير، وذو الحال الضمير في عليهم، والعامل أنعمت، وقيل المغضوب عليهم: هم اليهود؛ لقوله عز وجل: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾. والضالون: هم النصارى؛ لقوله تعالى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾، فإن قلت ما معنى غضب الله؟ قلت: هو إرادة الانتقام من العصاة، وإنزال العقوبة بهم، وأن يفعل بهم ما يفعله الملك إذا غضب على من تحت يده - نعوذ بالله من غضبه، ونسأله رضاه ورحمته. فإن قلت: أي فرق بين ﴿عَلَيْهِمْ﴾ الأولى و﴿عَلَيْهِمْ﴾ الثانية؟ قلت: الأولى محلها النصب على المفعولية، والثانية محلها الرفع على الفاعلية. فإن قلت: لم دخلت «لا» في ﴿وَالضَّالِّينَ﴾؟ قلت: لما في غير من معنى النفي، كأنه قيل: لا المغضوب عليهم ولا الضالين».

ومن هناك فلا ينبغي قصر دلالة الآية على اليهود والنصارى وإن شملتهم، فالمغضوب عليهم تنصرف إلى كل من ناله غضب من الله تعالى، سواء بالكذب عليه أو بنقض عهده وميثاقه، والضالين تنصرف إلى كل من ضل عن سبيله فأشرك بربه أحداً أو شيئاً. وقصرهما على اليهود والنصارى يرمي إلى استبعاد أن تنصرف دلالة الآية إلى من قلد اليهود والنصارى من المسلمين، كالذين حرّفوا الكلم عن مواضعه، وكتبوا آيات الله بالنسخ، وأفتروا على الله تعالى فنسبوا له من القول ما لم يقل، من خلال الكذب على نبيه ﷺ، والادعاء بأن تلك الأكاذيب وحي يوحى، والذين احتكموا لغيره عند الاختلاف، وجعلوا له أنداداً، أو اتخذوا أئمتهم وفقهائهم من دونه أرباباً سبحانه وتعالى عما يصفون.

2. تأويل آية ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾: أول أهل

الحديث والنسخ «اسم الموصول» في الآية السابعة والعشرين من سورة البقرة: ﴿الَّذِينَ يَفُضُّونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ على أنه ينصرف إلى أهل الكتب السابقة تارة، وأنه ينصرف إلى الخوارج تارة أخرى، وإلى جميع أهل الشرك والكفر والنفاق طوراً؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد قال سألت أبي فقلت قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَفُضُّونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ إلى آخر الآية؛ فقال هم الحرورية، وهذا الإسناد وإن صح عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه فهو تفسير على المعنى إلا أن الآية أريد منها التنصيص على الخوارج الذين خرجوا على علي بالنهروان، فإن أولئك لم يكونوا حال نزول الآية وإنما داخلون بوصفهم فيها مع من دخل لأنهم سموا خوارج لخروجهم عن طاعة الإمام والقيام بشرائع الإسلام...» وقد اختلف أهل التفسير في معنى العهد الذي وصف هؤلاء الفاسقين بنقضه، فقال بعضهم هو وصية الله لخلقه وأمره بإياهم بما أمره به من طاعته ونهيه عما نهاهم عنه من معصيته في كتبه وعلى لسان رسله، ونقضهم ذلك هو تركهم العمل به. وقال آخرون بل هي في كفار أهل الكتاب والمنافقين منهم، وعهد الله الذي نقضوه هو ما أخذه الله عليهم في التوراة من العمل بما فيها واتباع محمد صلى الله عليه وسلم إذا بعث والتصديق به وبما جاء به من عند ربهم، ونقضهم ذلك هو جحودهم به بعد معرفتهم بحقيقته وإنكارهم ذلك وكتمانهم علم ذلك بعد إعطائهم الله من أنفسهم الميثاق ليبينه للناس ولا يكتُمونه، فأخبر تعالى أنهم نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً، وهذا اختيار ابن جرير رحمه الله وهو قول مقاتل بن حيان. وقال آخرون بل عنى بهذه الآية جميع أهل الكفر والشرك والنفاق وعهده إلى جميعهم في توحيدهم ما وضع لهم من الأدلة الدالة على ربوبيته وعهده إليهم في أمره ونهيه ما احتج به لرسله من المعجزات التي لا يقدر عليها أحد من الناس غيرهم أن يأتي بمثله الشاهدة لهم على صدقهم، قالوا ونقضهم ذلك تركهم الإقرار بما قد تبين لهم صحته بالأدلة، وتكذيبهم الرسل والكتب مع علمهم أن ما أتوا به حق...» وقال آخرون العهد الذي ذكره تعالى هو العهد الذي أخذه الله عليهم

حين أخرجهم من صلب آدم الذي وصف في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾<sup>(1)</sup> الآيتين ونقضهم ذلك تركهم الوفاء به.

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الآية وردت مطلقة وغير مقيدة، فهي تنصرف إلى كل الذين آمنوا ثم نقضوا ما عاهدوا الله عليه؛ حيث يمثل الدخول في الإسلام، بتلاوة الشهادتين، دخولاً في عهد الله وميثاقه، أو بلغة أهل القانون توقيعاً لذلك العهد والميثاق، وهو ما يقتضي السمع والطاعة لكافة أوامر الله تعالى ونواهيه. ونقضه يتأتى بالتخلي عن أوامره أو عدم التقيد بنواهيه، كما يتأتى بالكذب على الله سبحانه وتعالى عما يصفون، وعلى رسله ﷺ، أو بتحريف الكلم عن مواضعه، وإخضاع آياته لنظريات البشر. غير أَنَّ هذه الدلالة لعهد الله وميثاقه تضع أهل الحديث والنسخ في مقدمة الذين ينقضون عهد الله وميثاقه، ومن هناك أولوا دلالة الآية ليقصروها على خصومهم، على قاعدة «إنَّ الشيطان ليس أنا»، وعلى شاكلة الذين «اصطنعوا أسطورة الهولوكست» أو ضخموها، ليقولوا بأنَّ الشيطان يتمثل في النازية، أو في الشيوعية، أو في الإرهاب الإسلامي، وليس في الأمبراطوريات الاستعمارية. تلك الأمبراطوريات التي سُميت زوراً بـ «الديمقراطيات الغربية»، والتي تسعى اليوم لاستعادة مستعمراتها السابقة، تحت ذرائع التدخل لأسباب إنسانية؛ كنشر الديمقراطية! أو حماية المدنيين! أو حماية الأقليات! وما إلى ذلك من الذرائع والتعللات التي لا تنطلي على أحد، ولا تلقى قبولاً إلا من قبل المضاربين أو المقامرین بأوطانهم وأديانهم وشعوبهم، من أجل أن يشتروا بها ثمنًا قليلاً.

3. تأويل آية ﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الإشارة» في الآية الرابعة والتسعين من سورة آل عمران: ﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ على أنها نزلت في اليهود وتنصرف إليهم؛ حيث أورد

(1) سورة الأعراف، الآية: 172.



الطبري في جامع البيان هذا القول في معرض تفسيره لهذه الآية: «حدثنا المثنى، قال: ثنا عمرو بن عون، قال: ثنا هشيم، عن زكريا، عن الشعبي: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ قال: نزلت في اليهود».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه، وعلى الرغم من أن الآية وردت في سياق يتحدث عن كذب بني إسرائيل على الله تعالى، إلا أن الآية استخدمت صيغة «مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ» والتي تنصرف إلى المستقبل وتفيد الإطلاق والعموم فهي غير مقيدة ببني إسرائيل، بل تتوعد من يفترى على الله تعالى من بعدهم، وهو ما يجعلها تنصرف للمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ على نحو خاص، وإن لم تقتصر عليهم. وهو ما فعله للأسف الذين حرّفوا الكلم عن مواضعه، وأخضعوا آيات الله لنظرياتهم، وكنتموا ما أنزل الله بدعوى النسخ، وكذبوا على الله تعالى من خلال الكذب على رسوله ﷺ، والادعاء بأن تلك الأكاذيب وحي يوحى. ومن هناك قيّدوا دلالة الآية، حتى لا تفضحهم وتكشف ما فعلوا من جهة، وحتى يسود الاعتقاد بأن الافتراء على الله مقصور على أهل الكتب السابقة، وأن الله تعالى تعهد بحفظ القرآن من التحريف من جهة أخرى. وهو ما تحقق فعلاً حيث ساد اعتقاد بين المسلمين، يُقصر التحريف والكذب على الله تعالى اليهود والنصارى، ويصرف نظرهم عن إمكانية افتراء المسلمين على الله تعالى كما فعل غيرهم من أهل الكتاب، وفاتهم أن حفظ الله تعالى للذكر يقتصر على منته دون تأويله، ولا يطال ادعاء النسخ على بعض آياته.

4. تأويل آية ﴿أَفَايْنَمَا تَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الرابعة والأربعين بعد المائة من سورة آل عمران: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَايْنَمَا تَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ على أنها تتعلق بما اعترى بعض المسلمين حين وقعت الهزيمة في موقعة أحد وأشيع بأن النبي ﷺ قد قُتل؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان: «وذكر أن هذه الآية أنزلت على رسول الله ﷺ فيمن انهزم عنه بأحد من أصحابه. ذكر الأخبار الواردة بذلك: حدثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة، قوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ إلى قوله: ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ

الشَّاكِرِينَ ﴿ ذَاكُم يَوْمَ أَحَدٍ حِينَ أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ وَالْقَتْلُ ، ثُمَّ تَنَازَعُوا نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ بَقِيَّةَ ذَلِكَ ، فَقَالَ أَنَاسٌ : لَوْ كَانَ نَبِيًّا مَا قُتِلَ . »

غير أنه لا يستبعد أن تحمل الآية الداليتين معاً، دلالة آنية ودلالة آجلة؛ فهي بالدلالة العاجلة تحذر الذين عصوا أمر رسول الله ﷺ يوم أحد، والذين تولوا يوم الزحف عن النكوص على أعقابهم. وهي بالدلالة الآجلة تخبرنا عن نكوص بعض المسلمين في المستقبل كما حدث في الفتنة الكبرى أو ما حدث بعدها، حيث فرقوا دينهم شيعاً وأحزاباً، وأخرجوا بعضهم البعض من ديارهم، وقتلوا أحفاد رسول الله ﷺ، وحرّفوا الكلم عن مواضعه وكتبوا بعض من آيات الذكر الحكيم، واتخذوا من أئمتهم وفقهائهم أرباباً من دون الله تعالى. أما قصرها على تولي بعض المسلمين في موقعة أحد، فيرمي إلى استبعاد أن تنصرف دلالة الآية إلى الذين نكصوا أو انقلبوا على أعقابهم فيما بعد، فحرّفوا الكلم عن مواضعه، وأخضعوا آيات الله لنظريات البشر، واتخذوا من أئمتهم وفقهائهم أرباباً من دون الله تعالى.

والتأويل خاطئ، ذلك أن المسلمين لم يرددوا عن دينهم عقب هزيمة أحد، وإنما تولى بعضهم يوم الزحف. أما التولي عن الدين، في تقديري، فحدث حين وضع المسلمون سيوفهم في رقاب بعضهم البعض، وحين كتبوا ما أنزل الله تعالى، وحرّفوا الكلم عن مواضعه ليتفق مع مصالحهم ونظرياتهم البشرية، وحين حولوا الشورى والبيعة إلى ملك عضوض، أين منه ملك القياصرة والأكاسرة؟ وفرضوا الجزية على المسلمين في شمال أفريقيا، وبلاد ما وراء النهرين، وأفتكوا منهم الغنائم والسبايا، ونزعوا ملكية سواد العراق وجناب أرض الكنانة، ليعود خراجها على قياصرة بني أمية وبني العباس، الذين أنفقوها على الجواري وشعراء البلاط من دون المسلمين.

ثم إن التولي يوم الزحف هو من الكبائر التي تشملها الشفاعة، وفقاً لنظرية شفاعة النبي ﷺ، التي يعتقد في صحتها أهل الحديث والنسخ، فلا يستقيم لهم اعتبارها نكوصاً عن الدين.

5. تأويل الآيتين ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾،

﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآيتين الرابعة والأربعين والخامسة والأربعين من سورة المائدة: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ على أنهما تنصرفان إلى الكفار واليهود، وقالت بعض الروايات التي تسلم بأن دلالة الآية تشمل المسلمين إن الكفر في الآية لا يخرج من الملة، وقالت روايات أخرى بأنهما لا تنصرفان إلى من فعل ذلك من المسلمين إلا إذا فعل ذلك إنكاراً للقرآن. وقالت روايات غيرها بأن: «مَنْ حَكَمَ بِالتَّوْحِيدِ وَلَمْ يَحْكَمْ بِبَعْضِ الشَّرَائِعِ فَلَا يَدْخُلُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ»؛ حيث أورد القرطبي في تفسيره الجامع في معرض تفسيره للآية الرابعة والأربعين من سورة المائدة: و﴿الظَّالِمُونَ﴾ و﴿الْفَاسِقُونَ﴾ نَزَلَتْ كُلُّهَا فِي الْكُفَّارِ؛ ثَبَتَ ذَلِكَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ، وَعَلَى هَذَا الْمُعْظَمِ فَأَمَّا الْمُسْلِمُ فَلَا يَكْفُرُ وَإِنْ ارْتَكَبَ كَبِيرَةً. وَقِيلَ: فِيهِ إِضْمَارٌ؛ أَي: وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ رَدًّا لِلْقُرْآنِ، وَجَحْدًا لِقَوْلِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَهُوَ كَافِرٌ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ، فَالْآيَةُ عَامَّةٌ عَلَى هَذَا. قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَالْحَسَنُ: هِيَ عَامَّةٌ فِي كُلِّ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالْكَفَّارِ أَيِ مُعْتَقِدًا ذَلِكَ وَمُسْتَحِلًّا لَهُ؛ فَأَمَّا مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ وَهُوَ مُعْتَقِدٌ أَنَّهُ رَاكِبٌ مُحَرَّمٌ فَهُوَ مِنْ فُسَاقِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِنْ شَاءَ عَذْبُهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةٍ: وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَقَدْ فَعَلَ فِعْلًا يُضَاهِي أَفْعَالَ الْكَفَّارِ، وَقِيلَ: أَيِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِجَمِيعِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ فَهُوَ كَافِرٌ، فَأَمَّا مَنْ حَكَمَ بِالتَّوْحِيدِ وَلَمْ يَحْكَمْ بِبَعْضِ الشَّرَائِعِ فَلَا يَدْخُلُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ، إِلَّا أَنَّ الشَّعْبِيَّ قَالَ: هِيَ فِي الْيَهُودِ خَاصَّةٌ، وَاخْتَارَهُ النَّحَّاسُ قَالَ: وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ مِنْهَا أَنَّ الْيَهُودَ قَدْ ذُكِرُوا قَبْلَ هَذَا فِي قَوْلِهِ: ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ فَعَادَ الضَّمِيرُ عَلَيْهِمْ، وَمِنْهَا أَنَّ سِيَاقَ الْكَلَامِ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ؛ أَلَا تَرَى أَنَّ بَعْدَهُ ﴿وَكُنِبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ فَهَذَا الضَّمِيرُ لِلْيَهُودِ بِإِجْمَاعٍ؛ وَأَيْضًا فَإِنَّ الْيَهُودَ هُمُ الَّذِينَ أَنْكَرُوا الرَّجْمَ وَالْقِصَاصَ. فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: «مَنْ» إِذَا كَانَتْ لِلْمُجَارَاةِ فِيهِ عَامَّةٌ إِلَّا أَنَّ يَقَعُ دَلِيلٌ عَلَى تَخْصِيصِهَا؟ قِيلَ لَهُ: «مَنْ» هُنَا بِمَعْنَى الَّذِي مَعَ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ الْأَدِلَّةِ وَالتَّقْدِيرِ: وَالْيَهُودُ الَّذِينَ لَمْ يَحْكُمُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ؛

فَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِي هَذَا؛ وَيُرْوَى أَنَّ حُذَيْفَةَ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَاتِ أَهِيَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ: نَعَمْ هِيَ فِيهِمْ، وَلَتَسْلُكُنَّ سَبِيلَهُمْ حَذْوِ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ، وَقِيلَ: «الْكَافِرُونَ» لِلْمُسْلِمِينَ، وَ«الظَّالِمُونَ» لِلْيَهُودِ، وَ«الْفَاسِقُونَ» لِلنَّصَارَى وَهَذَا اخْتِيَارُ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْعَرَبِيِّ، قَالَ: لِأَنَّهُ ظَاهِرُ الْآيَاتِ، وَهُوَ اخْتِيَارُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَابْنِ أَبِي زَائِدَةَ وَابْنِ شُبْرَمَةَ وَالشَّعْبِيِّ أَيْضًا قَالَ طَاوُسٌ وَغَيْرُهُ: لَيْسَ بِكَفَرٍ يَنْقُلُ عَنِ الْمِلَّةِ، وَلَكِنَّهُ كُفْرٌ دُونَ كُفْرٍ، وَهَذَا يَخْتَلِفُ إِنْ حَكَمَ بِمَا عِنْدَهُ عَلَى أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، فَهُوَ تَبْدِيلٌ لَهُ يُوجِبُ الْكُفْرَ وَإِنْ حَكَمَ بِهِ هَوَى وَمَعْصِيَةٍ فَهُوَ ذَنْبٌ تُدْرِكُهُ الْمَغْفِرَةُ عَلَى أَصْلِ أَهْلِ السُّنَّةِ فِي الْغُفْرَانِ لِلْمُذْنِبِينَ قَالَ الْقُسَيْرِيُّ: وَمَذْهَبُ الْخَوَارِجِ أَنَّ مَنْ ارْتَضَى وَحَكَمَ بِغَيْرِ حُكْمِ اللَّهِ فَهُوَ كَافِرٌ، وَعُزِّيَ هَذَا إِلَى الْحَسَنِ وَالسُّدِّيِّ، وَقَالَ الْحَسَنُ أَيْضًا: أَخَذَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْحُكَّامِ ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ: أَلَّا يَتَّبِعُوا الْهَوَى، وَأَلَّا يَخْشَوْا النَّاسَ وَيَخْشَوْهُ، وَأَلَّا يَشْتَرُوا بِآيَاتِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا.

وهذا التأويل خاطئ، فالقول بأنهما تنصرفان للكفار واليهود لا يستقيم؛ ذلك أَنَّ الْآيَتَيْنِ وَرَدَتَا عَلَى سَبِيلِ الْعُمُومِ، فَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَصِفُهُ الْآيَةُ الْأُولَى بِالْكَافِرِ، وَتَصِفُهُ الْآيَةُ الثَّانِيَةُ بِالظَّالِمِ، بَيْنَمَا تَصِفُهُ الْآيَةُ السَّابِعَةُ وَالْأَرْبَعِينَ مِنْ نَفْسِ السُّورَةِ بِالْفَاسِقِ: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾، وَمِنْ هُنَاكَ فَالَّذِي لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَفَقًا لِلْقُرْآنِ، فَهُوَ كَافِرٌ وَظَالِمٌ وَفَاسِقٌ فِي نَفْسِ الْوَقْتِ، وَأَنَّ دَلَالََةَ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْآيَاتِ الَّتِي تَنَاوَلْنَاهَا أَنْفًا يَنْصَرِفُ إِلَى كُلِّ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى كَائِنًا مَنْ كَانَ، وَبِغَضِّ النَّظَرِ عَنْ انْتِسَابِهِ الْعِرْقِيِّ أَوِ الدِّينِيِّ. أَمَّا الْقَوْلُ بِأَنَّ الْكُفْرَ فِي الْآيَةِ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْمِلَّةِ، فَلَا يَوْجَدُ عَلَيْهِ أَيُّ دَلِيلٍ أَوْ سُلْطَانٍ فَإِذَا كَانَ الَّذِي يَحْتَكِمُ إِلَى غَيْرِ كِتَابِ اللَّهِ، حَتَّى فِي شَأْنٍ يَخْصُهُ وَحْدَهُ، يَكْفُرُ كُفْرًا مِلَّةً بِنَصِّ الْقُرْآنِ، حَيْثُ يَتَوَعَّدُهُ اللَّهُ تَعَالَى بِجَهَنَّمَ وَسُوءِ الْمَصِيرِ، فَكَيْفَ بِمَنْ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى؟ وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ بِأَنَّهُمَا لَا تَنْصَرِفَانِ إِلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ إِنْكَارًا لِلْقُرْآنِ فَلَا يَسْتَقِيمُ، ذَلِكَ أَنَّ الْمُنْكَرَ لِلْقُرْآنِ أَوْ لِبَعْضِ مَا وَرَدَ فِيهِ تَتَوَعَّدُهُ آيَاتٌ أُخْرَى غَيْرَ هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِحَالَةِ خَاصَّةٍ لَا يَحْكُمُ فِيهَا الْمُسْلِمُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى. كَمَا أَنَّ الْقَوْلَ بِأَنَّ: «مَنْ حَكَمَ

بِالتَّوْحِيدِ وَلَمْ يَحْكَمْ بِبَعْضِ الشَّرَائِعِ فَلَا يَدْخُلُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لَا يَسْتَقِيمُ أَيْضًا، ذَلِكَ أَنَّ الْمَشْرُكَ تَتَوَعَّدُ هُوَ الْآخِرُ آيَاتٍ أُخْرَى مُعْنِيَةً بِالشَّرْكِ وَالْمَشْرُكِينَ. وَلَا تُعْنَى بِوَعِيدِهِ هَذِهِ الْآيَاتُ. وَمِنْ ثَمَّ فَإِنَّ أَيْ تَقْيِيدًا لِدَلَالَةِ هَذِهِ الْآيَاتِ لَا يَسْتَقِيمُ، وَلَا يَعْدُو كَوْنُهُ إِبَاسًا لِلْحَقِّ بِالْبَاطِلِ وَتَحْرِيقًا لِلْكَلِمِ عَنْ مُوَاضِعِهِ، لِإِخْضَاعِ آيَاتِ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ لِعَقَائِدِ الْبَشَرِ وَنَظَرِيَّاتِهِمْ، وَتَقْيِيدًا لِمُطْلَقِ وَتَخْصِصِ لِعَامِ دُونَ بَيِّنَةٍ أَوْ سُلْطَانٍ، فِي مُحَاوَلَةٍ صَرِيحَةٍ لِتَبْرِئَةِ سَاحَةِ خُلَفَاءِ بَنِي أُمَيَّةٍ وَبَنِي عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِمْ مِنْ حُكَّامِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ لَمْ يَحْكُمُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى.

6. تأويل الآية ﴿يَقُولُ الَّذِينَ سُوُّهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الثالثة والخمسين من سورة الأعراف: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ سُوُّهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ على أنها تعني الذين أعرضوا عنه حتى لا تشمل المسلمين؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان: «حدثني محمد بن عمرو، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ سُوُّهُ﴾ قال: أعرضوا عنه. حدثني المشني، قال: ثنا أبو حذيفة، قال: ثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، مثله. القول في تأويل قوله تعالى: ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم أنهم يقولون عند حلول سخط الله بهم وورودهم أليم عذابه ومعابنتهم تأويل ما كانت رسل الله تعدهم: هل لنا من أصدقاء وأولياء اليوم، فيشفعون لنا عند ربنا، فتنجينا شفاعتهم عنده مما قد حلّ بنا من سوء فعالنا في الدنيا، أو نردّ إلى الدنيا مرة أخرى، فنعمل فيها بما يرضيه ويعتبه من أنفسنا؟ قال: هذا قول المساكين هنالك، لأنهم كانوا عهدوا في الدنيا أنفسهم لها شفعا تشفع لهم في حاجاتهم، فيذكروا ذلك في وقت لا خلة فيه لهم ولا شفاعة، يقول الله جلّ ثناؤه: ﴿قَدْ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ يقول: غبنوا أنفسهم حظوظها ببيعهم ما لا خطر له من نعيم الآخرة الدائم بالخسيس من عرض الدنيا الزائل، ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾

يَقْتَرُونَ ﴿١﴾ يقول: وأسلمهم لعذاب الله، وحاد عنهم أولياؤهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله، ويزعمون كذباً وافتراء أنهم أربابهم من دون الله.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن دلالة «النسيان» غير دلالة «الإعراض»، فالذي نسي أن يصلي غير المعرض عن الصلاة، فهو الذي قد أقر بأن الصلاة مفروضة، غير أنه انشغل عنها بهوى النفس، ومغانم الدنيا، فنسي أن يصلي. ومن هناك فالآية تُعنى بالكتابين جميعاً من يهود ومسيحيين ومسلمين وغيرهم، الذين نسوا ما ورد في كتبهم، واتبعوا ما افتراه الأخبار والقساوسة والفقهاء، فبحثوا عنهم أو سألوهم عنهم وعن الشفعاء الذين زعموا لهم ليشفعوا لهم، فلم يجدوا يومئذ من شفيع ولا ولي، «فضلّ عنهم ما كانوا يفترون». وتنصرف دلالة ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ إلى كذبهم على الله تعالى، حين قالوا بالشفاعة وعدم الخلود في النار وغيرها من الأباطيل، ولو كانت دلالة الآية تنصرف للمشركين لما استخدم الله تعالى «فضلّ عنهم ما كانوا يفترون» بل استخدم صيغة «فحاق بهم ما كانوا يكذبون» فالافتراء على الله غالباً ما يرتكبه الذين ينقضون عهد الله وميثاقه، وليس الذين لم يدخلوا في عهده وميثاقه. ومن هناك فالتأويل الذي أورده الطبري، يرمي إلى حصر دلالة الآية في الكفار والمشركين، وتجسيد الكفر والشرك في جماعات معيّنة، عاشت في فترة زمنية محددة وفي أماكن بعينها، واعتبار المسلمين وكأنهم معصومون من الكفر والشرك. والقرآن يخبرنا بأن اليهود والنصارى قد تولى جلهم عن التوحيد والإيمان، فكفر بعضهم وأشرك بعضهم، وهم يظنون كما يظن المسلمون بأنفسهم اليوم، أنهم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها، بل ويضيفون بأنهم أبناء الله وأحبائه. وقلدهم المسلمون كما تنبأ بذلك القرآن والحديث؛ فانقلبوا على أعقابهم؛ حيث يقول تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾<sup>(١)</sup>، وكما يقول النبي ﷺ في الحديث الذي أورده البخاري

(١) سورة آل عمران، الآية: 144.

ونسبه إلى أنس رضي الله عنه: «ليردن علي ناس من أصحابي الحوض، حتى عرفتهم اختلجوا دوني، فأقول: أصحابي: فيقال: ما تدري ما أحدثوا بعدك»<sup>(1)</sup>.

وعلى الرغم من أن الحديث لم يسلم من التحريف، غير أن فكرة نكوص بعض المسلمين عن الإسلام الواردة فيه تتفق مع ما ورد في القرآن، ولم تتعرض للتحريف.

7. تأويل الآية ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾: أول أهل الحديث والنسخ «ضمير الغائبين» في الآية السابعة بعد المئة من سورة النحل: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ على أنه يعود على المشركين؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية: «يقول تعالى ذكره: حلّ بهؤلاء المشركين غضب الله ووجب لهم العذاب العظيم، من أجل أنهم اختاروا زينة الحياة الدنيا على نعيم الآخرة، ولأن الله لا يوفق القوم الذين يجحدون آياته مع إصرارهم على جحودها».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية وردت في سياق يتحدث عن الذين كفروا بعد إيمانهم: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(2)</sup>، والقرآن يعتبر «الذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة» كفاراً، وإن كانوا يعدون أنفسهم مسلمين بالقول أو بالهوية. ومن هناك فالآية تنصرف إلى كل من استحب الحياة الدنيا على الآخرة، وإن كان يُحسب في عداد المسلمين. غير أن أهل الحديث والنسخ اعتبروا كل من يقول بأنه مسلم بالقول أو بالهوية مسلماً، وإن استحب الحياة الدنيا على الآخرة؛ فخالف أوامر الله ونواهيه، أو اتبع هوى نفسه، ويرون بأنه سيكون مشمولاً بشفاعة رسول الله ﷺ في أصحاب الكبائر، ولن يخلد في النار وإن مكث فيها أياماً معدودات، كما قال اليهود من قبلهم.

(1) انظر صحيح البخاري، كتاب القدر، باب في الحوض، وقول الله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [التكوير: 1]، ح 6582.

(2) سورة النحل، الآية: 106.

8. تأويل الآية ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾: أول أهل الحديث والنسخ «من الموصولية» في الآية الحادية عشرة بعد المئة من سورة طه: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ على أنه الشرك بالله؛ حيث أورد الفيروزآبادي في معرض تفسيره للآية قوله: «﴿وَقَدْ خَابَ﴾ خسر ﴿مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ شركًا». كما أورد السيوطي في الدرر المنثور قوله: «وأخرج ابن المنذر عن ابن جرير رضي الله عنه في قوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ قال: شركًا». كما أورد السمرقندي في بحر العلوم: «وقال الزجاج رحمه الله عنت أي: خضعت يقال عنا يعنو أي: خضع ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ أي خسر من حمل شركًا».

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنّ للظلم دلالات تتجاوز الشرك وإن اشتملت عليه، فالظلم كما أسلفنا نوعان: الأول هو ظلم النفس وهو ما ينصرف للشرك وتجاوز حدود الله تعالى، والثاني هو ظلم الآخرين وينصرف إلى الطغيان والفساد في الأرض، وأكل أموال الناس بالباطل. وتنصرف دلالة الظلم في الآية إلى كافة أشكال الظلم دون أن يقتصر على الشرك، وذلك لكونه ورد مطلقًا وغير مقيد. غير أنّ المتأولين قصرُوا دلالة على الشرك حتى يستبعدوا الظالمين للعباد من الطغاة والمفسدين في الأرض من دلالة الآية، وحتى يتم استبعاد المرتكبين لأصناف الظلم الأخرى المتعلقة بظلم العباد؛ كأكل أموال الناس ظلمًا، والتعدي على حقوقهم، وإلحاق الأذى بهم، من الوصف الإلهي بخيبة المسعى يوم القيامة.

والدليل على عدم قصر الظلم على الشرك، ما ورد في الآية السادسة من سورة الرعد: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾، فلو كان الظلم ينصرف إلى الشرك لما اقترن بالمغفرة في هذه الآية، كما أنّ الطبري لم يصرف دلالتها إلى الشرك في تأويله للآية حيث أورد قوله: «وقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ يقول تعالى ذكره: وإنّ ربك يا محمد لذو ستر على ذنوب من تاب من ذنوبه من الناس، فتارك فضيحتة بها في موقف القيامة، وصافح له عن عقابه عليها عاجلاً وآجلاً على ظلمهم». كذلك وردت آيات عديدة تصف أكل أموال الناس بالباطل بالظلم: ﴿يَأْتِيهَا الذِّبَابُ ؕ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ



يَنبَحُثُكُمْ بِالْبَطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بِحَرَّةٍ عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٣٠﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدُوْنَا وَظُلَمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا<sup>(١)</sup>، وكذلك يصف القرآن الذين يأكلون أموال اليتامي بالظالمين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلَمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا<sup>(٢)</sup>». ومن هناك فقصر دلالة الظلم على الشرك في الآية، هو مجرد إلباس للحق بالباطل وتحريف للكلم عن مواضعه، لإخضاع آيات الله لنظريات البشر في الشفاعة، وعدم خلود المسلم في النار.

9. تأويل الآية ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبْرُ﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الموصول» في الآية العاشرة من سورة فاطر: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبْرُ﴾ على أنه ينصرف إلى أهل الشرك؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان قوله: «حدثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة، قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ قال: هؤلاء أهل الشرك. وقوله: ﴿وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبْرُ﴾ يقول: وعمل هؤلاء المشركين يبور، فيبطل فيذهب، لأنه لم يكن لله، فلم ينفع عامله».

والتأويل خاطئ، ذلك أنّ المشرك لا يُعنى بتصنيف أعماله إلى حسنات وسيئات، حيث يُستبعد عمل المشرك من القياس والوزن يوم القيامة بسبب شركه، فعمل المشرك هباءً منثورًا ولن يُقبل منه سواء كان حسنًا أو سيئًا. ومن ثم فإنّ الذي يُمكر السيئات في الآية هو المسلم الذي يرتكب السيئات ويقول بأنه سيُغفر له: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَٰعِدِهِمْ خَلْفٌ وَرَثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا<sup>(٣)</sup>»، وقد تنصرف دلالتها إلى الذي يعتدي على حقوق غيره ويذود عن حقوقه، فيكيل بمكيالين وذلك مكروه، الذي سيجعله الله تعالى يبور، أي حين يعاقبه ربّه في الدنيا قبل الآخرة؛ فيسلط عليه من يعتدي على حقوقه، بالقدر الذي اعتدى فيه على حقوق غيره، وهو ما سيجعل مكروه يبور في الدنيا قبل الآخرة.

(1) سورة النساء، الآيتان: 29 - 30.

(2) سورة النساء، الآية: 10.

(3) سورة الأعراف، الآية: 169.

أما التأويل الذي أورده الطبري فيهدف إلى تطويع الآية إلى نظريتي الشفاعة، وعدم خلود المسلم في النار، فالعذاب الشديد وفقاً للنظريتين من نصيب غير المسلمين، ومدرسة أهل الحديث والنسخ تفصل بين القول والعمل في تعريفها للمسلم، فلا تشترط على المسلم الامتثال لأوامر الله تعالى، ولا الامتناع عن نواهيه ليُعد مسلماً، فالمسلم وفقاً لها يتسع لمن اكتفى بالتلفظ بالشهادتين وقال إنه مسلم، حتى وإن ادعت المدرسة خلاف ذلك، فمن يعتقد في نظريتي الشفاعة في أهل الكبائر، وعدم خلود المسلم في النار، يفصل بين قول العبد وعمله، حتى لو قال في موضع آخر بأن الطريق إلى الجنة مشروط بالعمل الصالح.

10. تأويل الآية ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الإشارة» في الآية العشرين من سورة غافر: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ على أنه ينصرف للأوثان والآلهة؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره لهذه الآية قوله: «وقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا﴾ يقول: والأوثان والآلهة التي يعبدونها هؤلاء المشركون بالله من قومك من دونه لا يقضون بشيء، لأنها لا تعلم شيئاً، ولا تقدر على شيء، يقول جلّ ثناؤه لهم: فاعبدوا الذي يقدر على كل شيء، ولا يخفى عليه شيء من أعمالكم، فيجزى محسنكم بالإحسان، والمسيء بالإساءة، لا ما لا يقدر على شيء ولا يعلم شيئاً، فيعرف المحسن من المسيء، فيثيب المحسن، ويعاقب المسيء».

ومن الجلي أن قصر «الذين يدعون من دون الله» على الأوثان والآلهة يرمي إلى استبعاد الذين يدعوهم المسلمون ليشفعوا لهم، سواء كان النبي ﷺ أو الأئمة، فهم أيضاً لا يقضون بشيء وفق الآية، غير أن القائلين بالشفاعة جعلوهم يقضون بشيء، فالشفاعة قضاء؛ ذلك أن تخفيف العقوبة أو إلغائها يُعد شكلاً من أشكال القضاء، يقوم به في الدنيا وعالم اليوم، من هو أعلى سلطة من القاضي الذي أصدر العقوبة كرئيس الدولة أو مجلس النواب. ثم إنَّ للقرآن دور في إخفاء هذه الدلالة للآية، حيث قلب قراء الكوفة التاء في تدعون

إلى يا فصارت يدعون، حتى لا تنصرف دلالتها للمخاطبين بالقرآن. حيث أشار الطبري إلى الاختلاف بين قرّاء المدينة والكوفة بقوله: «واختلفت القراء في قراءة قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ فقرأ ذلك عامة قرّاء المدينة: «وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» بالتاء على وجه الخطاب. وقرأ ذلك عامة قرّاء الكوفة بالياء على وجه الخبر». ولو ركنا لقرّاء المدينة، لحصرت دلالة «تدعون من دونه» فيمن يدعون من دون الله تعالى، الشفعاء والأئمة والأولياء وغيرهم، ممن يتسمون بالمسلمين، دون أن يكونوا كذلك.

11. تأويل الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَوْنَ عَلَيْهَا﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الإشارة» في الآية الأربعين من سورة فصلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَوْنَ عَلَيْهَا أَفَنُفْلِقُ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ على أنه ينصرف للذين يكفرون بها؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره لهذه الآية: «يعني جلّ ثناؤه بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ إن الذين يميلون عن الحق في حججنا وأدلتنا، ويعدلون عنها تكديباً بها وجوداً لها».

وهو تأويل خاطئ، ذلك أنّ الإلحاد لغة ينصرف إلى الميل والانحراف، وليس إلى التكذيب والجحود الذي يحيل إلى الكفر. ومن هناك فلا ينبغي قصر دلالة الإلحاد على الكافرين والجاحدين، والغرض من قصر دلالة الإلحاد على التكذيب والجحود، في تقديري، الحيلولة دون انصراف الوعيد في الآية إلى أولئك الذين يحرفون الكلم عن مواضعه، ويؤلون آيات الله على غير تأويلها خدمة لأغراضهم الدنيوية والمذهبية. وهذا الزمخشري يمنح الآية هذه الدلالات التي ذهبنا إليها فيقول: «يقال: ألحد الحافر ولحد، إذا مال عن الاستقامة، فحفر في شق، فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة، وقرئ «يلحدون ويلحدون» على اللغتين. وقوله: ﴿لَا يَحْفَوْنَ عَلَيْهَا﴾ وعيد لهم على التحريف». ومن هناك فدلالة الآية تسع في تقديري لتنصرف إلى الفتتين: الكافرين، والذين يحرفون الكلم عن مواضعه، فيخضعون آيات الذكر الحكيم لنظريات البشر ومعتقداتهم.

12. تأويل الآية ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الإشارة» في الآية السادسة من سورة الشورى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ على أنه ينصرف للذين أشركوا من قوم محمد ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية: «يقول تعالى ذكره لنبية محمد ﷺ ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ يا محمد من مشركي قومك ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ آلهة يتولونها ويعبدونها ﴿اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ﴾ يُحْصِي عليهم أفعالهم، ويحفظ أعمالهم، ليجازيهم بها يوم القيامة جزاءهم ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ يقول: ولست أنت يا محمد بالوكيل عليهم بحفظ أعمالهم، وإنما أنت منذر، فبلغهم ما أرسلت به إليهم، فإتما عليك البلاغ وعلينا الحساب».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية وردت مطلقة وتنصرف إلى كل من جعل لله أنداداً، فتشمل الذين اتخذوا من الأوصياء أو من أئمة مذاهبهم أنداداً لله تعالى؛ كمالك وأبي حنيفة، وابن حنبل والشافعي، وجعفر الصادق وابن أباض أرباباً من دون الله تعالى، بل والذين اتخذوا من أسلافهم أنداداً لله تعالى على شاكلة الذين قالوا: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾<sup>(1)</sup>، حيث يتضمن قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُحْبَتَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾<sup>(2)</sup> دلالة أننا نجعل لله أنداداً، حين نتبع رأي هؤلاء دون أن نعرضه على كتاب الله؛ وهو ما عبّر عنه حديث عدي بن حاتم الذي قال فيه: «أتيت رسول الله ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك قال: فطرحته وانتهيت إليه وهو يقرأ في سورة براءة، فقرأ هذه الآية: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُحْبَتَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال: قلت: يا رسول الله إنا لسنا نعبدهم، فقال: أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلون؟ قال: قلت: بلى. قال فتلك عبادتهم». بل وتنصرف دلالة الآية حتى إلى الذين اتخذوا من فلاسفة التنوير والحداثة أو غيرهم؛ كديكارت

(1) سورة الزخرف، الآية: 22.

(2) سورة التوبة، الآية: 31.

وبرغسون وروسو وبودان وميل وهيغل وماركس ورولان بارت ودريدا أرباباً من دون الله تعالى، وقالوا بأنّ القرآن أساطير الأولين حين اعتبروه لا يتمشى مع روح العصر.

13. تأويل الآية ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾:

أول أهل الحديث والنسخ «جزءاً» في الآية الخامسة عشرة من سورة الزخرف: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾ على أنّه «عدل» أي إنهم جعلوا لله ندّاً واعتبروا الملائكة الذين هم عباد الله بناته سبحانه وتعالى عما يصفون؛ حيث أورد القرطبي في معرض تفسيره للآية هذا القول: «قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ أي عدلاً؛ عن قتادة. يعني ما عبد من دون الله عزّ وجلّ. الزجاج والمبرد: الجزء هاهنا البنات؛ عجب المؤمنين من جهلهم إذ أقروا بأنّ خالق السموات والأرض هو الله ثم جعلوا له شريكاً أو ولدّاً، ولم يعلموا أنّ من قدر على خلق السموات والأرض لا يحتاج إلى شيء يعتضد به أو يستأنس به؛ لأن هذا من صفات النقص».

وهذا التأويل لا يخلو من الصحة، غير أنّه هو الآخر يستبعد اتخاذ الأنداد على الذين قالوا بأنهم مسلمون، ويقصر دلالة الآية على المشركين ظاهراً، دون المشركين خفية من الذين تسموا بالمسلمين. ثم إنّ للآية دلالة أخرى سكّت عنها، تتعلق بادعاء البعض من الذين أوتوا الوحي أو التنزيل تفضيل الله تعالى لهم من دون الناس، حيث ادعى اليهود والنصارى أنّهم أبناء الله وأحباؤه، وأنّه من يدخل النار منهم لن يمكث فيها سوى أيام معدودة. وقلدهم المسلمون من أتباع محمد ﷺ، حين ادعوا أنّهم خير أمة أخرجت للناس - رغم اقتصار دلالاتها على النبي ﷺ وصحابته وفق تعريف سعيد بن المسيب للصحابة على أحسن الفروض - فقلدوا أهل الكتب السابقة فادعوا بأنهم لن يُخلّدوا في النار، ثم فصلوا ذلك على مقاس فرقهم وطوائفهم، فادعى أتباع كل فرقة وفي مقدمتهم فرقنا أهل الحديث والنسخ «أهل السنة»، وأهل الرواية والتأويل «الشيعة» أنّهم أحباء الله وخلّان «الفرقة الناجية». ونسي هؤلاء أنّه ليس للإنسان إلّا ما سعى، ومن آمن من العباد بالله واليوم الآخر

وعمل صالحاً دخل الجنة، بغض النظر عن دينه أو طائفته أو مذهبه أو لونه أو نسبه.. الخ، وهؤلاء في تقديري من جعل الله جزءاً من خلقه.

ويرمي قصر دلالة الآية على الدلالة الأولى وهي ما عُبد من دون الله، استبعاد الدلالة الثانية لها، ذلك أنّ هذه الدلالة تفضح ما فعله المحرفون وتعرض به، والقاضي بأن الله يؤثر المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ على غيرهم من أهل الكتاب، أو أنه يؤثر فرقة أو طائفة من طوائف المسلمين، التي أسموها بالفرقة الناجية، على غيرها من الفرق والطوائف.

14. تأويل الآيتين ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾: أول أهل الحديث والنسخ الآيتين السادسة والثلاثين والتاسعة والثلاثين من سورة الزخرف: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ <sup>(30)</sup> وإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ على أنها تقتصر في دلالتها على غير المسلمين؛ حيث أورد السمرقندي في بحر العلوم في معرض تفسيره للآيتين: «قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ قال الكلبي يعني: يعرض عن الإيمان والقرآن، يعني لا يؤمن، ويقال: من يعمى بصره عن ذكر الرحمن، وقال أبو عبيدة: من يظلم بصره عن ذكر الرحمن ﴿نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا﴾ يعني: نسيب له شيطاناً مجازاة لإعراضه عن ذكر الله، ويقال نسلط عليه، ويقال نقدر له، ويقال نجعل له شيطاناً ﴿فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ يعني: يكون له صاحباً في الدنيا فيزين له الضلالة، ويقال فهو له قرين يعني قرينه في سلسلة واحدة لا يفارقه يعني في النار، وروي عن سفيان بن عيينة أنه قال: ليس مثل من أمثال العرب إلا وأصله في كتاب الله تعالى، قيل له: من أين قول الناس أعط أخاك ثمرة، فإنّ أبي فجمرة. فقال قوله: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا﴾ الآية ﴿وَأِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ يعني: الشياطين يصرفونهم عن الدين ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ يعني: الكفار يظنون أنهم على الحق ﴿حَقًّا إِذَا جَاءَنَا﴾ قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر، وعاصم في رواية أبي بكر (جَاءَنَا) بالمد بلفظ التشنية يعني الكافر وشيطانه الذي هو قرينه، وقرأ الباقون (جَاءَنَا) بغير مد يعني الكافر يقول لقرينه: ﴿قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ يعني: ما بين المشرق والمغرب، ويقال بين مشرق الشتاء ومشرق الصيف ﴿فَيَنسُ الْقَرِينُ﴾ يعني: ينس.

الصاحب معه في النار، ويقال هذا قول الله تعالى: ﴿فَيْئِسَ الَّذِينَ﴾ يعني: بئس الصاحب معه في النار، ويقال هذا قول الكافر يعني: بئس الصاحب كنت أنت في الدنيا وبئس الصاحب اليوم، فيقول الله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ يَوْمَ﴾ الاعتذار ﴿إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ يعني: كفرتم وأشركتم في الدنيا ﴿أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ يعني: أنكم جميعاً في النار التابع والمتبوع في العذاب سواء.

والتأويل يرمي إلى قصر دلالة الآية على الكافرين والمشركون، فإذا كانت الآية التاسعة والثلاثين من نفس السورة تتوعد من يعش عن ذكر الله وقرينه بالعذاب: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ يَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾، فلا بد لأهل الحديث والنسخ من تحريف دلالة الآية حتى لا تنسحب على المسلمين الذين يغفلون أو يتغافلون عن ذكر الله تعالى وعن القرآن، فتنقض نظريتي شفاعة النبي ﷺ لأهل الكبائر، وعدم تخليد المسلم في النار. ولذلك فإن التأويل الذي أورده السمرقندي لا يستقيم، ويرمي إلى إخضاع آيات الله لنظريات البشر. غير أنه للإنصاف فإنه تنبغي الإشارة إلى أن تفاسير مدرسة أهل الحديث والنسخ أوردت روايات تُقر بأن دلالة الآية عامة، وتشمل كل من يغفل عن ذكر الله، ضمن روايات شتى. وهذه الطريقة سائدة في كتب التفسير بالمأثور حيث تذكر تلك الكتب مختلف الروايات في التفسير، ثم يُرجح المفسر الرأي الذي يخدم مدرسته أو فرقته، بل إنه أحياناً لا يفعل ويترك ذلك لفقهاء المدرسة، فيتولون ترجيح ما يخدم فكر مدرستهم من تلك الروايات. ولكن من جهة أخرى فإن الاعتراف بالدلالة العامة للآية ينقض النظريات المتعلقة بشفاعة النبي ﷺ، وعدم تخليد المسلم في النار، ذلك أن الله تعالى يقول في الآية الثانية: ﴿أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾، فلا مجال للشفاعة ولا لعدم الخلود في النار.

15. تأويل آية ﴿وَأَنْ أَلْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾: أول أهل الحديث والنسخ الآية الثامنة عشرة من سورة الجن: ﴿وَأَنْ أَلْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ على أنها تنصرف إلى المشركون تارة وإلى اليهود والنصارى تارة أخرى؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية قوله: «الخامسة قوله تعالى: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ هذا توبيخ للمشركون في

دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام. وقال مجاهد: كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم ويبيعهم أشركوا بالله، فأمر الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا الله الدعوة إذا دخلوا المساجد كلها. يقول: فلا تشركوا فيها صنماً وغيره مما يعبد. وقيل: المعنى أفرّدوا المساجد لذكر الله، ولا تتخذوها هزواً ومَتَجَرّاً ومجلساً، ولا طرقاً، ولا تجعلوا لغير الله فيها نصيباً. وفي الصحيح: «من نَشَد ضالّة في المسجد فقولوا لا رَدّها الله عليك فإن المساجد لم تُبَنّ لهذا». وقد مضى في سورة «النور» ما فيه كفاية من أحكام المساجد والحمد لله. كما أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تأويله للآية قوله: «وقال سعيد بن جبير: نزلت في أعضاء السجود، أي: هي لله، فلا تسجدوا بها لغيره. وذكروا عند هذا القول الحديث الصحيح من رواية عبد الله بن طاوس عن أبيه، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: على الجبهة - أشار بيده إلى أنفه - واليدين والركبتين وأطراف القدمين».

والتأويل خاطئ ذلك أن المخاطبين في الآية لا يتجاوزون فئتين: الأولى تشمل جميع الكتابيين أو كافة من وصلهم التنزيل، حين نعتبر دلالة المساجد على أنها بيوت لعبادة الله تعالى، دون أن تقتصر على مساجد المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ. والفئة الثانية تقتصر على المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، إذا اعتبرنا أن معابد اليهود والنصارى لا تسمى مساجد. ومن هناك فالمسلمون هم الأولى بالخطاب الإلهي، غير أن المتأولين أرادوا تنزيه المسلمين عن النقص وشبهات الشرك، والدعوة إلى غير الله تعالى في المساجد، حتى لا يصلهم طرف منه أو حتى لا يصل إلى من يتأولون من أجله. ذلك أن الذين يتضرعون للشفعاء صباح مساء بالمساجد وخارجها، حتى يشفعوا لهم يوم القيامة يدعون مع الله أحداً، والذين يدعون للأئمة من أهل بيت علي عليه السلام يدعون مع الله أحداً، والذين يدعون إلى أئمة مذاهبهم يدعون مع الله أحداً، والذين كانوا يدعون إلى خلفاء بني أمية، ويلعنون أحفاد رسول الله ﷺ كانوا يدعون مع الله أحداً، والذين يدعون إلى القادة والزعماء السياسيين اليوم يدعون مع الله أحداً. ثم دعنا نتوقف عند حديث «السبعة أعظم» الذي نسبته ابن كثير لابن عباس، وهو ما يرمي، في تقديري، إلى تمييع دلالة



الآية، حتى يُصرف ذهن المتلقي عن الدعاء من فوق منابر المساجد لأهل الجاه والمال، فالصورة التي يحيل إليها حديث «السبعة أعظم» تخلو من المنبر والدعاء لغير الله تعالى.

### - التأويلات المتعلقة بوعيد الله تعالى للذين حادوا عن دينه:

أول أهل الحديث والنسخ الآيات المتعلقة بوعيد الذين حادوا عن دين الله، على نحو يستبعد أن يكون المقصود بالوعيد المسلمين الذين حادوا عن دينه. والآيات هي:

1. تأويل الآية ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الرابعة عشرة بعد المئة من سورة البقرة: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَاسْمُ مَنْ فِي حَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ على أن الخزي في الدنيا يتحقق للكافرين بظهور المهدي؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية «السابعة قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ قيل القتل للحربي، والجزية للذمي؛ عن قتادة، عن السدي: الخزي لهم في الدنيا قيام المهدي، وفتح عمورية ورومية وقسطنطينية، وغير ذلك من مُدُنهم؛ على ما ذكرناه في كتاب التذكرة. ومن جعلها في قريش جعل الخزي عليهم في الفتح، والعذاب في الآخرة لمن مات منهم كافراً».

وهذا التأويل غير صحيح، فالآية لا تتجاوز أن تتوعد بالخزي من يمنع مساجد الله من أن يذكر فيها اسمه، والخزي ينصرف إلى الذلة والصغار، والآية وردت مطلقة ولا يوجد في الآية ما يفيد تقييدها. وتقييدها بالخزي للكافرين عند ظهور المهدي - الذي لم يخبرنا الله تعالى عن ظهوره - لا أساس له في كتاب الله، وقد البعض «من الموصولية» في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ فجعلها تقتصر على النصارى، وقيدها آخرون فجعلوها في بختنصر والبابليين، والأرجح أن تنصرف إلى إحدى دالتين: الأولى دلالة عامة وتنصرف إلى كل من يمنع أماكن عبادة الله من أن يذكر فيها اسمه إذا أخذنا المساجد بدلالة

واسعة تنصرف إلى كافة الأماكن المخصصة لعبادة الله في الشرائع السماوية. بينما تنصرف الثانية إلى المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، حين تقتصر دلالة المساجد على أماكن عبادتهم دون غيرهم. وقد يقول قائل كيف يمنع المسلم مساجد الله من أن يذكر فيها اسمه؟ غير أن الخبرة التاريخية تشير إلى منع بعض حكام المسلمين لمعارضيتهم من الاحتماء بالمساجد وذكر الله فيها؛ حيث منع الخوارج والشيعة من استخدام المساجد من قبل خلفاء بني أمية وبني العباس، ومنع الأشاعرة من استخدام المساجد من قبل الحنابلة، ومنعت حركات الإسلام السياسي من استخدام المساجد من قبل الحكام العلمانيين، ومنع أتباع السلفية الجهادية من استخدام المساجد من قبل حكام آل سعود.

ويرمي الذين يقصرون دلالتها على ظهور المهدي أو على أهل الكتاب من اليهود والنصارى أو غيرهم إلى استبعاد المسلمين من أتباع النبي ﷺ أو من يتسمون بالمسلمين من الوعيد بالخزي والعذاب في الآية.

2. تأويل الآية ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾: أول أهل الحديث والنسخ اسم الإشارة في الآية الثامنة والثمانين بعد المئة من سورة آل عمران: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ على أنها تعني الذين فرحوا بمقعدهم خلاف النبي ﷺ عند خروجه للقتال؛ حيث أورد البخاري حديثاً نسبته إلى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال فيه: «إن رجلاً من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله ﷺ فإذا قدم رسول الله ﷺ اعتذروا إليه وحلفوا، وأحبوا أن يحمداً بما لم يفعلوا، فنزلت ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ الآية». رواه البخاري، كتاب التفسير، باب ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾.

والتأويل خاطئ، ذلك أن التخلف عن الغزو لا ينسجم وعبارة «بما أتوا»، فبماذا يمكن أن يفرح المخلفون عن الغزو؟ فالتعبير «بما أتوا» ينصرف إلى الذين كسبوا في دنياهم نعمة من نعم الدنيا، كالجاه أو المال أو غيرهما، والعرب لا يفرحون بالتخلف عن الغزو بل يخجلون منه، والفرح تنصرف دلالة

قرآنياً إلى الفخر والغرور. ومن هناك فإنّ تأويل ﴿الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَوْتُوا﴾ بفرح المخلفين عن الغزو مع رسول الله ﷺ لا يستقيم. وكذلك لا يمدح العرب المتخلفين عن الغزو، فكيف يمكن أن يُحمد من تخلف عن الغزو؟ في مجتمع يعبر من يتخلف عن الغزو قبل الإسلام، ويعبر من يتخلف عن الجهاد بعده. ومن هناك فالأرجح أن تنصرف دلالة الآية إلى من يغتر بما كسب من خير في الدنيا، وينسب لنفسه فضلاً أو عملاً لم يحم به، حيث يمكن أن يكون قد قام به غيره، أو أن الله تعالى ساقه للمحتاج إليه من دون جهد منه، أو حتى بجهد منه غير أن الفضل فيه لله تعالى وليس له. وتأويله على هذا النحو، يجعل الدارسين للقرآن وتأويله يستبعدون انصراف دلالة الآية، إلى النخبة المسيطرة على المال والجاه زمن بني أمية وبني العباس، وعلى نحو خاص خلفاء بني أمية وبني العباس وعمالهم المولعين بالمديح، والذين أنفقوا أموال المسلمين على مادحيهم من الشعراء وغيرهم من المتملقين، والذين لا شك كانوا يمدحونهم بما لم يفعلوا. ولعل أحد الأدلة على صحة هذا الرأي ما أورده البخاري من حديث ابن أبي مليكة الذي قال فيه: «إنّ علقمة بن وقاص أخبره أن مروان قال لبوابه: اذهب لابن عباس فقل: لئن كان كل أمري فرحاً بما أوتي وأحب أن يحمد بما لم يعمل معذباً لعندين أجمعون. فقال ابن عباس وما لكم ولهذه؟ إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألهم عن شيء، فكتموا إياه، وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم وفرحوا بما أوتوا من كتمانهم. ثم قرأ ابن عباس ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ كذلك حتى قوله: ﴿يَفْرَحُونَ بِمَا أَوْتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾».

وهذه الرواية تُعدّ من أوضح الأدلة على تدخّل أهل الجاه زمن بني أمية وبني العباس في تأويل آيات الله بما يخدمهم. والأرجح عندي أن تكون كافة الأحاديث التي وردت فيها صيغة: أن هذه الآية حين نزلت أثقلت على الصحابة، وضاقوا ذرعاً بها، فسارعوا إلى النبي ﷺ لينجدهم بتأويل يطمئنهم، هي أحاديث موضوعة. وأنّ الآية أثقلت في الواقع على النخبة المسيطرة على المال والجاه زمن بني أمية وبني العباس، فكلفوا الوضّاعين أن يقولوا أحد رواة الحديث من الصحابة حديثاً يضع لهم مخرجاً من ضيقهم بالآية، أو أن يصطنع

لهم رواية تتعلق بسبب نزول للآية فتخفي دلالتها الصحيحة وتقيد دلالتها بواقعة سبب النزول، فكانت الروايات والأحاديث التي نُسبت كذباً للنبي ﷺ، ونُسبت الضيق إلى من لا يضيق ذرعاً بالوحي، أو لا يستطيع أن يعبر عن ضيقه به والقرآن ينزل على رسوله ﷺ، مخافة أن ينزل قرآن يتلى عن ضيقهم بما أنزل الله تعالى، وكان الهدف من تلك الأحاديث الموضوعية التي تحوّر دلالة الآية، أو تختلق سبباً لنزول الآية يحرف دلالتها، ألا يستنكر عامة المسلمين تناقض سلوك وأفعال تلك النخبة المسيطرة على المال والجاه مع القرآن.

ومن الواضح أن هذا التأويل خاطئ، ومبني على سبب نزول ملفق ف «الذين يفرحون» في الآية يفرحون بما أتوا، فما الذي أتوه المخلفون؟ في مجتمع تربي على الإغلاء من شأن الغزو والقتال، ويحتقر الذين يتخلفون عن الحروب، ثم هم يحبون أن يُحمدوا بما لم يفعلوا، فما الذي سيُحمدون عليه؟ هل يحبون على سبيل المثال أن يُقال عنهم: «ها هم المتخلفون عن الغزو»، أو أن يُقال عنهم بأنهم ذهبوا للغزو وما كانوا من الذاهبين؟ إن الذي لا يشارك في الغزو في مجتمع عربي يحترف الغزو قبل الإسلام، لا سبيل إلى مدحه بالمشاركة في غزو لم يشارك فيه، ذلك أنه سيكون موضع التندر من الناس وسيعلم الجميع بعدم مشاركته في الغزو، ولذلك فلا سبيل إلى مثل هذا المديح. ومن ثم فالتأويل يرمي إلى إبعاد القارئ عن الدلالة الحقيقية للآية، التي تنصرف دلالتها على الأرجح إلى أصحاب الجاه والمال، الذين تدبج فيهم قصائد المديح بما فعلوا وما لم يفعلوا. ثم إن الفاعل الحقيقي للمكارم هو الله تعالى وليس أصحاب الجاه والمال، وحيث إن خلفاء بني أمية وبني العباس هم أكثر أصحاب الجاه والمال حباً للمديح، فهم من أفرغ خزائن بيت مال المسلمين على شعراء المديح. ومن ثم ضاقت صدورهم من دلالة الآية، كما دلت الرواية أنفاً، فأوعزوا إلى الوضاعين والمشتغلين بأسباب النزول، أن يحرفوا دلالتها حتى لا تنطبق عليهم وعلى ماديهم.

3. تأويل الآية ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَلَهُمْ وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾: أول أهل الحديث والنسخ «ضمير الغائبين» في الآية السبعين من سورة الأنعام: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَلَهُمْ وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾

وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تُبَسَّلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلٌّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١﴾ على أنه ينصرف إلى مشركي قريش واستهزائهم بالإسلام؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «أي لا تعلق قلبك بهم فإنهم أهل تعنت وإن كنت مأمورًا بوعظهم. قال قتادة: هذا منسوخ، نسخه ﴿فَأَقْضُوا الْفُسْكَانَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾<sup>(١)</sup>. ومعنى ﴿لَعِبًا وَلَهْوًا﴾ أي استهزاء بالدين الذي دعوتهم إليه. وقيل: استهزؤوا بالدين الذي هم عليه فلم يعملوا به. والاستهزاء ليس مُسَوِّغًا في دين. وقيل: ﴿لَعِبًا وَلَهْوًا﴾ باطلاً وفرحاً، وقد تقدّم هذا». وقيل: المراد بالدين هنا العيد. قال الكلبي: إن الله تعالى جعل لكل قوم عيداً يعظمونه ويصلون فيه لله تعالى، وكل قوم اتخذوا عيدهم لعباً ولهواً إلا أمة محمد ﷺ، فإنهم اتخذوه صلاة وذكرًا وحضورًا بالصدقة، مثل الجمعة والفطر والنحر. قوله تعالى: ﴿وَعَرَّضْنَاهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا. قوله تعالى: ﴿وَذَكَرَ بِهِ﴾ أي بالقرآن أو بالحساب. ﴿أَنْ تُبَسَّلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ أي تُرْتَهَن وتُسَلَّم للهلاك؛ عن مجاهد وقتادة والحسن وعكرمة والسدي. والإيسال: تسليم المرء للهلاك؛ هذا هو المعروف في اللغة.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تقول ﴿اتَّخِذُوا دِينَهُمْ﴾، والمشركون لم يتخذوا من الإسلام ديناً لهم فدينهم الوثنية، ولا يعقل أن يتوعد الله تعالى الوثنيين عن اتخاذهم الأوثان لعباً ولهواً. وقد يقول قائل بأن الوعيد في الآية ينصرف للكفار؟ وذلك لقوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ غير أن الله تعالى يعتبر الذين ينقضون عهد الله وميثاقه، والذين يتخذون دينهم لعباً ولهواً كفاراً، فالإيمان قرآنيًا ما صدقه العمل، أما حين يتعهد المسلم بالسمع والطاعة ثم لا يسمع ولا يطيع فلا يعد عند الله مسلمًا. إن الآية تناقض نظريتي الشفاعة، وعدم خلود المسلم في النار إذ تقول: ﴿أَنْ تُبَسَّلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلٌّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا

كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ»، ولذلك شحذ أهل الحديث والنسخ كافة أسلحتهم لإبطال دلالة الآية، التي تنصرف إلى المسلمين الذين غرتهم الأمانى، وقالوا كما قال اليهود «سَيُغْفَرُ لَنَا» وطمعوا في القول بالشفاعة، والقول بعدم خلود المسلم في النار، فحاولوا تحريف دلالتها، ولما لم يطمئنوا لنجاعة ما قاموا به، قرروا إخفاء الآية، وذلك بإلحاقها بالآيات المنسوخة. أمّا القول بأنّ دلالة الدين تنصرف إلى العبد فقول متهافت ولا يحتاج منا إلى الوقوف عنده، ويرمي إلى التشويش عن الدلالة الحقيقية للآية.

4. تأويل الآية ﴿سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾: أول أهل الحديث والنسخ ﴿الَّذِينَ يَصْدِفُونَ﴾ في الآية السابعة والخمسين بعد المئة من سورة الأنعام: ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ يَأْتِيَتِ اللَّهَ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾ على أنها تعني الذين أعرضوا عن آيات الله تعالى؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «القول في تأويل قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ يَأْتِيَتِ اللَّهَ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ﴾ يقول جلّ ثناؤه: فمن أخطأ فعلاً وأشدّ عدواناً منكم أيها المشركون، المكذبون بحجج الله وأدلته وهي آياته. ﴿وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ يقول: وأعرض عنها بعد ما أتته، فلم يؤمن بها ولم يصدق بحقيقتها. وأخرج جلّ ثناؤه الخبر بقوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ يَأْتِيَتِ اللَّهَ﴾ مخرج الخبر عن الغائب، والمعني به المخاطبون به من مشركي قريش».

والتأويل لا يخلو من الصواب، ذلك أنّ دلالة الآية تنصرف إلى إحدى دالتين: الأولى تنصرف إلى العرب جميعاً مشركيهم ومسلميهم على السواء، وفي هذه الحالة تنصرف دلالة «مَنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ» إلى المشركين حيث تنصرف إليهم صفة التكذيب. بينما تنصرف دلالة «وَصَدَفَ عَنْهَا» للذين أقبلوا على الإسلام ثم مالوا عن الحق وزاغوا عنه. والثانية تنصرف فحسب للذين آمنوا بآيات الله ثم زاغوا عنها، ذلك أنّ القرآن يعتبر من يزيغ عن الحق بعد إيمانه مكذباً بآيات الله تعالى. وفي الحالتين تنصرف دلالة الآية للذين آمنوا ثم زاغت

قلوبهم عن الحق. ثم إن المقارنة بين العرب والذين أوتوا الكتاب من قبلهم كبنى إسرائيل لا تستقيم حين تقتصر المقارنة بين بنى إسرائيل ومشركي العرب دون مسلميهم فالمقارنة لها وجهان: الأول يتعلق بمدى قبولهم التنزيل وأتباع الرسل. والثاني مدى تمسكهم بالتنزيل بعد اتباعهم الرسل ودخولهم في عهد الله وميثاقه. والتأويل أعلاه أراد قصر دلالة الآية على الوجه الأول حتى لا تنصرف للذين نقضوا عهد الله وميثاقه وزاغوا عن التنزيل وهم يدعون بأنهم مسلمون. ويرمي هذا التأويل إلى قصر دلالة الآية على مشركي قريش، دون «الذين صدفوا عن آيات الله» وهم يقولون بأنهم مسلمون، فدلالة «صدف» تعني انصرف ومال وحاد، وهي تشمل الذين أسلموا ثم مالوا عن الحق وعن آيات الله تعالى، وقوله تعالى في بداية الآية ﴿لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾ يؤكد ما ذهبنا إليه، فقوله تعالى على لسان العرب أو المسلمين: ﴿لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾ لا تقتصر على مسألة الدخول في الإسلام من عدمه بل تنصرف إلى: إلى أي مدى يلتزم من آمن منهم بعهد الله وميثاقه؟ أو يقلد أهل الكتاب من اليهود والنصارى؟ في الكذب على الله، وتحريف الكلم عن مواضعه، وإخفاء بعض آيات الذكر الحكيم بادعاء نسخه، وما إلى ذلك من أفعال، تحول دون أن يكونوا أهدى من اليهود والنصارى. ولا يعني هنا أننا نقصر دلالة الآية على الذين أسلموا ثم مالوا عن الحق، غير أنه لا ينبغي قصر دلالتها على مشركي قريش.

وتأويل الآية على النحو الذي أورده جلّ المفسرين بالمأثور، يضعنا أمام أحد احتمالين: الأول الغفلة عن إمكانية أن تنصرف دلالة الآية إلى الذين يصدفون عن آيات الله تعالى وهم يقولون بأنهم مسلمون. الثاني تعمّد أن تنصرف دلالة الآية عن هؤلاء الذين مالوا عن الحق وزاغوا عنه بعد إيمانهم. وهو ديدن المتأولين من أهل الحديث والنسخ الذين تتبعوا آيات الوعيد بالعذاب في القرآن، ليصرفوا دلالتها عن المسلمين. حتى لا يتسرب للمتلقين أي شك في نظرتي الشفاعة وعدم خلود المسلم في النار. ومن هناك فإنه لا بدّ للمتأولين من صرف سوء العذاب في الآية وأينما ورد بعيداً عن المسلمين.

5. تأويل الآية ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾: أول أهل الحديث والنسخ «من الموصولية» في الآية المثة من سورة طه: ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ

عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴿٩٩﴾ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿١٠٠﴾ على أنها تعود على من لم يصدق بالقرآن ولم يقر بكونه من عند الله ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله : «وقوله : ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾ يقول تعالى ذكره لمحمد ﷺ : وقد آتيناك يا محمد من عندنا ذكراً يتذكر به ، ويتعظ به أهل العقل والفهم ، وهو هذا القرآن الذي أنزله الله عليه ، فجعله ذكرى للعالمين . وقوله ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ يقول تعالى ذكره : من ولى عنه فأدبر فلم يصدق به ولم يقر ، ﴿فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾ يقول : فإنه يأتي ربه يوم القيامة يحمل حملاً ثقيلاً ، وذلك الإثم العظيم» .

والتأويل خاطئ ، ذلك أن إحدى دلالات الإعراض عن الشيء هو الميل عنه وتركه ، ثم حتى لو كانت دلالة الإعراض هي النبذ وراء الظهر ، فلقد وصف الله تعالى أهل الكتاب بأنهم نبذوا كتابهم وراء ظهورهم ، وهو ما يعني ترك العمل به ، قال تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ (١) . ومن هناك فالآية لا تقتصر دلالتها على من كفر بالقرآن ، ولم يدخل الإسلام عند نزوله على محمد ﷺ ، بل تنصرف دلالتها أيضاً إلى المسلمين الذين هجروا القرآن إلى أقوال الرواة ، وأقوال الأئمة والفقهاء ، واحتكموا لغير كتاب الله عند الاختلاف فاحتكموا للرجال من دونه .

كما منح أهل الحديث والنسخ «الظالمين لأنفسهم» في الآية الثانية والثلاثين من سورة فاطر : ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ ، صك غفران وقرروا أنهم سيدخلون الجنة ، وهذا ما قررته الروايات التي أوردها الطبري في جامع البيان : «حدثنا علي ، قال : ثنا أبو صالح ، قال : ثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس ، قوله : ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ﴾ إلى قوله : ﴿الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ هم أمة محمد ﷺ ، ورثهم الله كل كتاب أنزله ، فظالمهم يغفر له ، ومقتصدهم يحاسب حساباً يسيراً ، وسابقهم

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٨٧ .



يدخل الجنة بغير حساب. حدثنا ابن حميد، قال: ثنا الحكم بن بشير، قال: ثنا عمرو بن قيس، عن عبد الله بن عيسى، عن يزيد بن الحارث، عن شقيق، عن أبي وائل، عن عبد الله بن مسعود أنه قال: هذه الأمة ثلاثة أثلاث يوم القيامة: ثلث يدخلون الجنة بغير حساب، وثلث يحاسبون حساباً يسيراً، وثلث يجيئون بذنوب عظام، حتى يقول: ما هؤلاء؟ وهو أعلم تبارك وتعالى، فتقول الملائكة: هؤلاء جاؤوا بذنوب عظام إلا أنهم لم يُشركوا بك، فيقول الرب: أدخلوا هؤلاء في سعة رحمتي. وتلا عبد الله هذه الآية: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾.

وهذا القول خاطئ، ذلك أن منح أهل الحديث والنسخ لأتباع مدرستهم صكوك غفران لا دليل عليه من القرآن، فلم ترد في القرآن أية آية تمنح الظالمين غفراناً من الله، دون اشتراط توبتهم ورجوعهم عن ظلمهم قبل الموت، أو قبل أن يحل عليهم عذاب الله في الدنيا. ومن هناك فهذا التأويل يُخضع الآية لنظريات البشر، المتعلقة بالشفاعة وعدم خلود المسلم في النار. وهو ما يؤدي إلى قصر الإسلام على التلفظ بالشهادتين، ويفصل الجزاء عن العمل وهو قول غير صائب، فالإيمان مقرون بطاعة الله تعالى ورسوله ﷺ والتقيد بأوامر الله ونواهيه، وعدم تجاوز حدوده. ولم يعد الله تعالى بالغفران ولا بالجنة أولئك الذين يرتكبون الآثام والذنوب، وهم يعلمون حدود الله وأوامره ونواهيه، وماتوا قبل أن يتوبوا، كما يدعي أهل الحديث والنسخ. بل توعدهم بالعذاب وسوء العاقبة، ذلك أنهم نقضوا عهد الله وميثاقه، بعصيانهم الله ورسوله ﷺ، فأخلوا بشروط الإسلام. ثم إن القول المنسوب للملائكة عن الذين جاؤوا بذنوب عظام غير أنهم لم يشركوا بربهم، قول لا يستقيم؛ فالذي يطيع الشيطان وهوى نفسه، فينقض عهد الله وميثاقه، ويعصي الله ورسوله مشرك بربه بالضرورة وفقاً للقرآن، غير أن الذين يحتكمون للرواة وينبذون القرآن وراء ظهورهم لا يخرجونهم من دائرة الشرك فحسب، بل يجعلونهم ممن يدخلون الجنة بشفاعة النبي ﷺ.

أما الروايتان المنسوبتان لابن عباس وعبد الله بن مسعود أعلاه فلا تستقيمان، وذلك لتعارضهما مع القرآن، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿فَلَا يُجْزَى

الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ<sup>(1)</sup>، ويقول أيضًا: ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ<sup>(2)</sup>﴾.

6. تأويل الآية ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْزَرُ﴾: أول أهل الحديث والنسخ «اسم الإشارة» في الآية العاشرة من سورة فاطر: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْزَرُ﴾ على أنه ينصرف إلى أهل الشرك؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان قوله: «حدثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثني سعيد، عن قتادة، قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ قال: هؤلاء أهل الشرك. وقوله: ﴿وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْزَرُ﴾ يقول: وعمل هؤلاء المشركين يبور، فيبطل فيذهب، لأنه لم يكن لله، فلم ينفع عامله.

والتأويل خاطئ، ذلك أن المشرك غير معني بتصنيف الأعمال إلى حسنات وسيئات، ذلك أن شركه يجعل عمله خارج دائرة التقويم أو التقويم، فعمله لا يقبل منه سواء كان حسنًا أو سيئًا. ومن ثم فالذي يمكر السيئات هو المسلم الذي يرتكب السيئات ويقول بأنه سيغفر له: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَصَ هَذَا الْأَذَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا<sup>(3)</sup>﴾، وقد تنصرف دلالتها إلى الذي يعتدي على حقوق غيره ويذود عن حقوقه، فيكيل بمكيالين وذلك مكره الذي سيجعله الله تعالى يبور، أي حين يعاقبه في الدنيا قبل الآخرة؛ فيسلط عليه من يعتدي على حقوقه، بالقدر الذي اعتدى فيه على حقوق غيره، وهو ما سيجعل مكره يبور. أما التأويل الذي أوردته الطبري فيهدف إلى تطويع الآية إلى نظريتي الشفاعة وعدم خلود المسلم في النار، فالعذاب الشديد وفقًا للنظريتين من نصيب غير المسلمين، ومدرسة أهل الحديث والنسخ تفصل بين القول والعمل في تعريفها للمسلم وإن أدعت خلاف ذلك، فلا تشترط على المسلم طاعة الله ورسوله ﷺ ليدخل الجنة، فالمسلم وفقًا لها يتسع لمن اكتفى

(1) سورة القصص، الآية: 84.

(2) سورة الرعد، الآية: 25.

(3) سورة الأعراف، الآية: 169.

بالتلفظ بالشهادتين وقال إنه مسلم. فحين ترى المدرسة بأن الذين يتجاوزون حدود الله، وينقضون عهده وميثاقه، ويرتكبون الكبائر دون أن يتوبوا يستحقون الشفاعة، وسيخرجون من النار بشفاعة النبي ﷺ، فهي تناقض قولها بأن الإيمان قول وعمل.

7. تأويل الآية ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾: أول أهل الحديث والنسخ «الظالمين» في الآية الثامنة عشرة من سورة غافر: ﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْزَاقِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ على أنها تعني الكافرين، حيث ذكر الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «وقوله: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ﴾ يقول جل ثناؤه: ما للكافرين بالله يومئذ من حميم يحم لهم، فيدفع عنهم عظيم ما نزل بهم من عذاب الله، ولا شفيع يشفع لهم عند ربهم فيطاع فيما شفع، ويُجاب فيما سأل. وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل».

والتأويل خاطئ، ذلك أن «الظالمين» وردت مطلقة، وحين ترد مطلقة دون تقييد فهي تشمل كافة الظالمين، سواء الذين ظلموا أنفسهم أو الذين ظلموا غيرهم. والظالمون لأنفسهم هم الذين أشركوا وتجاوزوا حدود الله، بينما تنصرف الظالمون لغيرهم إلى الذين طغوا في الأرض وتعدوا على حقوق العباد، حتى لو كانوا مسلمين أو تسموا بالمسلمين. ثم إن السؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا هل المسلمون لا يحتاجون إلى من ينذرهم ويعظهم فيقتصر الإنذار في الآية على الكافرين؟ لا شك بأن الطرفين في أشد الحاجة إلى الإنذار والوعظ. غير أن المتأولين أرادوا قصرها على الكفار والمشركين حتى لا تناقض دلالة الآية نظريتي الشفاعة وعدم خلود المسلم في النار.

8. تأويل الآية ﴿لَقَدْ أَنذَرْتَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾: أول أهل الحديث والنسخ من الموصولية في الآية السابعة عشرة من سورة الجن: ﴿لَقَدْ أَنذَرْتَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ على أنها تنصرف إلى من يعرض عن توحيد ربّه، ويكفر بمحمد ﷺ والقرآن؛ حيث أورد السمرقندي في بحر العلوم: «ثم قال: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ يعني: توحيد ربه ويقال: يكفر بمحمد - ﷺ - والقرآن ﴿يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ يعني يكلفه

الصعود على جبل أملس، وقال مقاتل (عذاباً صعباً) أي شدة العذاب وقال القتيبي: يعني: شاقاً وقال قتادة صعوداً من عذاب الله تعالى لا راحة فيه».

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الإعراض عن ذكر الله تعالى لا تنصرف دلالة إلى الإعراض عن رسالة الإسلام برمتها، بل تنصرف إلى الإعراض عن تلاوة كتاب الله وتدبر معانيه، وتسبيحه وتعظيمه تعالى، وكذلك الإعراض عن اتباع أوامره ونواهيه. ثم إِنَّ الآية التالية للآية موضع البحث تتحدث عن ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾، وهي بذلك تحذرننا من استخدام المساجد للدعوة للرجال من زعماء سياسيين وأئمة مذاهب وغيرهم، وهو صنف من أصناف الإعراض عن ذكر الله، وهو ما يجري في دنيا المسلمين للأسف منذ الفتنة الكبرى وإلى اليوم. غير أَنَّ المتأولين أرادوا تبرئة ساحة المسلمين من الإعراض عن ذكر الله، ذلك أَنَّهُ تعالى سيسلك هؤلاء عذاباً صعباً، وهو ما يناقض نظريتي الشفاعة وعدم خلود المسلم في النار.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (1 - 14 - ب)

التأويلات المتعلقة بالذين حادوا عن دين الله:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾   | غير اليهود ولا النصارى.   | غير الذين ينالهم غضب الله ولا الذين يضلون عن سبيله.  |
| ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَائِرُونَ﴾ | كفار أهل الكتاب والمنافقون والحرورية ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون. | الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه «على إطلاقهم» ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون. |
| ﴿فَمَنْ أَقْرَبَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾  | فمن يكذب على الله من اليهود بعد ذلك فأولئك هم الظالمون.   | فمن يكذب على الله «على الإطلاق» بعد ذلك فأولئك هم الظالمون.  |

|  |   |   |
|--|---|---|
| ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾  | وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل في أحد انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين .   | وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل في أحد انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين .   |
| ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾   | ومن لم يحكم بما أنزل الله من أهل التوراة أو من منكري القرآن فأولئك هم الكافرون.   | والذي لم يحكم بما أنزل الله «على إطلاقهم» فأولئك هم الكافرون.   |
| ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾   | ومن لم يحكم بما أنزل الله من أهل التوراة أو من منكري القرآن فأولئك هم الظالمون.   | والذي لم يحكم بما أنزل الله «على إطلاقهم» فأولئك هم الظالمون.   |
| ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾   | ومن لم يحكم بما أنزل الله من أهل الإنجيل أو من منكري القرآن فأولئك هم الفاسقون.   | والذي لم يحكم بما أنزل الله «على إطلاقهم» فأولئك هم الفاسقون.   |
| ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَةٍ فَيشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ | هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين أعرضوا عنه وأنكروه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون . | هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون . |
| ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾  | ذلك بأن المشركين قد استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين.   | ذلك بأن الذين كفروا بعد إيمانهم قد استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين.  |
| ﴿وَعَنَى الْوُجُوهَ لِلْحَيِّ الْقِيَوْمِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾  | وخضعت الوجوه للحَيِّ القيوم وقد خاب من حمل شركاً .  | وخضعت الوجوه للحَيِّ القيوم وقد خاب من حمل ظلماً لنفسه أو للعباد.   |
| ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ﴾   | والذين يَمْكُرُونَ السيئات من أهل الشرك لهم عذاب شديد ومكرهم يبور.  | والذين يَمْكُرُونَ السيئات «على إطلاقهم» لهم عذاب شديد ومكرهم يبور.   |

|  |   |   |
|--|---|---|
| ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾   | والله يقضي بالحق والذين يدعون الأوثان لا يقضون بشيء إن الله هو السميع البصير.   | والله يقضي بالحق والذين يدعون من دونه «على إطلاقهم» لا يقضون بشيء إن الله هو السميع البصير.   |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ | إِنَّ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ بآيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . | إِنَّ الَّذِينَ يَمِيلُونَ عَنْ آيَاتِنَا وَيَزَيغُونَ عَنْهَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . |
| ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ بِوَكِيلٍ﴾   | وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً يَعْبُدُونَهَا اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ.   | وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ «على إطلاقهم» آلِهَةً حَفِظَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ.  |
| ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾  | وجعل المشركون له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين.  | وجعل له الناس «على إطلاقهم» من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين.   |
| ﴿وَمَنْ يَعْتَسِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِصَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿36﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ﴾                                       | ومن لا يؤمن بما أنزل الله ويعرض عنه نُقِصَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ.  | ومن يغفل عن ذكر الله نُقِصَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ.   |
| ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾   | وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا.   | وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا.   |

تابع جدول رقم (1 - 14 - ب)

- التأويلات المتعلقة بوعيد الله تعالى للذين حادوا عن دينه :

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾  | ومن أظلم من المشركين الذين منعوا مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعوا في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين لهم في الدنيا حين يقوم المهدي خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم.  | ومن أظلم من الذين منعوا مساجد الله «على إطلاقهم» أن يذكر فيها اسمه وسعوا في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم.   |
| ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾  | لا تحسبن الذين فرحوا بمقعدهم خلاف النبي ﷺ عند خروجه للقتال ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم.  | لا تحسبن الذين يغترون بما كسبوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم.   |
| ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَلَهُوًّا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِمْ أَنْ تَبْسُلُ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعِدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يَأْخُذَ مِنْهَا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ | وذر المشركين الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به، أن تهلك نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع، وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها، أولئك الذين هلكوا بما كسبوا، لهم شراب من حميم، وعذاب أليم بما كانوا يكفرون. | وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً «من المسلمين» وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تهلك نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين هلكوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب وعذاب أليم بما كانوا يكفرون. |
| ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجَرِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾   | أو تقولوا لو أننا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وأعرض عنها سنجزى الذين يعرضون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يعرضون.   | أو تقولوا لو أننا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم، فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة، فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وزاغ عنها، سنجزى الذين يزيغون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يزيغون.   |

|   |   |  |
|---|---|--|
| ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾<br>﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ<br>الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾                         | وقد آتيناك من لدنا ذكراً، <u>من</u><br><u>كذب به</u> يحمل يوم القيامة<br>وزراً.                         | وقد آتيناك من لدنا ذكراً، من<br>كذب به أو نبذه وراء ظهره<br>يحمل يوم القيامة وزراً.  |
| ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ<br>شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ﴾   | والمشركون الذين يمكرون<br>السيئات لهم عذاب شديد<br>ومكرهم يبور.   | والذين يمكرون السيئات<br>«على إطلاقهم» لهم عذاب<br>شديد ومكرهم يبور.   |
| ﴿وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ<br>لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ مَا لِلظَّالِمِينَ<br>مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ | وأندركم يوم الأرفة إذ<br>القلوب لدى الحناجر كاظمين<br>ما للكافرين بالله يومئذ من<br>حميم ولا شفيع يطاع. | وأندركم «جميعاً مسلمين<br>ومشركين» يوم الأرفة إذ القلوب<br>لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين<br>لأنفسهم وللعباد يومئذ من حميم<br>ولا شفيع يطاع. |
| ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ<br>عَذَابًا صَعَدًا﴾  | ومن يعرض عن توحيد ربه<br>يسلكه عذاباً صعداً.  | ومن يعرض عن ذكر ربه «على<br>إطلاقه» يسلكه عذاباً صعداً.  |

### التعليق:

جهد المتأولون من أهل الحديث والنسخ على نسب كل مكرمة للمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، غير أنهم وعلى طريقة الشاعر اللبناني سعيد عقل، الذي يختزل العالم في لبنان، ويختزل لبنان في زحلة ويختزل زحلة في سعيد عقل، فهم يختزلون المسلمين في أهل الحديث والنسخ «أهل السنة والجماعة». فالمسلمون والذين هم «أهل السنة والجماعة» وفق مدرسة أهل الحديث والنسخ، منذ الفتنة الكبرى وحتى اليوم هم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها، وهم خير أمة أخرجت للناس! ولا تزال منهم أمة ظاهرة على الحق لا يضيرهم من ضل! كما جهدوا على إلصاق كل نقیصة وردت في القرآن بغيرهم كاليهود والنصارى، أو أهل البدعة والضلالة.

وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي تضمنها الجدول الأول، والمتعلقة بالذين حادوا عن دين الله تعالى، على نحو يستبعد أن تنصرف دلالتها إلى المسلمين أو بمعنى أدق «أهل الحديث والنسخ»؛ حيث أولت دلالة «المغضوب عليهم» في الآية السابعة من سورة الفاتحة على أنها تنصرف إلى اليهود وتقتصر



عليهم، وأنّ دلالة «الضالين» تنصرف إلى النصارى وتقتصر عليهم، في الوقت الذي تنصرف فيه دلالتهما إلى كل من نال غضب الله تعالى أو ضلّ عن السبيل السوي. وأوّل «اسم الموصول» في الآية السابعة والعشرين من سورة البقرة على أنّه ينصرف إلى أهل الكتب السابقة تارة وإلى الخوارج الحرورية تارة أخرى، بينما تنصرف دلالته إلى كل من آمن ثم نقض عهد الله وميثاقه سواء بعصيان الله ورسوله، أو بالكذب عليهما، أو بكتمان بعض آيات القرآن بادعاء نسخها، أو تحريف دلالاتها لإخضاعها لنظريات البشر ومعتقداتهم، وما إلى ذلك من آثام تنقض عهد الله وميثاقه. كما أوّلت الآية السابعة والعشرون من نفس السورة على أنها تنصرف إلى اليهود، غير أنّ الآية تستخدم صيغة «من بعد ذلك» وهي صيغة مطلقة وتنصرف إلى كل من افتراء على الله من بعد اليهود، وهو ما يجعلها تنصرف إلى المسلمين وإن لم تقتصر عليهم.

كما أوّلت الآية الرابعة والأربعون بعد المئة من سورة آل عمران على أنها تنصرف إلى تولي بعض المسلمين يوم الزحف حين هزم المسلمون في «موقعة أحد»، وأشيع بأنّ النبي ﷺ قد قُتل، وتقتصر عليهم وهذا قول يجانبه الصواب ويناقض القول بشفاعة النبي في أهل الكبائر من المسلمين. وأوّلت الآيتان الرابعة والأربعون والخامسة والأربعون من سورة المائدة على أنّها لا تشمل من فعل ذلك من المسلمين، إلا إذا فعل ذلك إنكاراً للقرآن. وهو قول لا يستقيم فالوعيد للمنكر للقرآن ليس موضعه هذه الآية بل تعنى به آيات الوعيد للكافرين. وأوّلت دلالة ﴿الَّذِينَ كُفُّوا﴾ في الآية الثالثة والخمسون من سورة الأعراف على أنّها تنصرف إلى الذين أعرضوا عن الذكر، حتى تنصرف للكفار والمشرّكين من دون المسلمين، بينما الإعراض غير النسيان؛ فالإعراض ينصرف إلى المكذب أو الجاحد، في حين ينصرف النسيان لمن تعهد ثم نسي أن ينجز ما وعد.

وأوّل «ضمير الغائبين» في الآية السابعة بعد المئة من سورة النحل على أنّه يعود على المشركين، بينما تنصرف الآية لكل من استحب الحياة الدنيا على الآخرة وإن كان يُحسب في عداد المسلمين. كما أوّل من حمل ظلمًا في الآية الحادية عشرة بعد المئة من سورة طه على أنّه الشرك بالله، في حين لا يقتصر

الظلم على ظلم النفس الذي هو الشرك، بل يشتمل على ظلم العباد بالاعتداء على حقوقهم وأموالهم. وأوّل «اسم الموصول» في الآية العاشرة من سورة غافر على أنه ينصرف إلى أهل الشرك، غير أنّ المشرك لا يُعنى الله تعالى بتصنيف أعماله إلى حسنات وسيئات، حيث يُستبعد عمل المشرك عن القياس والوزن يوم القيامة بسبب شركه، ومن ثم فإنّ الذي يُمكر السيئات في الآية هو المسلم الذي يرتكب السيئات ويقول بأنّه سيُغفر له.

وأوّل «اسم الإشارة» في الآية العشرين من نفس السورة على أنّه ينصرف للأوثان والآلهة، غير أنّ الذين من دونه تتسع لتشمل كل من دُعي من دون الله تعالى، بما في ذلك من قيل بأنّهم الشفعاء كالنبيّ ﷺ والأوصياء، وكذلك أئمة وفقهاء المذاهب والمحدثون الذين يُحتكم لهم من دون الله تعالى. وأوّل «الَّذِينَ يُلْجِدُونَ فِيْ أَيْتِنَا» في الآية الأربعين من سورة فصلت على أنّهم الذين يكفرون بها، والإلحاد لغة ينصرف إلى الميل والانحراف وليس الكفر والجحود ومن ثم لا ينبغي قصرها على الكافرين والجاحدين. وأوّل «اسم الإشارة» في الآية السادسة من سورة الشورى على أنّه ينصرف للذين أشركوا من قوم محمد ﷺ، غير أنّ الذين من دونه تتسع لتشمل كل من اتخذ ربّاً من دون الله تعالى بما في ذلك الشفعاء والأوصياء، والمحدثون وأئمة وفقهاء المذاهب وغيرهم. كما أوّل «جزاء» في الآية الخامسة عشرة من سورة الزخرف على أنّه عدل وند لله تعالى، غير أنّ دلالة الجزء تتسع لتشمل الذين قالوا بأنّ الله تعالى يُفضلهم على العالمين.

وأوّل الآيتان السادسة والثلاثون والتاسعة والثلاثون من سورة الزخرف على أنّهما يقتصران في دلالتهما على غير المسلمين، بينما الغفلة عن ذكر الله سمة يشترك فيها أهل الكتاب جميعاً، بمن فيهم المسلمون من أتباع النبيّ محمد ﷺ. وأوّل الآية الثامنة عشرة من سورة الجن على أنّها تنصرف لليهود والنصارى، رغم أنّ معابد اليهود والنصارى لا تسمى مساجد، وحتى إن سلّمنا بأنّهم قد يكونون معنيين بدلالة الآية، فإنّ الآية تنصرف إلى المسلمين من أتباع النبيّ محمد ﷺ في المقام الأول. وهكذا فإنّ الذين حادوا عن دين الله تعالى، هم جميعاً، وفقاً للمتأولين من مدرسة أهل الحديث والنسخ، من غير المسلمين

أو من المرتدين جلياً عن الإسلام، أو من أهل البدعة والضلالة، على طريقة «إنّ الشيطان ليس أنا».

كما أولت الآيات التي تضمنها الجدول الثاني على نحو يستبعد أن ينصرف الوعيد في الآيات إلى المسلمين - من أتباع النبي محمد ﷺ - الذين حادوا عن دين الله تعالى، حيث أولت دلالة الآية الرابعة عشرة بعد المئة من سورة البقرة على أنّ الخزي في الدنيا يلحق بمن يخالفون الإمام المهدي، وهو تأويل ما أنزل الله به من سلطان، فالآية وردت مطلقة، وتتوعد بالخزي من يمنع مساجد الله من أن يذكر فيها اسم الله، أينما كان وحيث ما كان. كما أول اسم الإشارة في الآية الثامنة والثمانين بعد المئة من سورة آل عمران على أنها تنصرف إلى الذين فرحوا بمقعدهم خلاف النبي ﷺ عند خروجه للقتال، غير أنّ التعبير ﴿بِمَا أُوتُوا﴾ ينصرف إلى الذين أوتوا نعمة من نعم الدنيا، كالجاء أو المال، والعرب لا يفرحون بالتخلف عن الغزو بل يخجلون منه. ومن هناك فالأرجح أن تنصرف دلالة الآية إلى من ينسب لنفسه فضلاً أو عملاً لم يقم به، حيث يمكن أن يكون قد قام به غيره، أو إنّ الله تعالى ساقه للمحتاج إليه من دون جهد منه، أو حتى بجهد منه غير أنّ الفضل فيه لله تعالى وليس له. وأولت الآية السبعين من سورة الأنعام على أنها تعني استهزاء مشركي قريش بالإسلام، غير أنّ قول الله تعالى ﴿اتَّخَذُوا دِينَهُمْ﴾، يُخرج المشركين من دلالة الآية، فالمشركون لم يتخذوا من الإسلام ديناً لهم فدينهم الوثنية، والآية السادسة من سورة «الكافرون» تقول: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾.

كما أولت دلالة ﴿الَّذِينَ يَصْدِفُونَ﴾ في الآية السابعة والخمسين بعد المئة من سورة الأنعام على أنها تعني الذين أعرضوا عن آيات الله تعالى، غير أنّ دلالة الآية تنصرف إلى العرب جميعاً مشركيهم ومسلميهم على السواء، فالمشركون هم الذين تنصرف إليهم صفة التكذيب ﴿مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، بينما تنصرف دلالة ﴿وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ للذين أقبلوا على الإسلام ثم مالوا عن الحق وزاغوا عنه. ويرمي هذا التأويل إلى قصر دلالة الآية على مشركي قريش دون «الذين صدفوا عن آيات الله» وهم يقولون بأنهم مسلمون. كذلك أولت «من الموصولية» في الآية المئة من سورة طه على أنها تعود على من لم يصدق

بالقرآن، ولم يُقرّ بكونه من عند الله تعالى، وعلى الرغم من أن الإعراض لا يقتصر على التكذيب بل ينصرف إلى الميل والترك، فإنه حتى إذا أخذناه بدلالة الترك فإن الله تعالى قد توعد أهل الكتاب من اليهود والنصارى لنبذهم ما أنزل الله وراء ظهورهم، وهو ما قد تنصرف إليه دلالة الآية. ومنحت مدرسة أهل الحديث والنسخ «الظالمين لأنفسهم» في الآية الثانية والثلاثين من سورة فاطر صك غفران وقررت أنهم سيدخلون الجنة، وهذا القول خاطئ، ذلك أنه لا دليل عليه من القرآن، فلم ترد في القرآن أية آية تمنح «الظالمين لأنفسهم» والتي تنصرف إلى الشرك غفراناً من الله، دون اشتراط توبتهم ورجوعهم عن ظلمهم قبل الموت، أو قبل أن يحل عذاب الله بهم في الدنيا.

وأول «اسم الإشارة» في الآية العاشرة من سورة فاطر على أنه ينصرف إلى أهل الشرك، غير أن المشرك غير معني بتصنيف الأعمال إلى حسنات وسيئات، ذلك أن شركه يجعل عمله خارج دائرة الوزن يوم القيامة، فعمله لا يقبل منه سواء كان حسناً أو سيئاً. ومن ثم فالذي يملك السيئات هو المسلم الذي يرتكب السيئات ويقول بأنه سيُغفر له. وأول «الظالمين» في الآية الثامنة عشرة من سورة غافر على أنها تنصرف إلى الكافرين، غير أن «الظالمين» وردت مطلقة، ومن ثم فهي تشمل كافة الظالمين، سواء الذين ظلموا أنفسهم أو الذين ظلموا غيرهم. أي الذين أشركوا وتجاوزوا حدود الله، أو الذين طغوا في الأرض، وتعدوا على حقوق العباد، حتى لو كانوا مسلمين أو تسمّوا بالمسلمين.

كما أول «اسم الموصول» في الآية السابعة عشرة من سورة الجن على أنه ينصرف إلى من يُعرض عن توحيد ربه، ويكفر بالنبي بمحمد ﷺ وبما أنزل عليه من ربه. غير أن الإعراض عن ذكر الله تعالى لا تنصرف دلالة إلى الإعراض عن رسالة الإسلام برمتها، بل تنصرف إلى الإعراض عن تلاوة كتاب الله وتدبر معانيه، وتسيبحه وتعظيمه تعالى، وكذلك الإعراض عن اتباع أوامره ونواهيه. ثم إن الآية التالية للآية موضع البحث تتحدث عن «وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا»، وهي بذلك تحذرنا من استخدام المساجد للدعوة للرجال من زعماء سياسيين وأئمة مذاهب وغيرهم، وهو صنف من أصناف

الإعراض عن ذكر الله. وكافة هذه التأويلات تستهدف استبعاد أن يكون المقصود من الوعيد الوارد في هذه الآيات ينصرف إلى الذين حادوا عن دين الله تعالى من المسلمين، فكأن المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ وعلى نحو خاص «أهل الحديث والنسخ» لا يحدون عن دين الله وفقاً للمتأولين.

## - الخامس عشر -

### التأويلات المتعلقة بالدفاع عن مصالح أهل المال:

أول أهل الحديث والنسخ الآيات الداعية إلى التيسير على المعسر، وكذلك تلك التي تتوعد المعتدين على أموال الآخرين، والمكتنزين للأموال على نحو يخضعها لمصلحة أهل المال، والآيات هي:

1. ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(3)</sup>.

أولت الآية الثمانون بعد المائتين من سورة البقرة: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، على أنها لا تعني المعسر في الدين بل تنصرف إلى المعسر في الربا! محتجين في ذلك بأن سياق الآيات يتحدث عن الربا؛ حيث أورد الطبري في معرض تفسيره للآية قوله: «حدثني واصل بن عبد الأعلى، قال: ثنا محمد بن فضيل، عن يزيد بن أبي زياد، عن مجاهد، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ قال: نزلت في الربا. حدثني يعقوب،

(1) سورة البقرة، الآية: 280.

(2) سورة النساء، الآية: 29.

(3) سورة التوبة، الآية: 34.

قال: ثنا هشيم، قال: ثنا هشام، عن ابن سيرين: أن رجلاً خاصم رجلاً إلى شريح قال: ففضى عليه، وأمر بحبسه. قال: فقال رجل عند شريح: إنه معسر، والله يقول في كتابه: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ قال: فقال شريح: إنما ذلك في الربا.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فدلالة الآية عامة في كل دين، وحتى لو انصرفت دلالة ﴿فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ إلى الدين الربوي لنزولها في سياق تحريم الربا، فإن دلالتها تنسحب على الدين غير الربوي بالضرورة، ذلك أن الدين الربوي يتوقف عن أن يكون كذلك بعد التقيد بالأمر الإلهي ﴿وَإِنْ تُبْتِئْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾. ولا يُعقل أن تقتصر دلالة الآية على الحالة التي نزلت الآية لتحريمها. وإن افترضنا ديمومة الأمر الإلهي بالتيسير على الدائن ديناً ربوياً، نكون قد أبحنا الربا ضمناً؛ فحين يكون الدين الربوي محرماً شرعاً، لا يُعنى الشارع بتنظيمه وتحديد شروطه وكيفية سداذه.

كما أولت الآية التاسعة والعشرون من سورة النساء على أنها تعني أكل طعام الأعمى والأعرج والمريض عند الاختلاط بهم، ذلك أن الأعمى لا يرى أطيب الطعام، والأعرج لا يتمكن من الجلوس للطعام، والمريض لا شهية له غالباً؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية: «وقال آخرون: بل نزلت هذه الآية بالنهي عن أن يأكل بعضهم طعام بعض إلا بشراء، فأما قرى فإنه كان محظوراً بهذه الآية، حتى نسخ ذلك بقوله في سورة النور: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ﴾<sup>(1)</sup> الآية. ذكر من قال ذلك: حدثني محمد بن حميد، قال: ثنا يحيى بن واضح، عن الحسن بن واقد، عن يزيد النحوي، عن عكرمة والحسن البصري، قالوا في قوله: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَحْكَرَةً عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ﴾... الآية، فكان

(1) سورة النور، الآية: 61.

الرجل يتحرّج أن يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية، فنسخ ذلك بالآية التي في سورة النور، فقال: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَهْنَيْكُمْ﴾ فكان الرجل الغني يدعو الرجل من أهله إلى الطعام، فيقول: إني لأتجنح - والتجنح: التحرج ويقول: المساكين أحقّ مني به. فأحلّ من ذلك أن يأكلوا مما ذكر اسم الله عليه، وأحلّ طعام أهل الكتاب. قال أبو جعفر: وأولى هذين القولين بالصواب في ذلك قول السدي: وذلك أن الله تعالى ذكره حرّم أكل أموالنا بيننا بالباطل، ولا خلاف بين المسلمين أن أكل ذلك حرام علينا، فإنّ الله لم يحلّ قطّ أكل الأموال بالباطل، وإذا كان ذلك كذلك فلا معنى لقول من قال: كان ذلك نهياً عن أكل الرجل طعام أخيه قرى على وجه ما أذن له، ثم نسخ، كما ذكر ذلك ابن الجوزي أيضاً في نواسخ القرآن: «وقد زعم بعض منتحلي التفسير ومدعي علم الناسخ والمنسوخ أن هذه الآية لما نزلت تخرجوا من أن يواكلوا الأعمى والأعرج والمريض وقالوا إنّ الأعمى لا يبصر أطيب الطعام والأعرج لا يتمكن من المجلس والمريض لا يستوفي الأكل فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ الآية فنسخت هذه الآية وهذا ليس بشيء ولأنه لا تنافي بين الآيتين ولا يجوز أكل المال بالباطل بحال وعلى ما قد زعم هذا القائل قد كان يجوز أكل المال بالباطل». ولقد سبق لابن الجوزي أن أورد الدلالات الأرجح في تقديري والله أعلم لما ورد في الآية فقال: «ذكر الآية الثالثة عشرة قوله تعالى ﴿يَتَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ لَا يَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ يَنْتَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ هذه الآية عامة في أكل الإنسان مال نفسه وأكله مال غيره بالباطل، فأما أكله مال نفسه بالباطل فهو إنفاقه في معاصي الله عزّ وجلّ، وأما أكل مال الغير بالباطل فهو تناوله على الوجه المنهي عنه سواء كان غصباً من مالكة أو كان برضاه إلا أنه منهي عنه شرعاً مثل القمار والربا وهذه الآية محكمة والعمل عليها أخبرنا إسماعيل بن أحمد قال أنبا عمر بن عبيد الله قال أنبا بن بشران قال أنبا إسحاق بن أحمد قال أنبا عبد الله بن



أحمد قال حدثني أبي قال أنبا أسود بن عامر قال أنبا سفيان عن ربيع عن الحسن ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ قال ما نسخها شيء قال أحمد وحدثنا حسين بن محمد قال أنبا عبيد الله عن زيد بن أبي أنيسة عن عمرو أن مسروقاً قال في هذه الآية ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ قال: إنها لمحكمة ما نسخت<sup>(1)</sup>.

وعلى الرغم من أن الرواية لم تحظ بالترجيح، غير أن مجرد وضعها وتضمنينها لكتب التفسير بالمأثور يعطي مؤشراً واضحاً عن المناخ السائد في القرنين الثاني والثالث الهجري، وإلى أي مدى كان سوق تحريف الكلم عن مواضعه رائجاً. ومن الواضح أن التأويل الوارد في هذه الرواية خاطئ، ذلك أن الآية وردت عامة ولا يوجد في الآية ما يخصها أو يقيدها بسبب النزول المفتعل الذي نُسب لابن عباس، والذي يقصرها على أكل طعام الأعمى والأعرج والمريض عند الاختلاط بهم. ويرمي التأويل إلى تطويع الآية إلى مشيئة أهل الجاه والمال الذين عادة ما يأكلون أموال الناس بالباطل.

وَأَوَّلُ ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ في الآية الرابعة والثلاثين من سورة التوبة على أنها لا تنصرف إلى الذين يخرجون زكاة مالهم وإن اكتنزوه، وأن اكتناز المال يعني عدم إخراج زكاته؛ حيث أورد القرطبي في معرض تفسيره للآية: «روي عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ قال كبر ذلك على المسلمين فقال عمر رضي الله عنه أنا أفرج عنكم فانطلق فقال: يا نبي الله إنه كبر على أصحابك هذه الآية فقال رسول الله ﷺ: إن الله لم يفرض الزكاة إلا ليطيب ما بقي من أموالكم وإنما فرض الموارث لتكون لمن بعدكم فكبر عمر ثم قال له ألا أخبرك بخير ما يكنز المرء: المرأة الصالحة إذا نظر إليه سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه لو كان المقصود هو إخراج زكاة الأموال،

(1) ابن الجوزي، نواسخ القرآن. القول بنسخ الآية: 29 من سورة النساء.

لكان الوعيد في الآية يقتصر على الذين لا يخرجون زكاة أموالهم، ولما وردت الصيغة مطلقة دون تقييد بإخراج الزكاة من عدمه. ثم إنه لا يمكن تصور أن يعترض الصحابة على آية من آيات الله تعالى زمن نزول الوحي، أو حتى أن تكبر عليهم أو تحرجهم، ذلك أنهم لا يجدون في أنفسهم حرجاً مما قضى الله تعالى من جهة، ويخشون أن تنزل آية تقبح فعلهم أو تعرض بهم من جهة أخرى. ثم كيف لعمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يتشفع لمن يكتزون الذهب والفضة لدى رسول الله ﷺ؟ وما الذي يستوجب تكبيره؟ حين علم بأنها لا تشمل ما أخرج زكاته من المال وإن كُنز؟ فهل كان من الذين يكتزون الذهب والفضة ليحتفي بهذا الاستبعاد؟ ثم ما علاقة اكتناز الذهب والفضة باكتناز المرأة الصالحة؟ فالأكتناز تنصرف دلالته إلى حفظ النقود والمعادن الثمينة في خزانة من دون استخدام أو تشغيل، فلو قال خير ما يكتنز المرء التقوى أو العمل الصالح، لكان أقرب لدلالة الآية أو أقوم للمقارنة. وإذا كان أفضل ما يكتنز المرء هو المرأة الصالحة - والمرء هنا تشمل الرجل والمرأة - فماذا تكتنز المرأة؟ فمن الواضح أن الذين كبرت عليهم الآية هم النخبة المسيطرة على المال والجاه زمن دولتي بني أمية وبني العباس، كما كبرت الآية الثامنة والثمانون بعد المائة من سورة آل عمران على مروان بن الحكم عند قراءته للآية وهو ما أورده البخاري من حديث ابن أبي مليكة الذي قال فيه: «إن علقمة بن وقاص أخبره أن مروان قال لبوابه: اذهب لابن عباس فقل: لئن كان كل أمري فرح بما أوتي وأحب أن يحمد بما لم يعمل معذباً لنعذبن أجمعون. فقال ابن عباس وما لكم ولهذه؟ إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألهم عن شيء، فكتموا إياه، وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم وفرحوا بما أوتوا من كتمانهم. ثم قرأ ابن عباس ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ كذلك حتى قوله: ﴿يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾. ويعزز هذا الرأي ما أورده البخاري في مصنفه حول هذه المسألة؛ حيث أورد حديثاً نسبته إلى زيد بن وهب قال فيه: «مررت بالربذة فإذا أنا بأبي ذر رضي الله عنه فقلت له ما أنزلك منزلك هذا قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في ﴿وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُنَّهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال

معاوية نزلت في أهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذاك وكتب إلى عثمان رضي الله عنه يشكوني فكتب إلي عثمان أن أقدم إلى المدينة فقدمتها فكثر علي الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك فذكرت ذاك لعثمان فقال لي إن شئت تنحيت فكننت قريباً فذاك الذي أنزلني هذا المنزل ولو أمروا علي عبداً حبشياً لسمعت وأطعت<sup>(1)</sup>. ورغم أن التحوير لحق بهذه الرواية أيضاً، فإن الخلاف بين أبي ذر ومعاوية حول سبب نزول الآية لم يشمل التحوير، لعدم وجود أي مصلحة في ذلك، حيث إن الروايات التاريخية تقول بأن أبا ذر رضي الله عنه نُفي إلى الربذة، حين أغلظ لعثمان رضي الله عنه في النصيح والموعظة، غير أن الإضافة المتعلقة بطاعة الأمير ولو كان عبداً حبشياً مقحمة على الحديث، ولا تنسجم مع حدة طباع أبي ذر رضي الله عنه، كما تتحدث عنه روايات المحدثين والروايات التاريخية على السواء. كما أورد البخاري الحديث بصيغة أخرى نسبة إلى أبي العلاء بن الشخير قال فيه: «إنَّ الأحنف بن قيس حدثهم قال جلست إلى مالأ من قريش فجاء رجل خشن الشعر والثياب والهيئة حتى قام عليهم فسلم ثم قال بشر الكانزين برضف يحمى عليه في نار جهنم ثم يوضع على حلمة ثدي أحدهم حتى يخرج من نغض كتفه ويوضع على نغض كتفه حتى يخرج من حلمة ثدي يتزلزل ثم ولي فجلس إلى سارية وتبعته وجلست إليه وأنا لا أدري من هو فقلت له لا أرى القوم إلا كرهوا الذي قلت قال إنهم لا يعقلون شيئاً قال لي خليلي - قال قلت: من خليلك؟ قال النبي ﷺ - أتبصر يا أبا ذر أحداً قال فنظرت إلى الشمس ما بقي من النهار وأنا أرى أن رسول الله ﷺ يرسلني في حاجة له قلت نعم قال: ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً أنفقه كله إلا ثلاثة دنانير وأن هؤلاء لا يعقلون إنما يجمعون الدنيا لا والله لا أسألهم دنيا ولا أسفتيهم عن دين حتى ألاقى ربي<sup>(2)</sup>.

(1) انظر صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب ما أذى زكاته فليس بكثر، حديث 1406.

(2) انظر سنن ابن ماجه، كتاب الزكاة، حديث 1787. ورواه البخاري، كتاب الزكاة، باب كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله، حديث 1342.

وهذه الرواية أقرب إلى الصحة وأقرب إلى طبيعة أبي ذر رضي الله عنه ومزاجه النفسي. كما روى ابن ماجه تأويلاً للآية نسبة لخالد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب قال فيه: «خرجت مع عبد الله بن عمر فلقحه أعرابي فقال له قول الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾»<sup>(1)</sup> فقال له ابن عمر من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت جعلها الله طهوراً للأموال ثم التفت فقال: ما أبالي لو كان لي أحد ذهباً أعلم عدده وأزكيه وأعمل فيه بطاعة الله عز وجل»<sup>(2)</sup>.

وهذه الرواية هي الأقرب لمشئته الذين يكتزون الذهب والفضة، ولا يخفى عن صاحب النظرة الثاقبة اختلاف استخدام جبل أحد في تلك الروايات، وكيف أنه في رواية البخاري يود النبي صلى الله عليه وسلم أن ينفقه كله إلا ثلاثة دنائير، غير أنه صار في الحديث المنسوب لابن عمر لا يبالي ابن عمر إن كنزه كاملاً وأخرج زكاته!

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 15)

التأويلات المتعلقة بالدفاع عن مصالح أهل المال:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|--|---|---|
| ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ | وإذا كان ذو عسرة في دين ربي فنظرة إلى ميسرة، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون. | وإذا كان ذو عسرة في دين فنظرة إلى ميسرة، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون. |

(1) سورة التوبة، الآية: 34.

(2) انظر د. عماد علي جمعة، أصول الفقه الميسر. وسنن ابن ماجه، كتاب الزكاة، باب ما آدى زكاته فليس بكنز، حديث 1787.

|   |   |  |
|---|---|--|
| ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ | يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا طعام الأعمى والأعرج والمريض عند اختلاطكم بهم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً. | يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموال بعضكم بعضاً بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً. |
| ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾   | والذين لا يخرجون زكاة ما كنزوا من الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم.   | والذين يكتزون الذهب والفضة «على إطلاقهم» ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم.  |

### التعليق:

حاولت هذه التأويلات تحريف دلالة الآيات التي تُعنى بصياغة ملامح اقتصاد إسلامي أو تحدّد الشروط التي ينبغي توافرها في ذلك الاقتصاد، على نحو يرمي إلى تطويع آيات الذكر الحكيم لمشينة أهل المال. بدأت تلك المحاولات بتحريف دلالة الوعيد إلى من عاد إلى أكل الربا، ليقال بأنه ينصرف إلى من عاد إليه محلاً له فحسب، دون الذي عاد لأكله وهو يعلم ويقر بتحريمه. رغم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾<sup>(1)</sup>. والذي ينصرف إلى أن الله تعالى لا يقبل التوبة من الذين يرتكبون سوء رغم علمهم بتحريمه، ولم ينته عند الزعم بأن النهي الإلهي عن أكل أموال الناس بالباطل ينصرف إلى أكل طعام الأعمى والأعرج والمريض عند مواكلتهم، فقالوا: إن الأعمى لا يبصر أطيب الطعام، والأعرج لا يتمكن من المجلس، والمريض لا يستوفي الأكل! وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي تناولناها آنفاً، على نحو يخدم الأغنياء ويسر لهم أكل أموال الناس بالباطل، واكتناز الذهب والفضة، ويعسر على الفقراء المعسرين، حيث أولت الآية الثمانون بعد المئة من سورة البقرة على أنها لا تنصرف إلى المعسر في الدين، بل إلى المعسر في الربا!

ولم يسأل المتأول نفسه كيف يمكن أن يكون المعسر معسرًا في الربا في مجتمع مسلم يحرم الربا.

كما أولت الآية التاسعة والعشرون من سورة النساء على أنها تعني أكل طعام الأعمى والأعرج والمريض عند الاختلاط بهم! وكأن الأموال تقتصر على الطعام وأن أكل أموال غير الأعمى والأعرج والمريض مباح في الإسلام، ثم قيل بنسخها بالآية: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ كَلَنَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاحَهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا<sup>(1)</sup>﴾. ومن هناك جاز أكل أموال الناس بالباطل وفقًا للمتأولين!

كذلك أول ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ في الآية الرابعة والثلاثين من سورة التوبة على أنها لا تنصرف إلى الذين يخرجون زكاة أموالهم وإن اكتنزوه، وكأن الإسلام يجيز حبس الأموال دون تشغيل طالما دُفعت زكاتها، ودون أن يدرك المتأول أن الأصل في الإسلام هو أن المال لله وأن العبد مُستخلف فيه لا يعطله عن المسلمين، بل ينفقه في سبيل الله سلمًا وحرًا، ولا يمتنع عن دفع زكاته.

(1) سورة النور، الآية: 61.

## - السادس عشر -

### التأويلات المتعلقة بنظرية تغليب الرجاء

أول أهل الحديث والنسخ بعض الآيات التي تتعلق بالوعد والوعيد للمسلم على نحو يخدم نظرية تغليب الرجاء على الخوف، والآيات هي:

1. ﴿وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(2)</sup>.

فأولت الآية الرابعة والثمانون بعد المئتين من سورة البقرة: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، تأويلات عديدة تهدف إلى ترجيح رأي المذاهب التي تغلب الرجاء، على رأي المذاهب التي تغلب الخوف. والآية تقر بأن الله تعالى يحاسب الناس ليس على ما يظهرون فحسب، بل يحاسبهم حتى على ما يبتنون. غير أن أنصار مذهب تغليب الرجاء، حاولوا ليّ عنق النص القرآني، أو عنق الآية لتحريف دلالتها بما يعزز مذهبهم الذي يغلب الرجاء وإن قال غير ذلك، نذكر منها: تأويل دلالة «تخفوه» على أنها ما لم تعملوه مما أصررت عليه وهممت به، ومنه تأويل «يحاسبكم به الله» على أنها تعني يُعرفكم به ويخبركم عنه! ومنها أن عقوبة ما تخفي النفس بالنسبة للمسلم، تقتصر على مصائب الدنيا من مرض وفقر وضياح مال، ومنها قول أبي جعفر النحاس بأن الله سينسخ ما وقع بقلوبهم من حديث النفس، ومنها ما نسب لابن عباس بأن

(1) سورة البقرة، الآية: 284.

(2) سورة النساء، الآية: 116.

الآية في الشهادة، وتعني «إن تبدو أيها الشهود ما في أنفسكم من كتمان الشهادة أو تخفوه!»، ومنها ما نُسب لمجاهد بأن المقصود منها «ما تبدوا في أنفسكم أو تخفوه من الشك واليقين».. الخ. ولقد أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «يعني جلّ ثناؤه بقوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ لله ملك كل ما في السموات وما في الأرض من صغير وكبير، وإليه تدبير جميعه، ويده صرفه وتقليبه، لا يخفى عليه منه شيء، لأنه مدبره ومالكة ومصرفه. وإنما عني بذلك جلّ ثناؤه: كتمان الشهود الشهادة، يقول: لا تكتموا الشهادة أيها الشهود، ومن يكتمها يفجر قلبه، ولن يخفى عليّ كتمانها، وذلك لأنني بكل شيء عليم، وييدي صرف كل شيء في السموات والأرض وملكه، أعلمه خفيّ ذلك وجلّيه، فاتقوا عقابي إياكم على كتمانكم الشهادة. وعيداً من الله بذلك من كتمها وتخويفاً منه له به. ثم أخبرهم عما هو فاعل بهم في آخرتهم، وبمن كان من نظرائهم ممن انطوى كشحا على معصية فأضمرها، أو أظهر موبقة فأبداها من نفسه من المحاسبة عليها، فقال: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ﴾ يقول: وإن تظهروا فيما عندكم من الشهادة على حق ربّ المال الجحود والإنكار، أو تخفوا ذلك فتضمروه في أنفسكم وغير ذلك من سيئ أعمالكم، ﴿يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ يعني بذلك: يحتسب به عليه من أعماله، فيجازي من شاء منكم من المسيئين بسوء عمله، وغافر منكم لمن شاء من المسيئين. ثم اختلف أهل التأويل فيما عني بقوله: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ فقال بعضهم بما قلنا من أنه عني به الشهود في كتمانهم الشهادة، وأنه لاحق بهم كل من كان من نظرائهم ممن أضمر معصية أو أبداها. ذكر من قال ذلك: حدثني أبو زائدة زكريا بن يحيى بن أبي زائدة، قال: ثنا أبو نفيل، عن يزيد بن أبي زياد، عن مجاهد، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ يقول: يعني في الشهادة». كذلك أورد الطبري رواية تتعلق بالقول بنسخ الآية فقال: «حدثنا أبو كريب، قال: ثنا إسحاق بن سليمان، عن مصعب بن ثابت، عن العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: لما نزلت: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ»



اشتد ذلك على القوم، فقالوا: يا رسول الله إنا لمؤاخذون بما نحدث به أنفسنا؟ هلكنّا فأنزل الله عز وجل: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ الآية، إلى قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ قال أبي: قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: قال الله: نعم. إلى آخر الآية، قال أبي: قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل نعم».

هذه الأمثلة من التأويل وادعاء النسخ تدل دلالة واضحة، على الحرص الشديد على لي عنق النص القرآني، بما يرضي مذهب تغليب الرجاء على الخوف. حيث قيل بأنّها نسخت بقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ<sup>(1)</sup>، وهذا القول غير صحيح، ذلك أنه يمكن عندئذ أن يضمّر المرء الكفر ويعلن الإيمان، ولا يحاسبه الله إلا عما أبدى أو ما ظهر من فعله، ومن هنا فإنّ القول بنسخها يبرئ ساحة المنافقين، أو يمنحهم إمكانية المغفرة. ثم إن الله تعالى يقول في الآية العاشرة من سورة العاديات: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ۖ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۖ وَلَمْ يَقُلْ وَحُصِّلَ مَا أَظْهَرُوا مِنْ سَيِّئَاتٍ وَأَثَامٍ. وَالْآيَةُ المدعى أنّها ناسخة لا تقرر سوى أنّ الله لا يكلف العباد إلا ما يطيقون، وما يطيقون يقدره الله لا العباد، والمسألة لا تعدو كونها محاولة من المذاهب التي تغلب الرجاء على الخوف، فتقول بالشفاعة وعدم تخليد المسلم في النار، وتفرّق بين القول والممارسة أو بين الإيمان والعمل الصالح، لأنها تكتّم الآيات التي تغلب الخوف من الله على الطمع في رجائه: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾<sup>(2)</sup>.

كما أوّلت الآية السادسة عشرة من سورة النساء على أنّها تعد الفاسقين ومرتكبي الكبائر بالغفران؛ حيث أورد الطبري تفسيره في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ رَدَّ عَلَى الْخَوَارِجِ؛ حَيْثُ زَعَمُوا أَنَّ مُرْتَكِبَ الْكَبِيرَةِ كَافِرٌ. وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى. وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ

(1) سورة البقرة، الآية: 286.

(2) سورة الأعراف، الآية: 169.

اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَا فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ : «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. قَالَ ابْنُ فُورَكٍ : وَأَجْمَعَ أَصْحَابُنَا عَلَى أَنَّهُ لَا تَحْلِيدَ إِلَّا لِلْكَافِرِ، وَأَنَّ الْفَاسِقَ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ إِذَا مَاتَ غَيْرَ تَائِبٍ فَإِنَّهُ إِنْ عَذَبَ بِالنَّارِ فَلَا مَحَالَةَ أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْهَا بِشَفَاعَةِ الرَّسُولِ، أَوْ بِإِثْدَاءِ رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى. وَقَالَ الضَّحَّاكُ : إِنْ شَيْخًا مِنَ الْأَعْرَابِ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي شَيْخٌ مِنْهُمْ فِي الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا، إِلَّا أَنِّي لَمْ أَشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا مُنْذُ عَرَفْتُهُ وَآمَنْتُ بِهِ، فَمَا حَالِي عِنْدَ اللَّهِ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾.

وهذا تأويل خاطئ، ذلك أن الفاسق ليس له من الدين غير لفظ الشهادتين، والإيمان قول وفعل. ثم إنَّ الفاسق يُعد من المشركين شرًّا خفيًّا، فهو يتخذ من إلهه هواه : ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾<sup>(1)</sup>، بل يمكن مقارنة الفاسق بالشیطان، فالشیطان يؤمن بالله تعالى ويعصيه عن علم وإصرار، ومن يعص الله عن علم وإصرار، ودون أن يتوب يحشر مع الشيطان، ولا تنفعه شفاعة الشافعين. والقرآن يحكم بكفر الفاسقين حيث يقول تعالى في سورة المائدة الآية الثامنة عشرة : ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾، كما يقول : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾<sup>(2)</sup>.

ومن يتعدى حدود الله عن علم يُعد من المشركين، ذلك أنه لا يخرج عن ثلاث حالات : الأولى : أن يؤله نفسه حين لا يخشى الله تعالى، الثانية : أن يؤله هواه حين يتبعه ويترك أوامر الله تعالى ونواهيه، الثالثة : أن يحتكم للطاغوت عوضًا عن الاحتكام إلى الله تعالى : ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾<sup>(3)</sup>. ويتوعد الله تعالى من يتعدى حدوده بعذاب مهين وبالخلود في النار : ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا

(1) سورة الفرقان، الآية : 43.

(2) سورة السجدة، الآية : 20.

(3) سورة النحل، الآية : 100.

خَلِيدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ<sup>(1)</sup>، وما الفاسق وفق الدلالات القرآنية سوى من يعلن الإسلام ثم ينقض عهد الله وميثاقه فيعصي الله ورسوله ويتجاوز حدود الله تعالى.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (1 - 16)

التأويلات المتعلقة بنظرية تغليب الرجاء:

| الكلم   | الدلالة المعرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ | وإن تبدوا ما في أنفسهم الذين أصروا عليه وهموا به أو يخفوه يحاسبهم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير.                   | وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير. |
| ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ | وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يعرفكم به الله ويخبركم عنه! فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير.                                 | وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير. |
| ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ | وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه أيها المسلمون يحاسبكم به الله في الدنيا فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير.                     | وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير. |
| ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ | وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه فإن الله سينسخ ما وقع بقلوبهم من حديث النفس يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير. | وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير. |

|   |   |  |
|---|---|--|
| ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ | وَإِنْ تَبَدُّوا أَيُّهَا الشُّهُودُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ كِتْمَانِ الشَّهَادَةِ أَوْ تَخَفُوهُ! يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. | وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. |
| ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ | وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ مِنْ الشُّكِّ وَالْيَقِينِ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.                       | وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. |
| ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾  | إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ الْفَاسِقِينَ وَمَرْتَكِبِي الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّد.   | إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ.  |

## التعليق:

تبنّى مدرسة أهل الحديث والنسخ نظرياً رايّاً وسطياً فيما يتعلق بعقيدة الرجاء والخوف لا يمكنك أن تختلف معه، غير أنّها سرعان ما تناقضه حين تسلم بنظرتي شفاعة النبي ﷺ في أهل الكبائر وعدم خلود المسلم في النار، فالتسليم بالنظريتين يضع المدرسة أولاً في تناقض مع المبدأ الذي اختارته لنفسها فيما يتعلق بعقيدة الرجاء والخوف، ويضعها ثانياً في خانة المذاهب التي تغلب الرجاء على الخوف. وعلى ضوء ذلك أوّلت الآيتان اللتان تناولناهما آنفاً، سواء تلك التي تتعلق بتشديد حساب المؤمن أو التي تتعلق بالغفران له، على نحو يخدم نظرية تغليب الرجاء على الخوف؛ حيث أوّلت الآية الرابعة والثمانون بعد المئتين من سورة البقرة من أجل تحريف دلالتها بما يخدم تعزيز مذهبهم في تغليب الرجاء، فأوّلت دلالة ﴿تَخَفُوهُ﴾ على أنّها ما لم تعملوه مما أصررت عليه وهممت به، وأوّلت ﴿يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ على أنّها تعني يُعرّفكم به ويخبركم عنه! كما قيل بأنّ عقوبة ما تخفي النفس بالنسبة للمسلم، تقتصر على مصائب الدنيا من مرض وفقر وضياح مال، وقيل أيضاً بأنّ الله سينسخ ما وقع بقلوب المسلمين من حديث سيء للنفس، كما قيل بأنّ

الآية تنصرف إلى كتمان الشهادة، وقيل أيضًا بأنَّ المقصود من ﴿تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ﴾ ما تبدو أو تخفوه من الشك واليقين. كما أولت الآية السادسة عشرة بعد المئة من سورة النساء على أنَّها تعد الفاسقين ومرتكبي الكبائر بالغفران. والدارج لدى مدرسة أهل الحديث والنسخ التناقض في أقوالهم كما أسلفنا، فهم يدعون الأخذ بالوسطية في المسألة ولا يعتبرون أنفسهم يغلبون الرجاء على الخوف، غير أنَّ الذي يعد أهل الكبائر الذين لم يتوبوا بالشفاعة لا يُغلب الرجاء فحسب، بل يحرض المسلمين على ارتكاب الكبائر. بل ويكاد يحاكي النصارى المعاصرين لنا، الذين لا يطالبون المسيحيين بأية تكاليف سوى محبة الله تعالى، ويعدونهم بغفران كافة خطاياهم في سوى ذلك.

## - السابع عشر -

### التأويلات المتعلقة بنظرية نسخ الأديان السابقة

القول بأنّ الإسلام قد نسخ الأديان السابقة قول لا يستقيم، ذلك أنّه ليس ثمّة أديان سماوية سابقة غير الإسلام؛ فدين الله تعالى دين واحد وهو الإسلام، منذ خلق الله آدم ﷺ وحتى قيام الساعة. وهو الدين الذي جاء به الأنبياء والمرسلون جميعاً ﷺ، وهو الدين الذي يدعو إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له، وثمرّة شرائع سابقة للشريعة التي أتى بها القرآن، غير أنّ القرآن لم ينسخها على معتنقيها، بل نسخها على أهل القرآن فحسب؛ ذلك أنّه حين احتكم اليهود للنبي ﷺ في المدينة، حكم على المذنبين منهم بحكم التوراة، وليس بحكم القرآن، وهذا ما يعني عدم نسخ شرائع غير القرآنيين عليهم، والذي يقضي بضرورة احترام شرائعهم حين يعيشون في بلد مسلم. صحيح أنّ تلك الشرائع تعرّضت للتحريف، وأنّ الله تعالى لن يقبل منهم اتباع شرائع محرّفة، غير أنّ ذلك لا يعني نسخ القرآن لشريعتهم. ومع ذلك أوّل أهل الحديث والنسخ الآيات المتعلقة بالشرائع السابقة، والآيات التي تؤكد بأنّ من يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه، على أنّها تنسخ الأديان السابقة «الشرائع السابقة»، والآيات هي:

1. تأويل الآية ﴿إِنَّ الَّذِيكَ عِنْدَ اللَّهِ أَلَسَلَمُ﴾: أوّل أهل الحديث والنسخ الآية التاسعة عشرة من سورة آل عمران: ﴿إِنَّ الَّذِيكَ عِنْدَ اللَّهِ أَلَسَلَمُ﴾ على أنّه يقتصر على رسالة محمد ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان قوله: «حدثني المثنى، قال: ثنا أبو صالح، قال: حدثني معاوية بن صالح، عن عليّ بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿إِنَّ الَّذِيكَ ءَامَنُوا وَالَّذِيكَ هَادُوا وَالنَّصْرَى وَالصَّبِيَّ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. فأنزل الله تعالى بعد هذا:

﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾. وهذا الخبر يدل على أن ابن عباس كان يرى أن الله جلّ ثناؤه كان قد وعد من عمل صالحاً من اليهود والنصارى والصابئين على عمله في الآخرة الجنة، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾.

2. تأويل الآية ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾: أول أهل الحديث والنسخ الآية الخامسة والثمانين من سورة آل عمران: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ على أنها تقتصر على المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «يعني بذلك جلّ ثناؤه: ومن يطلب ديناً غير دين الإسلام ليدين به، فلن يقبل الله منه، ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾، يقول: من الباخسين أنفسهم حظوظها من رحمة الله عز وجل. وذكر أن أهل كل ملة ادّعوا أنهم هم المسلمون لما نزلت هذه الآية، فأمرهم الله بالحج إن كانوا صادقين، لأن من سنة الإسلام الحج، فامتنعوا، فأدحض الله بذلك حجّتهم. ذكر الخبر بذلك: حدثني المثنى، قال: ثنا أبو حذيفة، قال: ثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، قال: زعم عكرمة: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ فقالت الملل: نحن المسلمون، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ فحج المسلمون، وقعد الكفار. حدثنا المثنى، قال: ثنا القعنبي، قال: ثنا سفيان، عن ابن أبي نجيح، عن عكرمة، قال: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ قالت اليهود: فنحن المسلمون، فأنزل الله عز وجل لنبيه ﷺ يحجهم أن ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾.

وهذان التأويلان خاطئان، ذلك أن الإسلام، وفقاً للقرآن، يشمل كافة الشرائع التي تستند إلى التنزيل، أو التي هي من عند الله تعالى، فدين الله وفقاً للقرآن دين واحد وهو الإسلام، وإن منحه الناس تسميات مختلفة كاليهودية والنصرانية أو غيرها، ثم إن الآية تتضمن هذه الدلالة الواسعة للإسلام: ﴿إِنَّ إِلَٰهَكُمْ أَحَدٌ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْوَعْدُ بِغِيٍّ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فالآية تشير

إلى أن أهل الكتاب اختلفوا في الإسلام بغياً بينهم، ومن ثم فالآية تعتبر التوراة والإنجيل يدعوان للإسلام، والمسألة لا تحتاج إلى محاجة. فالله تعالى يقول في محكم كتابه العزيز: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنَئِ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾<sup>(1)</sup>، ويقول: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ مُسْلِمُونَ﴾<sup>(2)</sup>، ويقول: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرَى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(3)</sup>، ويقول: ﴿وَجَوَّزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْعُرْقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(4)</sup>. والرواية التي نسبت إلى عكرمة متهافة، فالحج شرعه الله تعالى لأهل القرآن ولم يشرعه لأهل التوراة والإنجيل، ولم يدعوهم الله تعالى ولا رسوله ﷺ للحج ليقال بأنهم امتنعوا عن الحج.

أما تأويل الإسلام على أنه يقتصر على رسالة محمد ﷺ، فهو يهدف إلى سحب الاعتراف بالشرائع السماوية السابقة، والقول بنسخها وبكفر أتباعها، حتى يوضع السيف في رقابهم ولا يقف اعتناق المسيحية أو اليهودية في بلد ما، حائلاً دون تطبيق تأويلهم الخاطئ لآية السيف، وحتى يسوغوا لقياصرة بني أمية وبني العباس غزوهم. ثم إن القول الذي نسب لابن عباس بأن الآية قد نُسخت، وأن الله جلّ ثناؤه كان قد وعد من عمل صالحاً من اليهود والنصارى والصائبين على عمله في الآخرة الجنة، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾، فهو قول لا يتفق والدلالة القرآنية للإسلام التي عبرت عنها الآيات التي تناولناها آنفاً، ثم إنه لا يجوز في حقه تعالى القول بأنه تعالى يخلف وعده.

(1) سورة البقرة، الآيتان: 131 - 132.

(2) سورة آل عمران، الآية: 52.

(3) سورة يونس، الآية: 72.

(4) سورة يونس، الآية: 90.



3. تأويل الآية ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ ءَايَاتِ اللَّهِ﴾:

أول أهل الحديث والنسخ «الأمة القائمة» في الآية الثالثة عشرة بعد المئة من سورة آل عمران: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ ءَايَاتِ اللَّهِ ءَآثَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِأُمُورٍ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ على أنها تنصرف فحسب إلى الذين آمنوا بما أنزل على محمد ﷺ؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل ذلك ما قاله ابن عباس وقتادة، ومن قال بقولهما على ما روينا عنهم، وإن كان سائر الأقوال الآخر متقاربة المعنى من معنى ما قاله ابن عباس وقتادة في ذلك. وذلك أن معنى قوله: ﴿قَائِمَةٌ﴾ مستقيمة على الهدى، وكتاب الله وفرائضه، وشرائع دينه، بالعدل والطاعة، وغير ذلك من أسباب الخير من صفة أهل الاستقامة على كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ. ونظير ذلك الخبر الذي رواه النعمان بن بشير، عن النبي ﷺ أنه قال: «مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا، كَمَثَلِ قَوْمٍ رَكَبُوا سَفِينَةً، ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ مَثَلًا» فالقائم على حُدُودِ اللَّهِ هُوَ الثَّابِتُ عَلَى التَّمَسُّكِ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ وَاجْتَنَابِ مَا نَهَاَهُ اللَّهُ عَنْهُ».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تفرق بين طائفتين من أهل الكتاب - حتى قبل نزول القرآن - واحدة تؤمن بالله واليوم الآخر، وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وتسارع في الخيرات، وتتلو آيات الله آثاء الليل وهم يسجدون، وطائفة أخرى تنبذ كتاب الله وراء ظهرها، وتحرف الكلم عن مواضعه، وتشترى بآياته ثمناً قليلاً، فيعد الأولى ويتوعد الثانية، وهذا التصنيف ينطبق على الذين أوتوا القرآن أيضاً فهم أيضاً ليسوا سواء. أما القول إن الطائفة الأولى تقتصر على اليهود والنصارى الذين آمنوا بما أنزل على محمد ﷺ فلا يستقيم، ذلك أن الذين آمنوا بما أنزل على محمد ﷺ دخلوا في تصنيف جديد ولم يعودوا من أهل الكتب السابقة على القرآن بعد أن آمنوا به، ثم إنه لا توجد إشارة في الآية تحيل إلى هذا المعنى، ولم تذكر الآية إيتاعهم للقرآن، ولا إيمانهم بما أنزل على محمد ﷺ. وتأويلها على هذا النحو الذي أوردته الطبري يخدم نظرية نسخ الأديان.

4. تأويل الآية ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾: أول أهل الحديث والنسخ الآية الثالثة والأربعين من سورة المائدة: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ على أنها تدل على نسخ التوراة باستثناء حكم الرجم؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية: «قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ قال الحسن: هو الرجم. وقال قتادة: هو القود».

والتأويل خاطئ، ذلك أن النبي ﷺ حكم على المذنبين من اليهود، حين احتكم اليهود إليه في المدينة، بحكم التوراة وليس بحكم القرآن، وهو ما يعني ضرورة احترام شرائع أهل الكتاب الذين يعيشون في بلد مسلم، وعدم القول بنسخها عليهم، وحتى القول بأنه ثمة آية في القرآن تأمر برجم الشيخ الزاني والمرأة الشيب لا يتجاوز محاولة القول بنسخ القرآن للتوراة. وقول الله تعالى: ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ يؤكد عدم نسخها على اليهود وهو ما عاد القرطبي وأكد في قوله: «ويقال: هل يدل قوله تعالى: ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ على أنه لم ينسخ؟ الجواب - قال أبو علي: نعم؛ لأنه لو نسخ لم يطلق عليه بعد النسخ أنه حكم الله، كما لا يطلق أن حكم الله تحليل الخمر أو تحريم السبت. وقوله: ﴿وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ أي بحكمك أنه من عند الله. وقال أبو علي: إن من طلب غير حكم الله من حيث لم يرض به فهو كافر؛ وهذه حالة اليهود». وهذا لا يعني أنه ينبغي للمسلمين الذين آمنوا بالنبي محمد ﷺ، وما أنزل عليه من ربه أن يتبعوا شريعة اليهود أو النصارى، فالله تعالى جعل لكل شرعة ومنهاجاً: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾، غير أن ذلك لا يعني نسخها بالنسبة لليهود والنصارى الذين تمسكوا بشريعتهم السابقة.

5. تأويل الآية ﴿وَلْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾: أول أهل الحديث والنسخ الآية السابعة والأربعين من سورة المائدة: ﴿وَلْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ على أنه أمر سابق من الله لأهل الإنجيل باتباعه، ولا يسري هذا الأمر بعد نزول القرآن؛ حيث أورد كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره لهذه الآية قوله:

«وقوله تعالى: ﴿وَلْيَحْكُمْ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِ﴾ قرىء: (وَلْيَحْكُمْ) أهل الإنجيل، بالنصب على أن اللام لام كي، أي: وآتيناه الإنجيل ليحكم، أهل ملته به في زمانهم، وقرىء: (وَلْيَحْكُمْ)، بالجزم على أن اللام لام الأمر، أي: ليؤمنوا بجميع ما فيه، وليقيموا ما أمروا به فيه، ومما فيه البشارة ببعثة محمد، والأمر باتباعه وتصديقه إذا وجد، كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَتَاهَلْ أَلْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

وهذا التأويل يهدف إلى تعزيز العقيدة السائدة بنسخ القرآن للشرائع السابقة، وهو قول لم يثبت، بل وتناقضه آيات قرآنية عديدة نذكر منها: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِتْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾<sup>(1)</sup>، بل وعرض القرآن باعتداد أتباع كل شريعة بشريعتهم، ونيلهم من الشرائع السماوية الأخرى: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُونُوا مِنَ الطَّيِّبِينَ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾<sup>(2)</sup> وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ<sup>(3)</sup> فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ<sup>(4)</sup> فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ<sup>(5)</sup>، حيث قالت اليهود ليست النصراني على شيء، وقالت النصراني ليست اليهود على شيء، وقال كلاهما ليس المسلمون على شيء، وقال الذين لا يعلمون من المسلمين مثل قولهم أي ليس اليهود ولا النصراني على شيء: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَانِي عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَانِي لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ أَلْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾<sup>(6)</sup>، فقليل في تأويل الآية أعلاه إن «اللام» ليست لام الأمر، وإنها ليست ساكنة بل مكسورة، وإنها تفيد الماضي، أي إنه على أهل الإنجيل الحكم به قبل نزول القرآن، أما وقد نزل القرآن فقد نُسخ الإنجيل. وحتى الذين سلموا بأن «اللام» هي لام الأمر، حصروا إقامة الإنجيل في التسليم بنبوّة محمد ﷺ واتباعه. وهذا التأويل خاطئ، ذلك أن الآية تأمر أهل الإنجيل، الذين لم يؤمنوا بما أنزل على

(1) سورة المائدة، الآية: 48.

(2) سورة المؤمنون، الآيات: 51 - 53.

(3) سورة البقرة، الآية: 113.

محمد ﷺ، بأن يحكموا بما أنزل الله عليهم، كما أمر الله بأن يحكم اليهود بما أنزل عليهم، في وجود النبي ﷺ بين ظهرائهم حين قال: ﴿وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾<sup>(1)</sup>. ولكن هذا لم يكن ليناسب العقيدة السائدة، بأن رسالة محمد ﷺ ناسخة للشرائع السابقة، وأن القرآن ناسخ للكتب السماوية السابقة. ذلك أن شهية أباطرة بني أمية وبني العباس مفتوحة للغزو، ولا يراد لجندهم التوقف عند حدود البلدان التي تدين بالمسيحية أو اليهودية، لذلك قيل بنسخ شرائعهم ودياناتهم.

6. تأويل الآية ﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّورَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾: أول أهل الحديث والنسخ الآية الثامنة والستين من سورة المائدة: ﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّورَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلَيزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ على أنها تعني بأنهم ليسوا على شيء حتى يؤمنوا بما أنزل على النبي محمد ﷺ؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية: «فيه ثلاث مسائل: الأولى - قال ابن عباس: «جاء جماعة من اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: ألسنت تُقِرُّ أن التوراة حق من عند الله؟ قال: «بلى». فقالوا: فإننا نؤمن بها ولا نؤمن بما عداها، فنزلت الآية؛ أي لستم على شيء من الدين حتى تعملوا بما في الكتابين من الإيمان بمحمد ﷺ، والعمل بما يوجبه ذلك منهما؛ وقال أبو علي: ويجوز أن يكون ذلك قبل النسخ لهما. الثانية - قوله تعالى: ﴿وَلَيزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ أي يكفرون به فيزدادون كفرًا على كفرهم».

وهذا تأويل خاطئ، فالآية تدعوهم لاتباع شريعتهم أو ما أنزل عليهم من ربهم، ولا تدعوهم لاتباع ما أنزل على محمد ﷺ. وتخيرنا أيضًا بأن ما أنزل عليه ﷺ يزيدهم طغيانًا وكفرًا، وهو ما يعني أنهم لم يتبعوا شريعتهم التي أنزلت عليهم حتى قبل نزول القرآن، ومن ثم فمشكلتهم الأساسية لا تكمن في

(1) سورة المائدة، الآية: 43.

عدم الإيمان بما أنزل على محمد ﷺ، بل بكفرهم بما أنزل عليهم أساساً حتى قبل بعثة محمد ﷺ، كما فعل المسلمون وهم يظنون بأنهم يحسنون صنعا.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 17)

التأويلات المتعلقة بنظرية نسخ الأديان السابقة:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|---|--|--|
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَأَسْلَمُوا﴾   | إن الدين عند الله يقتصر على ما أنزل على محمد.  | إن الدين عند الله الإسلام أي ما أنزل على النبيين والرسل جميعاً.  |
| ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾  | ومن يبتغ غير ما أنزل على محمد ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين.  | ومن يبتغ غير ما أنزل على النبيين والرسل ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين.  |
| ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَٰئِكَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ | ليسوا سواءً من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون كتاب الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله وبما أنزل على محمد وباليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما يفعلوا من خير فلن يضيع الله أعلم بالمتقين . | ليسوا سواءً من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون كتاب الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله وباليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما يفعلوا من خير فلن يضيع الله أعلم بالمتقين. |
| ﴿وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾  | وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الرب والقود.  | وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله.   |

|   |   |   |
|---|---|---|
| <p>﴿وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾</p>                                | <p>وليحكم أهل الإنجيل بما فيه في زمانهم أي قبل نزول القرآن ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون.</p>  | <p>﴿وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾</p>  |
| <p>وليحكم أهل الإنجيل به ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون.</p>  | <p>وليحكم أهل الإنجيل بما فيه في زمانهم أي قبل نزول القرآن بما في ذلك البشارة ببعثة محمد، والأمر باتباعه وتصديقه ومن لم يحكم بذلك فأولئك هم الفاسقون.</p>     | <p>﴿وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾</p>  |
| <p>قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم وليزيدن كثيرًا منهم ما أنزل عليك من ربك يا محمد طغيانًا وكفرًا، فلا تأس على القوم الظالمين.</p> | <p>قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تؤمنوا بما أنزل على محمد وليزيدن كثيرًا منهم ما أنزل عليك من ربك يا محمد طغيانًا وكفرًا، فلا تأس على القوم الظالمين.</p> | <p>﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَيُزِيدَنَ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِّن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾</p> |

### التعليق:

دعنا هنا نفرق بين الأديان والشرائع، حيث فيما يتعلق بالأديان السماوية ليس ثمة عند الله تعالى دين غير الإسلام؛ فدين الله تعالى دين واحد وهو الإسلام منذ خلق الله آدم ﷺ وحتى قيام الساعة، وهو الدين الذي جاء به الأنبياء والمرسلون جميعاً ﷺ، وهو الدين الذي يدعو إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له، غير أنه ثمة شرائع سابقة، وهذه الشرائع نُسخَت بالنسبة للمسلم من أتباع النبي محمد عليه الصلاة والسلام بشريعة القرآن، قال الله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (١). لكنها غير منسوخة بالنسبة لليهود والنصارى أو أهل الكتب السابقة، ذلك أنه حين احتكم اليهود للنبي ﷺ في المدينة، حكم على المذنبين منهم بحكم

(١) سورة المائدة، الآية: ٤٨.

التوراة، وليس بحكم القرآن، كما أسلفنا. وهذا ما يعني عدم نسخ شرائع غير القرآنيين بالنسبة لهم، والذي يقضي بضرورة احترام شرائعهم حين يعيشون في بلد مسلم.

وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي تناولناها آنفاً سواء تلك المتعلقة بالشرائع السابقة، أو تلك التي تؤكد بأن من يتغي غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه، على أنها تنسخ الأديان السابقة «الشرائع السابقة»؛ حيث أول «الإسلام» في الآيتين التاسعة عشرة والخامسة والثمانين من سورة آل عمران على أنه يقتصر على رسالة محمد ﷺ، وأولت «الامة القائمة» في الآية الثالثة عشرة بعد المئة من نفس السورة على أنها تنصرف فحسب للذين آمنوا بالقرآن، كما أولت الآية الثالثة والأربعون من سورة المائدة على أنها تدل على نسخ التوراة باستثناء حكم الرجم، وأولت الآية السابعة والأربعون من سورة المائدة على أنه أمر سابق من الله تعالى لأهل الإنجيل باتباعه، ولا يسري هذا الأمر بعد نزول القرآن، كذلك أولت الآية الثامنة والستون من سورة المائدة، على أنها تعني بأن أهل الكتاب ليسوا على شيء، حتى يؤمنوا بما أنزل على النبي محمد ﷺ. والله تعالى يقول: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ ءَايَاتِ اللَّهِ ءَإِنَّمَا إِلِيلٌ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾<sup>(١)</sup>. وهذه التأويلات ترمي إلى تعزيز نظرية نسخ الأديان السابقة رغم عدم وجود أديان سابقة، وخطأ القول بنسخ شرائع أهل الكتب السابقة ممن يعيش منهم في مجتمع مسلم ولا يزالون يتمسكون بشرائعهم.

(١) سورة آل عمران، الآية: ١١٣.

## - الثامن عشر -

### التأويلات المتعلقة بقربى النبي ﷺ

1. تأويل آية المودة في القربى: أول أهل الحديث والنسخ الذين يعترضون على ما ذهبت إليه مدرسة الرواية والتأويل، في الإعلاء من شأن قربي النبي ﷺ، الآية الثالثة والعشرين من سورة الشورى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقَرِّفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾، بحديث جعلوها تارة تعني أنّ النبي ﷺ يناشدهم أن يصلوا ما بينه وبينهم من القربى، فيكفوا عن عداوته والصدّة عن دعوته؛ وجعلوها تارة أخرى تعني مودة الله سبحانه وتعالى! حيث أورد الطبري في جامع البيان قوله: «حدثنا أبو كريب، قال: ثنا أبو أسامة، قال: ثنا شعبة، عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس، في قوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ قال: سئل عنها ابن عباس، فقال ابن جبير: هم قربي آل محمد، فقال ابن عباس: عجلت، إنّ رسول الله ﷺ لم يكن بطن من بطون قريش إلا وله فيهم قرابة، قال: فنزلت ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ قال: «إلا القرابة التي بيني وبينكم أن تصلوها». حدثني عليّ، قال: ثنا أبو صالح، قال: ثني معاوية، عن عليّ، عن ابن عباس، قوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ قال: كان لرسول الله ﷺ قرابة في جميع قريش، فلما كذبوه وأبوا أن يبايعوه قال: يا قوم إذا أبيتم أن تبايعوني فاحفظوا قرابتي فيكم لا يكن غيركم من العرب أولى بحفظي ونصرتي منكم».

وهذا التأويل خاطئ، فالقول بأنّه كان لرسول الله ﷺ قرابة في جميع قريش يرمي إلى تسويق قتل الأمويين والعباسيين لأحفاد النبي ﷺ حيث يصبح



الأمر بعد توسيع قرابة النبي ﷺ لتشمل قريش جميعها وكأن قريبي النبي يقتلون بعضهم بعضًا. أما تأويل الآية على النحو الذي أورده ابن عباس للقول بأن النبي دعا القرشيين إلى نصرته وإن لم يؤمنوا به فيناقض عقيدة الولاية والبراءة، فالنبي والمسلمون أمروا أن يتبرأوا من المشركين حتى لو كانوا أولي قربي، قال الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾<sup>(1)</sup>، وقال أيضًا: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْفِتْنَةِ يَقْضِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾<sup>(2)</sup>. وكذلك تأويل المودة في القربى في رواية أخرى وبطريقة لي عنق النص القرآني على أنه «مودة لله سبحانه وتعالى» لا يستقيم، بل هو تأويل خطير يجعل للذين يتوجه إليهم الخطاب نسبًا وقرابة إلى الله، وعليهم أن يراعوا هذه القرابة بالمودة! سبحانه وتعالى عما يصفون، يقول الله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾<sup>(3)</sup>. حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «وقال آخرون: بل معنى ذلك: قل لا أسألكم أيها الناس على ما جئتمكم به أجرًا إلا أن تودّدوا إلى الله، وتتقربوا بالعمل الصالح والطاعة. ذكر من قال ذلك: حدثني علي بن داود ومحمد بن داود أخوه أيضًا قالا: ثنا عاصم بن علي، قال: ثنا قزعة بن سويد، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: «قل لا أسألكم على ما أتيتكم من البينات والهدى أجرًا إلا أن تودّدوا لله، وتقربوا إليه بطاعته».

وإجمالاً فإنّ الغاية من هذا التأويل في تقديري، هي محاولة تبرئة ساحة أولئك الذين وضعوا السيف في رقاب أحفاد النبي ﷺ من فاطمة رضي الله عنها، ومحاولة انتشالهم من تهمة مخالفة أوامر الله ونواهيه بتجاهلهم هذه الآية، وهم خلفاء بني أمية وبني العباس الذين كانوا يحتكرون الخلافة والنفوذ زمن تدوين الروايات المتعلقة بالحديث وكذلك الروايات المتعلقة بالنسخ وأسباب النزول.

(1) سورة الممتحنة، الآية: 1.

(2) سورة الممتحنة، الآية: 3.

(3) سورة الصافات، الآية: 158.

## خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 18)

التأويلات المتعلقة بقربى النبي ﷺ:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---|---|--|
| ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِضْ حَسَنَةً نَّذَلْهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ | قل لا أسألكم على ما أبلغتكم مما أنزل الله إليّ أجرًا فاحفظوا قرابتي فيكم فلا يكن غيركم من العرب أولى بحفظي ونصرتي منكم، ومن يقترف حسنة نذله فيها حسنا، إن الله غفور شكور. | قل لا أسألكم على ما أتيتكم من البينات والهدى أجرًا إلا أن توادوا قرابتي وأهل بيتي، ومن يقترف حسنة نذله فيها حسنا، إن الله غفور شكور. |
| ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِضْ حَسَنَةً نَّذَلْهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ | قل لا أسألكم على ما أتيتكم من البينات والهدى أجرًا إلا أن تودّوا لله، وتتقربوا إليه بطاعته، إن الله غفور شكور.  | قل لا أسألكم على ما أتيتكم من البينات والهدى أجرًا إلا أن توادوا قرابتي وأهل بيتي، ومن يقترف حسنة نذله فيها حسنا، إن الله غفور شكور. |

## التعليق:

أولت مدرسة أهل الحديث والنسخ التي تعترض على ما ذهب إلىه مدرسة الرواية والتأويل، في الإعلاء من شأن قربى النبي ﷺ، الآية الثالثة والعشرين من سورة الشورى وبما يرمي إلى تحريف دلالتها عن رعاية حق قربى النبي ﷺ ووصلهم بالمودة، ليجعلوها تارة تعني أن النبي ﷺ يناشدهم أن يصلوا ما بينه وبين مشركي قريش من القربى، فيكفوا عن عداوته والصد عن دعوته؛ وجعلوها تارة أخرى تعني مودة الله سبحانه وتعالى.

## - التاسع عشر -

### التأويلات المتعلقة بعصمة الجماعة وحجية الإجماع

أول أهل الحديث والنسخ الآيتين الخامسة عشرة بعد المئة من سورة النساء والتاسعة من سورة الحجج على أنهما يقرران حجية الإجماع وعصمة الجماعة:

1. ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾<sup>(1)</sup>.
2. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾<sup>(2)</sup>.
3. ﴿وَمَنْ يُسَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾<sup>(3)</sup>.
4. ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾<sup>(4)</sup>.

أولت الآيات الثالثة والأربعون بعد المئة من سورة البقرة والتاسعة والخمسون، والخامسة عشرة بعد المئة من سورة النساء على أنها تقرر حجية الإجماع؛ وهو ما ذهب إليه الشافعي ومن كتب في أصول الفقه من بعده، وحدد هؤلاء ثلاثة أدلة على حجية الإجماع من القرآن: «الإجماع الصريح حجة قاطعة عند الجمهور، وعلى ذلك ثلاثة أنواع من الأدلة: 1 - قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، ووجه

(1) سورة البقرة، الآية: 143.

(2) سورة النساء، الآية: 59.

(3) سورة النساء، الآية: 115.

(4) سورة الحجج، الآية: 9.

الدلالة من الآية: أنها توجب اتباع سبيل المؤمنين وتحرم مخالفتهم، لأن الله توعّد من خالف سبيلهم بجهنم، ولا يتوعّد بها إلا على فعل محرم 2 - قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ ووجه الدلالة أن الله جعل الأمة شهداء على غيرهم من الأمم، وهذا يدل على قبول قولهم إذا اتفقوا، لأن الشاهد قوله مقبول، والشهادة تشمل الشهادة على أعمال الناس وأحكامها. 3 - قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ ووجه الدلالة أن الآية تدل بطريق مفهوم المخالفة على أن ما اتفقوا عليه ولم يتنازعا فيه حق، لأنها نصت على ردّ المتنازع فيه إلى الله والرسول ﷺ ففهم من ذلك أن المتفق عليه حق<sup>(1)</sup>. ويرى ابن عاشور في التحرير والتنوير ضعف هذا الاحتجاج فيقول: «وقد شاع عند كثير من علماء أصول الفقه الاحتجاج بهذه الآية، لكون إجماع علماء الإسلام على حكم من الأحكام حجة، وأول من احتجّ بها على ذلك الشافعي. قال الفخر: «روي أن الشافعي سئل عن آية في كتاب الله تدلّ على أن الإجماع حجة فقرأ القرآن ثلاثمائة مرة حتّى وجد هذه الآية. وتقرير الاستدلال أن اتباع غير سبيل المؤمنين حرام، فوجب أن يكون اتباع سبيل المؤمنين واجباً. بيان المقدمة الأولى: أنه تعالى ألحق الوعيد بمن يشاقق الرسول ويتبع غير سبيل المؤمنين، ومشاقّة الرسول وحدها موجبة لهذا الوعيد، فلو لم يكن اتباع غير سبيل المؤمنين موجباً له، لكان ذلك ضمّاً لما لا أثر له في الوعيد إلى ما هو مستقلّ باقتضاء ذلك الوعيد، وأنه غير جائز، فثبت أن اتباع غير سبيل المؤمنين حرام، فإذا ثبت هذا لزم أن يكون اتباع سبيلهم واجباً». وقد قرّر غيره الاستدلال بالآية على حجّة الإجماع بطرق أخرى، وكلّها على ما فيها من ضعف في التقريب، وهو استلزام الدليل للمدعي، قد أوردت عليها نقوض أشار إليها ابن الحاجب في «المختصر». واتفقت كلمة المحققين: الغزالي، والإمام في «المعالم»، وابن الحاجب، على توهين الاستدلال بهذه الآية على حجّة الإجماع<sup>(2)</sup>.

(1) انظر د. عماد علي جمعة، أصول الفقه الميسر، ص 61.

(2) انظر ابن عاشور، التحرير والتنوير، في معرض تفسيره للآية: 115 من سورة النساء.

والتأويل خاطئ، ذلك أن «الأمة الوسط» في الآية الأولى لا تتجاوز النبي ﷺ والصحابة بتعريف سعيد بن المسيب، وعلى أيسر الفروض لا تتجاوز قرن النبي ﷺ، ومن هناك لا تصلح للاستشهاد بها على حجية الإجماع. والقول بأن ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَردُّهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ يدل على وجوب اتباع ما لم يتنازع عليه المسلمون أو ما اتفقوا عليه قول لا يستقيم، وإلا لكان قول النصاري الله ثالث ثلاثة واجب الاتباع. وكذلك القول بأن وعيده تعالى لمن ﴿وَتَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ينصرف إلى تأكيد حجية الإجماع قول لا يستقيم فـ «سبيل المؤمنين» لا يعني ما اتفق عليه المؤمنون؛ بل هو سبيل الله تعالى ورسوله ﷺ، فلا سبيل آخر لهم غير سبيل الله، وإلا لتفرقت بهم السبل عن سبيله، قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾<sup>(1)</sup>. ثم إن الركون للإجماع هو ما أضاع أهل الكتب السابقة؛ حيث أجمع الأخبار والرهبان على تحريف كتبهم، وعلى الكذب على الله سبحانه وتعالى. ومن هناك فالإجماع لا حجية له، وخاصة حين يتحقق الإجماع على مسألة تناقض القرآن، والآية لا علاقة لها بتأكيد حجية الإجماع، حيث ليس ثمة فارق لغوي ولا اصطلاحى بين الصيغ الثلاث: سبيل الله تعالى، وسبيل الرسول ﷺ، وسبيل المؤمنين. والآيات الثلاث التي استشهد بها في حجية الإجماع، لا تعزز حجية الإجماع. إذ إن سبيل المؤمنين في الآية الأولى لا يعني ما اتفق عليه المسلمون كما أسلفنا، كما أن الشهادة على الناس أمام الله تعالى يوم القيامة في الآية الثانية، لا تنصرف دلالتها إلى حجية الإجماع، ذلك أنه لا أحد يمكنه أن يكذب يوم القيامة، حيث تشهد حواس المرء على ما فعله في الدنيا، بينما في الدنيا يمكن للمرء أن يتبع هواه دون أن تفضحه حواسه، ودون أن يفضحه التنزيل بعد انقطاعه عن الأرض بوفاة خاتم النبيين ﷺ. أما الآية الثالثة فتدعو المسلمين إلى أن يحتكموا إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ حين اختلافهم، ولا يحتكموا لغيرهما، فإذا بهم يحتكمون للعدل الضابط، وهو ما أجمع عليه أئمة وفقهاء أهل الحديث والنسخ، فكان

(1) سورة الأنعام، الآية: 153.

إجماعهم مخالفاً للآية. وهو ما يطعن في الركون إلى الإجماع، ثم إن إجماع أهل الكتب السابقة لم يعصمهم من الضلال كما أسلفنا؛ فأجمعوا على أن الله ثالث ثلاثة سبحانه وتعالى عما يصفون، وأجمعوا على تحريف الكلم عن مواضعه، وعلى أنهم أبناء الله وأحباؤه، وأنه لن تمسهم النار إلا أياماً معدودات، كما أجمعوا على إنكار نبوة محمد ﷺ.

كما أولت الآية التاسعة من سورة الحجر على أنها لا تقتصر على حفظ القرآن، بل تشمل حفظ التفسير والحديث والإجماع، وكل علوم الدين والفقه؛ حيث قال ابن حزم في الإحكام في أصول الأحكام: «فإن قال قائل: إنما عني تعالى بذلك القرآن وحده فهو الذي ضمن الله تعالى حفظه لا سائر الوحي الذي ليس قرآنًا. قلنا له وبالله تعالى التوفيق: هذه دعوى كاذبة مجردة عن البرهان وتخصيص للذكر»<sup>(1)</sup>، وقال ابن تيمية في الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: «هذه الأمة حفظ الله لها ما أنزله كما قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾»<sup>(2)</sup> فما في تفسير القرآن أو نقل الحديث أو تفسيره من غلط؛ فإن الله يقيم له من الأمة من يبينه ويذكر الدليل على غلط الغالط وكذب الكاذب فإن هذه الأمة لا تجتمع على ضلالة، ولا يزال فيها طائفة ظاهرة على الحق حتى تقوم الساعة»<sup>(3)</sup>. وقال الشاطبي في الموافقات في أصول الشريعة: «والشريعة المباركة المحمدية منزلة على هذا الوجه، ولذلك كانت محفوظة في أصولها وفروعها كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾»<sup>(4)</sup>.

والتأويل خاطئ، ذلك أن دلالة «الذكر» في الآية لا تنصرف إلى غير القرآن، فلا تشمل حفظ التفسير والحديث والإجماع، وعلوم الدين والفقه، كما ذهبت التأويلات التي تناولناها آنفاً. ومن هناك فدلالة «الحفظ» في الآية

(1) انظر ابن حزم، الإحكام في أصول الأحكام، ج: 1، ص: 122.

(2) سورة الحجر، الآية: 9.

(3) انظر ابن تيمية، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، ج: 3، ص: 39.

(4) انظر الشاطبي، الموافقات في أصول الشريعة، ج: 1، ص: 107.

تقتصر على متن القرآن، ولا تتجاوزه إلى التأويل، أو إلى غيره من مصادر التشريع كالأحاديث وأقوال الرواة، ومساهمات الأئمة والفقهاء والمتكلمين. ثم إن التأويلات آنفاً تخلط بين ما هو إلهي وما هو إنساني، فهي لا تميز بين قول الله تعالى، وأقوال الرواة التي نسبوها للنبي ﷺ، وأقوال المتأولين والأئمة والفقهاء. رغم اقتصار دلالة الحفظ في الآية على ما هو إلهي في الدين، وإن هذا الخلط يجعلهم يربهم يعدلون، وهو ورب الكعبة لإفك عظيم.

## خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 19)

التأويلات المتعلقة بعصمة الجماعة وحجية الإجماع:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|--|--|--|
| ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾  | وكذلك جعلنا المسلمين من أتباع محمد أمة وسطًا ليكونوا شهداء على غيرهم من الأمم، ويكون محمد شهيدًا عليكم. وهذا يدل على قبول قولهم إذا اتفقوا، لأن الشاهد قوله مقبول. | وكذلك جعلنا محمدًا والذين معه جماعة وسطًا ليكونوا شهداء على معاصريهم من الناس، ويكون محمد شهيدًا عليكم.                                  |
| ﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾  | فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول وما لم تنازعوا فيه فهو واجب الاتباع.   | فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول. ولا يعني بأن ما اتفقتم عليه واجب الاتباع، وإلا لكان قول النصاري الله ثالث ثلاثة واجب الاتباع. |
| ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولَىٰ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ | ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير الإجماع نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرًا.   | ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع (*) غير سبيل الله ورسوله والمؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرًا.                  |

(\*) ذلك أن سبيل رسول الله ﷺ والمؤمنين واحد وهو سبيل الله ولو تعددت السبل فصار سبيل الله غير سبيل رسوله وغير سبيل المؤمنين لتفرقت بالمؤمنين السبل.

|   |   |   |
|---|---|---|
| ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ | إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا شُرُوعَكُمْ وَإِنَّا لَأَصُولُهَا وَفُرُوعُهَا لَحَافِظُونَ. | إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ. |
|---|---|---|

### التعليق:

لم تكن مصطلحات الصحابة والجماعة والإجماع سائدة زمن النبوة، ولا في زمن الخلفاء الراشدين، بل كانت التسميات السائدة هي المسلمين، والمهاجرين، والأنصار، إنما سادت هذه المصطلحات بعد الفتنة الكبرى. ويُعد معاوية الخليفة الخامس ومؤسس الدولة الأموية أول من استخدم مصطلح الجماعة في حديث افتراق الأمة، وقصد به الموالين لحكم بني أمية طوعاً أو كرهاً. ومنذ ذلك الوقت سعت مدرسة أهل الحديث والنسخ إلى البحث عن الأسانيد المعززة لمذهب الجماعة والأسانيد المجرّمة للخارجين عنها، أي الخارجين على الدولة «حكم بني أمية، ثم حكم بني العباس». وضمن هذه الجهود تأتي هذه التأويلات؛ حيث أولت الآيتان اللتان تناولتاها أنفاً على نحو يؤكد حجية الإجماع وعصمة الجماعة؛ فأولت الآية الخامسة عشرة بعد المئة من سورة النساء على أنها تقرر حجّة الإجماع، كما أولت الآية التاسعة من سورة الحجر على أنها لا تقتصر على حفظ القرآن، بل تشمل حفظ التفسير والحديث والإجماع، وكل علوم الدين والفقه. وهذا تجنُّ على الآيتين، ذلك أنّ «سبيل المؤمنين» في الآية الأولى لا يعني ما اتفق عليه المؤمنون؛ فسبيل المؤمنين هو سبيل الله ورسوله فليس لهم سبيل آخر غير سبيل الله ورسوله وإلا لتفرقت بهم السبل، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾<sup>(1)</sup>. والقول بأنّ سبل المؤمنين ثلاث؛ هي سبيل الله تعالى، وسبيل رسول الله ﷺ، وسبيل المؤمنين تقترب من القول بأنّ الله ثالث ثلاث. وتجعل سبيل الله الواحد سبلاً عديدة، بما يخالف الآية، التي تدعونا إلى توحيد السبيل إلى الله تعالى، وألا تتفرّق بنا السبل إليه. ثم إنّ الركون إلى الإجماع هو ما أضعأ أهل الكتب السابقة، كما أنّ «الذكر» في الآية لا يتجاوز متن القرآن

(1) سورة الأنعام، الآية: 153.



في الآية الثانية، وهو لا يشمل التأويل، الذي تمّ العبث به وتحريفه كما فعل الأحبار والرهبان بالكتب السابقة، كما لا يشمل الأحاديث وأقوال الرواة، ولا يشمل أقوال الأئمة والفقهاء والمتكلمين وغيرهم.

## - العشرون -

### التأويلات المتعلقة بنظرية السيف

1. تأويل آية ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْسَدُوا﴾: أول أهل الحديث والنسخ «الذين يقاتلونكم» في الآية التسعين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْسَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْسِدِينَ﴾ على أنها وردت على سبيل التهيج والإغراء بالأعداء؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «قال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية في قوله تعالى ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ قال: هذه أول آية نزلت في القتال بالمدينة، فلما نزلت كان رسول الله ﷺ يقاتل من قاتله، ويكف عمن كف عنه، حتى نزلت سورة براءة، وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، حتى قال هذه منسوخة بقوله ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾<sup>(1)</sup> وفي هذا نظر، لأن قوله ﴿الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ إنما هو تهيج وإغراء بالأعداء الذين همتهم قتال الإسلام وأهله، أي كما يقاتلونكم فاقتلوهم أنتم».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه تعالى أمر المسلمين بقتال الذين يقاتلونهم، دون غيرهم من الكفار والمشركين، ومن الواضح تهافت القول بأن ﴿الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ وردت لمجرد التحفيز على قتال أعداء المسلمين، والله تعالى يقول في الآية الثالثة والتسعين بعد المئة من نفس السورة: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ آنَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ غير أن سلاطين بني أمية وبني العباس أرادوا غزو كافة البلدان التي يمكن أن تصلها نعال

(1) سورة التوبة، الآية: 5.

جيادهم، وأقدام جنودهم، كأي أباطرة يبيعون آخرتهم بدنياهم ولا يتورعون عن استخدام دين الله لتسويغ شهيتهم للغزو، وبسط سلطانهم على العالمين، فكلفوا من طوع دلالة الآية لتطلعاتهم للغزو، وما يترتب عليه من سبايا وعبيد وغنائم وخراج وما إلى ذلك. وحين أدرك المتأولون تهافت تأويلهم قالوا بنسخ الآية بآية السيف.

كما أول النهي عن الاعتداء في نفس الآية من سورة البقرة: ﴿وَقَتْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ على أنه يعني النهي عن ارتكاب ما نهى عنه في القتال؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «وقوله ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ أي قاتلوا في سبيل الله، ولا تعتدوا في ذلك ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي؛ كما قاله الحسن البصري: من المثلة والغلول وقتل النساء والصبيان والشيوخ، الذين لا رأي لهم ولا قتال فيهم، والرهبان وأصحاب الصوامع، وتحريق الأشجار، وقتل الحيوان لغير مصلحة، كما قال ذلك ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومقاتل بن حيان وغيرهم».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الاعتداء ينصرف أولاً إلى قتال الذين لم يبادروا المسلمين بالعداء والقتال، وينصرف ثانياً إلى ما ذهب إليه التأويل أعلاه، غير أن المتأولين قصرُوا الاعتداء على الدلالة الثانية إخضاعاً للآية لنظرية السيف.

2. تأويل آية ﴿وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآيتين الخامسة من سورة التوبة، والسابعة عشرة بعد المئتين من سورة البقرة: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ على أنهما تشرعان لقتل المرتد؛ حيث أورد الشافعي في كتابه «الأم» قوله: «ومن انتقل عن الشرك إلى إيمان ثم انتقل عن الإيمان إلى الشرك من بالغى الرجال والنساء استتيب فإن تاب قبل منه، وإن لم يتب قتل قال الله عز وجل: ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا﴾ إلى ﴿وَهُمْ

فِيهَا خَلِيدُونَ»<sup>(1)</sup>. كما استشهد عبد العزيز بن باز في فتاويه بالجزء الأخير من آية السيف على حجية قتل المرتد: «قد دل القرآن الكريم والسنة المطهرة، على قتل المرتد إذا لم يتب في قوله سبحانه في سورة التوبة: ﴿فَإِنْ نَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(2)</sup>، فدللت هذه الآية الكريمة على أَنَّ من لم يتب لا يُخلى سبيله»<sup>(3)</sup>.

وهذا التأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الآية الأولى لم تقرر عقوبة دينوية للمرتد، وتوعده بالعقاب الأخروي فحسب، أما آية السيف فهي غير معنية بالمرتدين، بل إنها تأمر بقتال المشركين الذين ناصبوا المسلمين العداء، وتصدوا للدعوة إلى دين الله تعالى فحسب ودون غيرهم من الكفار والمشركين. ومع ذلك فآية السيف تدعو المسلمين إلى أن يسقطوا حقهم في القصاص من المشركين إن آمنوا وتابوا.

3. تأويل آية ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الرابعة والتسعين من سورة النساء: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ على أنها نزلت في قتل رجل في غنيمة له، أطلق السلام على بعض المسلمين غير أنهم لحقوا به وقتلوه؛ حيث أورد البخاري حديثاً نسبته إلى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال فيه: «لا تقولوا لمن ألقى لكم السلم لست مؤمناً» قال: قال ابن عباس: كان رجل في غنيمة له، فلحقه المسلمون. فقال السلام عليكم، فقتلوه وأخذوا غنيمة، فأنزل الله في ذلك قوله: ﴿عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ تلك الغنيمة. قال قراء ابن عباس «السلم»<sup>(4)</sup>. كذلك أورد الطبري في معرض تفسيره للآية قوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾ يقول: ولا تقولوا لمن استسلم لكم فلم يقاتلكم، مظهرًا لكم أنه من أهل ملتكم ودعوتكم، ﴿لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ فتقتلوه ابتغاء عرض

(1) انظر الشافعي، الأم، ج: 1، ص 295.

(2) سورة التوبة، الآية: 5.

(3) انظر مجموع فتاوى ابن باز، ج: 9، ص: 303.

(4) انظر صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾، ح 4591.

الحياة الدنيا، يقول: طلب متاع الحياة الدنيا، فإنَّ عند الله مغنم كثيرة من رزقه وفواضل نعمه، فهي خير لكم إن أطعتم الله فيما أمركم به ونهاكم عنه فأثابكم بها على طاعتكم إياه، فالتمسوا ذلك من عنده».

والتأويل خاطئ، ذلك أنَّ الآية لا تقتصر على النهي عن مقاتلة الذين آمنوا، بل أيضًا عن قتال الذين يسالمون المسلمين من غير المسلمين ولا يقاتلونهم، غير أنَّ المتأولين أرادوا قصرها على «الذين آمنوا» أو الذين حيوا المسلمين بتحية الإسلام، وذلك امتثالاً لرغبة قياصرة بني أمية وبني العباس الذين يريدون بسط سلطانهم على الأمم الأخرى، لتتدفق الأموال على خزائنهم التي سميت زوراً بيت مال المسلمين، ومن أجل ذلك كلفوا من وضع مثل هذا الرواية، ليقصروا دلالة الآية على عدم مقاتلة الذين أسلموا، أو ليقصروها على الحالة التي ذكرت في الرواية المتعلقة بسبب النزول. والله تعالى يقول في الآية الثالثة عشرة من سورة التوبة بعد ست آيات من آية السيف: ﴿أَلَا نَقْتُلُوكَ قَوْمًا نَكُتُوا أَيْمَنَهُمْ وَهَكُمُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، وهو ما يجعل الأمر بقتال المشركين مقيد بالمشركين الذين نكثوا إيمانهم وهموا بإخراج الرسول وبدأوا المسلمين بالقتال. كما قال تعالى في الآية التاسعة والثلاثين من سورة الحج: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ وهي المعروفة بآية «الإذن بقتال المشركين» وربطت الإذن بالظلم الذي ألحقوه بالمسلمين، كما قال تعالى في الآية الثامنة من سورة الممتحنة: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَتِّلُواكُم فِي الدِّينِ وَلَمْ يَخْرِجُوكُم مِّن دِينِكُمْ أَنَّ تَبْرُوهُمْ وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾.

والآية تحدد بطريقة مفهوم المخالفة كما يقول الأصوليون من الذي يجب أن يقاتله المسلمون، وتقول بأنهم الذين قاتلوهم وأخرجوهم من ديارهم. وقال أيضًا في الآية التسعين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿وَقَتِّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي اللَّهِ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾<sup>(1)</sup>. وتعرضت كافة هذه الآيات إما لتحريف دلالاتها أو لمحاولات كتمانها وإخفائها بادعاء النسخ

عليها وذلك لتطويعها لنظرية السيف. وللرازي تأويل مختلف لدلالة الآية لا يخدم نظرية السيف، قال فيه: «ثم قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقَ إِلَيْكُمْ أَلْسَلَّمْ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾. أراد الانقياد والاستسلام إلى المسلمين، ومنه قوله: ﴿وَأَلْفُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ﴾»<sup>(1)</sup> أي استسلموا للأمر، ومن قرأ ﴿السَّلَامُ﴾ بالألف فله معنيان: أحدها: أن يكون المراد السلام الذي يكون هو تحية المسلمين، أي لا تقولوا لمن حياكم بهذه التحية إنه إنما قالها تعودًا فتقدموا عليه بالسيف لتأخذوا ماله ولكن كفوا واقبلوا منه ما أظهره. والثاني: أن يكون المعنى: لا تقولوا لمن اعتزلكم ولم يقتلكم لست مؤمنًا، وأصل هذا من السلامة لأن المعتزل طالب للسلامة. قال صاحب الكشاف: قرئ ﴿مُؤْمِنًا﴾ بفتح الميم من آمنه أي لا تؤمنك». كما أورد الرازي رواية أخرى عن سبب نزول الآية بعد ذكره للأولى تقول: «إنَّ القاتل ملحم بن جثامة لقيه عامر بن الأضبط فحيّاه بتحية الإسلام، وكانت بين ملحم وبينه إحنة في الجاهلية فرماه بسهم فقتله، فغضب رسول الله ﷺ وقال: «لا غفر الله له» فما مضت به سبعة أيام حتى مات فدفنوه فلفظته الأرض ثلاث مرات، فقال النبي ﷺ: «إنَّ الأرض لتقبل من هو شرّ منه ولكن الله أراد أن يريكم عظم الذنب عنده». ثم أمر أن تلقى عليه الحجارة». ونحن هنا لسنا معنيين بالتدقيق في مدى صحة لفظ الأرض للقاتل في هذه الرواية.

4. تأويل آية ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الخامسة من سورة التوبة: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذُوهُمْ وَأَخْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِنَّا تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ على أنها تعني الأمر بقتال المشركين جميعًا أينما كانوا، وبغض النظر عن كونهم؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن قوله: «الثانية - قوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ عامٌّ في كل مشرك، لكن السنة خصت منه ما تقدم بيانه في سورة «البقرة» من امرأة وراهب وصبي وغيرهم. وقال الله تعالى في أهل

الكتاب: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾<sup>(1)</sup>. إلا أنه يجوز أن يكون لفظ المشركين لا يتناول أهل الكتاب، ويقتضي ذلك منع أخذ الجزية من عبدة الأوثان وغيرهم، على ما يأتي بيانه. وأعلم أن مطلق قوله: ﴿فَأَقْضُوا الْفِتْنَةَ﴾ يقتضي جواز قتلهم بأي وجه كان؛ إلا أن الأخبار وردت بالنهي عن المثلة. ومع هذا فيجوز أن يكون الصديق عليه السلام حين قتل أهل الردة بالإحراق بالنار، وبالحجارة وبالرمي من رؤوس الجبال، والتنكيس في الآبار، تعلق بعموم الآية. وكذلك إحراق علي عليه السلام قوماً من أهل الردة يجوز أن يكون ميلاً إلى هذا المذهب، وأعتماً على عموم اللفظ. والله أعلم. الثالثة - قوله تعالى: ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ عام في كل موضع. وخص أبو حنيفة عليه السلام المسجد الحرام؛ كما سبق في سورة «البقرة». ثم اختلفوا؛ قال الحسين بن الفضل: نسخت هذه كل آية في القرآن فيها ذكر الإعراض والصبر على أذى الأعداء. وقال الضحاك والسدي وعطاء: هي منسوخة بقوله: ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَدُوءًا وَإِمَّا فِدَاءً﴾. وأنه لا يقتل أسير صبراً، إما أن يمن عليه وإما أن يفادي. وقال مجاهد وقتادة: بل هي ناسخة لقوله تعالى: ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَدُوءًا وَإِمَّا فِدَاءً﴾ وأنه لا يجوز في الأسارى من المشركين إلا القتل. وقال ابن زيد: الآيتان محكمتان. وهو الصحيح، لأن المن والقتل والفداء لم يزل من حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم من أول حرب حاربهم، وهو يوم بدر كما سبق.

والتأويل خاطئ، ذلك أن الله تعالى قال بعد ست آيات من آية السيف في الآية الثالثة عشرة من نفس السورة: ﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتُخْشَوْنَ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، وهو ما يقيد مطلق الآية ويجعله متعلقاً بالمشركين الذين نكثوا إيمانهم وهموا بإخراج الرسول وبدأوا المسلمين بالقتال. كما قال تعالى في الآية التسعين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْسِدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْسِدِينَ﴾ والتي ربطت القتال بالذين يقاتلونكم دون غيرهم، كما قال تعالى في الآية التاسعة والثلاثين من سورة الحج: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ وهي

المعروفة كما أسلفنا بآية «الإذن بقتال المشركين» وربطت الإذن بالظلم الذي ألحقه بالمسلمين، كما قال تعالى في الآية الثامنة من سورة الممتحنة: ﴿لَا يَنْهَكُكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾، والآية تأذن للمسلمين أن يبروا ويقسطوا الذين لا يقاتلونهم من الكافرين بل وتحدد بطريقة مفهوم المخالفة كما أسلفنا من الذي يجب قتاله، وتشترط مقاتلة الذين قاتلوا المسلمين وأخرجوهم من ديارهم، وليس كما تأول المتأولون في دلالة آية السيف التي استخدمها الذين يكتمون ما أنزل الله في كتمان أكثر من مائة وعشرين آية.

5. تأويل آية ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾: أول أهل الحديث والنسخ النهي عن قتل النفس إلا بالحق دلالة الآية الحادية والخمسين بعد المئة من سورة الأنعام: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ وَصَنَكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ على أنها تقتصر على تحريم قتل المسلم والمعاهد؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ وهذا نص تبارك وتعالى على النهي عنه تأكيداً، وإلا فهو داخل في النهي عن الفواحش ما ظهر منها وما بطن؛ فقد جاء في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»، وفي لفظ لمسلم: «والذي لا إله غيره لا يحل دم رجل مسلم» وذكره، قال الأعمش: فحدثت به إبراهيم، فحدثني عن الأسود عن عائشة بمثله، وروى أبو داود والنسائي: عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث خصال: زان محصن يرحم، ورجل قتل رجلاً متعمداً فيقتل، ورجل يخرج من الإسلام حارب الله ورسوله، فيقتل أو يصلب أو ينفي من الأرض» وهذا لفظ النسائي، وعن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو محصور: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: رجل كفر بعد إسلامه، أو زنى بعد إحصانه، أو قتل نفساً بغير نفس» فوالله ما زينت في جاهلية ولا إسلام، ولا



تمنيت أن لي بديني بدلاً منه إذ هداني الله، ولا قتلت نفساً، فبم تقتلونني؟ رواه الإمام أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن. وقد جاء النهي والزجر والوعيد في قتل المعاهد، وهو المستأمن من أهل الحرب، فروى البخاري: عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ مرفوعاً: «من قتل معاهداً، لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً» وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من قتل معاهداً له ذمة الله وذمة رسوله، فقد أخفر بذمة الله، فلا يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفاً» رواه ابن ماجه والترمذي، وقال: حسن صحيح، وقوله: ﴿ذَلِكَ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: هذا مما وصاكم به لعلكم تعقلون عن الله أمره ونهيه».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية وردت عامة وغير مقيدة ولم تستثن نفساً إلا بالحق، والحق يقتصر على القصاص والفساد في الأرض، قال الله تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾<sup>(1)</sup>، أما الحديث الذي نسب لابن مسعود فيناقض القرآن، فالقرآن لم يدع إلى قتل أحد من الكفار والمشركين، ولا من أهل الكتاب إلا الذين اعتدوا على المسلمين أو حاربوا الدعوة إلى الله، كما لم يدع إلى قتل الثيب الزاني ولا المرتد عن الإسلام. والاستشهادات التي ذكرناها في معرض التعليق على تأويل آية السيف في الفقرة السابقة تغنيها عن أي محاجة، وتؤكد ما ذهبنا إليه. بل ونضيف إلى ذلك أن دلالة الآية تنصرف إلى النهي عن قتل الحيوانات، والنباتات وكافة الكائنات الحية إلا بالحق، والحق فيما يتعلق بالكائنات الحية أن يكون في حياة تلك الكائنات إلحاق الضرر بالإنسان أو في قتلها نفع له.

6. تأويل آية ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ مَسْكِينًا وَنَبِيًّا وَأَسِيرًا﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الثامنة من سورة الإنسان: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ مَسْكِينًا وَنَبِيًّا وَأَسِيرًا﴾ على أن الأسير في الآية تعني المحبوس من المسلمين أو

الأسير المسلم في أيدي المشركين، حيث أورد الفيروزآبادي في تفسير القرآن في معرض تفسيره لهذه الآية قوله: «﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ﴾ على قلته وشهوته ﴿مَسْكِينًا وَنَبِيًّا﴾ من المسلمين ﴿وَأَسِيرًا﴾ من المسلمين في أيدي المشركين ويقال أهل السجن». وطالما أن القتال بين المسلمين حرام، فإن الذين أولوا الآية على غير تأويلها، ساء لهم أن يُطعم الأسير غير المسلم، فقالوا تارة بأنها تعني المحبوس من المسلمين، وقالوا تارة أخرى بأنها منسوخة بآية السيف، الآية الخامسة من سورة المائدة: «﴿فَإِذَا أُنْفِلَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَعِدُّوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾، حيث أورد ابن الجوزي في نواسخ القرآن: «ذكر الآية الأولى قوله تعالى ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ﴾ مَسْكِينًا وَنَبِيًّا وَأَسِيرًا﴾ زعم بعضهم أن هذه تضمنت المدح على إطعام الأسير المشرك قال وهذا منسوخ بآية السيف، أخبرنا المبارك بن علي قال أنبا أحمد بن الحسين قال أنبا البرمكي قال أنبا محمد بن إسماعيل قال أنبا أبو بكر بن أبي داود قال أنبا يعقوب بن سفيان قال أنبا يحيى بن بكير قال حدثني ابن لهيعة عن عطاء عن سعيد بن المسيب ﴿وَأَسِيرًا﴾ قال يعني من المشركين نسخ السيف الأسير من المشركين قلت إنما أشار إلى أن الأسير يقتل ولا يفادى فأما إطعامه ففيه ثواب بالإجماع لقوله عليه الصلاة والسلام «في كل كبد حري أجر» والآية محمولة على التطوع بالإطعام فأما الفرض فلا يجوز صرفه إلى الكفار»<sup>(1)</sup>.

ومن الواضح أن التأويل الذي أورده الفيروزآبادي، وكذلك محاولة كتمان الآية بالنسخ لا أساس لهما، فالذين أولوا دلالة الأسير على أنه الأسير المسلم فاتهم عدم إمكانية ذلك؛ حيث الأسير المسلم يتواجد في ديار العدو ولا سبيل لإطعامه، والذين قالوا بأنه المحبوس من المسلمين فاتهم بأن الإسلام لم يشرع الحبس، فالحبس عقوبة وضعية وليست دينية. وأما القول بنسخ الآية فسكتفي برد ابن الجوزي على القائلين بنسخها. وإجمالاً فإن هذا التأويل فيه تجنُّ على الله تعالى وحري بأن يسيء للإسلام والمسلمين، حين

(1) انظر ابن الجوزي، نواسخ القرآن، القول بنسخ الآية: 8 من سورة الإنسان.

يرى المتأولون بأن الله تعالى لا يمتدح إطعام الأسير المشرك، وكأن المتأولين يعتبرون إطعام الأسير المشرك عمل شائن.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 20)

التأويلات المتعلقة بنظرية السيف:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|--|---|
| ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾  | وقاتلوا في سبيل الله فكيف لا تقاتلوا الذين يقاتلونكم وتجنبوا المثلة والغلول وقتل النساء والصبيان والشيوخ والرهبان، وأصحاب الصوامع، وحرقت الأشجار، وقتل الحيوان لغير مصلحة إن الله لا يحب المعتدين. | وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم فحسب ولا تعتدوا على من لم يبادركم بالعدوان إن الله لا يحب المعتدين.  |
| ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُم عَن دِينِهِ فِمَتَّ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ | ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه يقتل حداً ويمت وهو كافر، فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون.                      | ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر، فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. |
| ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَن أَلْفَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾  | يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم التحية «السلام عليكم» لست مؤمناً تبغون عرض الحياة الدنيا.   | يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبغون عرض الحياة الدنيا.   |

|  |   |  |
|--|---|--|
| ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْصِرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِنَّا تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلَوْا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ | فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين كافة حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم . | فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين «الذين نقضوا عهودهم وهموا بإخراج الرسول وبادروكم بالعداوة» حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم. |
| ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصْنَكُمْ بِهِ. لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾  | ولا تقتلوا المسلم والمعاهد ذلك حرمه الله إلا بالحق، ذلك وصاكم به لعلكم تعقلون.  | ولا تقتلوا النفس «على إطلاقها» إلا بالحق، ذلك وصاكم به لعلكم تعقلون.   |
| ﴿وَيُطْعَمُونَ الْطَعَامَ عَلَى حَيْثُ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾   | ويطعمون الطعام على حبه مسكينًا ويتيمًا وسجينًا أو أسيرًا مسلمًا لدى المشركين.   | ويطعمون الطعام على حبه مسكينًا ويتيمًا وأسيرًا مشركًا لدى المسلمين.  |

## التعليق:

ثمة عدة عوامل تضافرت لصياغة نظرية السيف نذكر منها :

1. الفتن والاضطرابات التي كانت تعصف بالدولة الأموية، والتي دفعت دهاقنة بني أمية إلى توجيه الأنظار إلى العدو الخارجي، وذلك لدفع المجتمع الإسلامي إلى التوحد في مواجهة الأعداء المتربصين بالدولة الوليدة كالروم وغيرهم.
2. طبيعة العرب ونزوعهم للغزو وحبهم للغنائم؛ حيث كانوا في الجاهلية يتكسبون من الغزو.
3. انفتاح شهية خلفاء بني أمية للغزو، وما يترتب عليه من تدفق للأموال في صورة سبایا وغنائم وجزية وخراج.

ومن هناك صيغت نظرية السيف، واستندت إلى الآيات التي تأمر المسلمين بمقاتلة مشركي قريش، والذين تحالفوا معهم ضد الدعوة الوليدة، وناصرها المسلمون العداء. فأطلقت المقيد وعممت المخصص، وادعت نسخ

كافة الآيات التي تنهى عن مقاتلة الذين لم يقاتلوا المسلمين، ولم يعتدوا عليهم من الكفار والمشركين وأهل الكتاب. وعلى ضوء ذلك أولت الآيات التي تناولناها آنفاً على نحو يعزز نظرية السيف، ويدعو لقتال المشركين حيثما كانوا ومتى كانوا؛ حيث أول ﴿الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكَ﴾ في الآية التسعين بعد المئة من سورة البقرة، التي تقتصر الأمر بالقتال للمسلمين على قتال الذين يقاتلونهم، على أنها وردت على سبيل التهيج والإغراء بالأعداء، وليس على سبيل القصر والتقييد. كما أول «النهي عن الاعتداء» في نفس الآية على أنه يقتصر على النهي عن ارتكاب ما نُهي عنه في القتال، كالمثلة والغلول وقتل النساء والصبيان والشيوخ وقطع الأشجار، ولا ينصرف إلى النهي عن مقاتلة من لم يعتد على المسلمين. وأولت دلالة الآيتين السابعة عشرة بعد المئتين من سورة البقرة، والآية الخامسة من سورة التوبة على أنهما تشرعان لقتل المرتد، غير أن الآية الأولى لم تقر عقوبة دنيوية للمرتد، وتوعده بالعقاب الأخروي فحسب، أما آية السيف فهي غير معنية بالمرتدين. وأولت الآية الرابعة والتسعون من سورة النساء، التي تأمر المسلمين بعدم قتال من يلقي إليهم السلم، على أنها نزلت في قتل رجل في غنيمة له، أطلق السلام على بعض المسلمين، غير أنهم لحقوا به وقتلوه. غير أن الآية لا تقتصر على النهي عن مقاتلة الذين آمنوا، بل تنهى عن قتال الذين يسالمون المسلمين، من غير المسلمين، ولا يقاتلونهم. كما أولت الآية الخامسة من سورة التوبة على أنها تعني الأمر بقتال المشركين جميعاً أينما كانوا، وبغض النظر عما يكونون فلا يقتصر الأمر على قتال الذين يقاتلون المسلمين ويعترضون سبيل الدعوة لله، غير أن الله تعالى قال بعد ست آيات من آية السيف في الآية الثالثة عشرة من نفس السورة: ﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدُّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، وهو ما يقيد مطلق الآية ويجعله متعلقاً بالمشركين الذين نكثوا إيمانهم وهموا بإخراج الرسول وبدأوا المسلمين بالقتال. كذلك أولت الآية الحادية والخمسون بعد المئة من سورة الأنعام على أنها تقتصر على النهي عن قتل المسلم والمعاهد، وأولت الآية الثامنة من سورة الإنسان على أن الأسير في الآية تنصرف إلى الأسير المسلم تارة، وإلى

المحبوس من المسلمين تارة أخرى، ليحضر المتأولون على عدم إطعام الأسير غير المسلم. غير أنّ الذين أولوا دلالة الأسير على أنّه الأسير المسلم، فاتهم عدم إمكانية ذلك؛ حيث الأسير المسلم يتواجد في ديار العدو ولا سبيل لإطعامه، والذين قالوا بأنّه المحبوس من المسلمين، فاتهم بأنّ الإسلام لم يشرّع الحبس، فالحبس عقوبة وضعية وليست دينية.

## - الحادي والعشرون -

### التأويلات المتعلقة بتطويع آيات الذكر الحكيم لأقوال الرواة

1. تأويل آية ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الثمانين بعد المئة من سورة البقرة: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ لتطويع إلى حديث «لا وصية لوارث»؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره لهذه الآية: «اشتملت هذه الآية الكريمة على الأمر بالوصية للوالدين والأقربين، وقد كان ذلك واجباً على أصح القولين قبل نزول آية الموارث، فلما نزلت آية الفرائض نسخت هذه، وصارت الموارث المقدرة فريضة من الله يأخذها أهلها حتماً من غير وصية ولا تحمل منة الموصي، ولهذا جاء في الحديث الذي في السنن وغيرها عن عمرو بن خارجة قال: سمعت رسول الله ﷺ يخطب وهو يقول: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقِّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ» وقال الإمام أحمد: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم بن علي عن يونس بن عبيد عن محمد بن سيرين، قال: جلس ابن عباس فقرأ سورة البقرة حتى أتى هذه الآية: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ فقال: نسخت هذه الآية. وكذا رواه سعيد بن منصور، عن هشيم، عن يونس به، ورواه الحاكم في مستدركه، وقال: صحيح على شرطهما، وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ قال: كان لا يرث مع الوالدين غيرهما إلا وصية للأقربين، فأنزل الله آية الميراث، فبين ميراث الوالدين، وأقر وصية الأقربين في ثلث مال الميت. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا حجاج بن محمد، أخبرنا

ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء، عن ابن عباس، في قوله: ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ نسختها هذه الآية: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾<sup>(1)</sup> ثم قال ابن أبي حاتم: وروي عن ابن عمر وأبي موسى وسعيد بن المسيب والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وعكرمة وزيد بن أسلم والربيع بن أنس وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان وطاوس وإبراهيم النخعي وشريح والضحاك والزهري: أن هذا الآية منسوخة، نسختها آية الميراث، والعجب من أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي رحمه الله، كيف حكى في تفسيره الكبير عن أبي مسلم الأصفهاني أن هذه الآية غير منسوخة، وإنما هي مفسرة بآية الموارث، ومعناه: كتب عليكم ما أوصى الله به من توريث الوالدين والأقربين من قوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾<sup>(2)</sup> قال: وهو قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء. قال: ومنهم من قال: إنها منسوخة فيمن يرث، ثابتة فيمن لا يرث، وهو مذهب ابن عباس والحسن ومسروق وطاوس والضحاك ومسلم بن يسار والعلاء بن زياد.

وهذا التأويل خاطئ، فالوصية للوالدين، وفق الآية، لا يغني عنها نصيبهما في الميراث، والوصية للأقربين من غير الورثة واجبة وفقاً للآية، ولم تنسخ بحديث «لا وصية لوارث» ولا بالآية السابعة من سورة النساء ولا غيرها من آيات الميراث. وحديث «لا وصية لوارث» إن صحت نسبته لرسول الله ﷺ، ينصرف إلى منع المورثين من التلاعب بنصيب الورثة بالوصية، فيما لم تنص عليه الآيات الداعية للوصية. وهذا الإخضاع أو التطويع لآيات الله تعالى لأقوال الرواة والقائلين بالنسخ لا يستقيم، ذلك أنه لا ينبغي أن نُحكّم الرجال أو الرواة في كتاب الله تعالى، وإن وصفنا الراوي بالعدل ضابط، فالاحتكام عند الاختلاف يكون لله ورسوله ﷺ حين كان الرسول بين ظهرانينا، أما حين يكون الاختلاف حول الحديث ولا يمكننا الرجوع لنبي الله ﷺ، فما علينا إلا

(1) سورة النساء، الآية: 7.

(2) سورة النساء، الآية: 11.



أن تقتصر على الاحتكام إلى كتاب الله تعالى لا إلى العدل الضابط، أما ادعاء النسخ على الآية فهو ما ستناوله في القسم الثاني من هذه الدراسة.

2. تأويل آية ﴿وَصِيَّةٌ لِأَزْوَاجِهِمْ مَّتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الأربعين بعد الميتين من سورة البقرة: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةٌ لِأَزْوَاجِهِمْ مَّتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ لتطوِّع إلى حديث «بل امكثي مكانك حتى يبلغ الكتاب أجله»؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان في معرض تفسيره للآية قوله: «وأولى هذه الأقوال عندي في ذلك بالصواب أن يُقال: إن الله تعالى ذكره كان جعل لأزواج من مات من الرجال بعد موتهم سكنى حول في منزله، ونفقتها في مال زوجها الميت إلى انقضاء السنة. ووجب على ورثة الميت أن لا يخرجوهن قبل تمام الحول من المسكن الذي يسكنه، وإن هن تركن حقهن من ذلك وخرجن لم يكن لورثة الميت في خروجهن من حرج. ثم إن الله تعالى ذكره نسخ النفقة بآية الميراث، وأبطل مما كان جعل لهن من سكنى حول سبعة أشهر وعشرين ليلة، وردهن إلى أربعة أشهر وعشر على لسان رسول الله ﷺ. حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، قال: ثنا حجاج، قال: أخبرنا حيوة بن شريح، عن ابن عجلان، عن سعيد بن إسحاق بن كعب بن عجرة، وأخبره عن عمته زينب ابنة كعب بن عجرة، عن فريعة أخت أبي سعيد الخدري: أن زوجها خرج في طلب عبد له، فلحقه بمكان قريب، فقاتله وأعانه عليه أعبد معه، فقتلوه. فأتى رسول الله ﷺ فقالت: إن زوجها خرج في طلب عبد له، فلقيه علوج فقتلوه، وإني في مكان ليس فيه أحد غيري، وإن أجمع لأمري أن أنتقل إلى أهلي. فقال لها رسول الله ﷺ بل امكثي مكانك حتى يبلغ الكتاب أجله».

والتأويل خاطئ، ذلك أن صيغة حتى يبلغ الكتاب أجله، إن صح الحديث لا يفهم منها البقاء حتى تنتهي العدة، فأجل الكتاب هو ما حددته الآية حيث من غير المتوقع أن يترك الرسول ﷺ قول الله لقوله، ولا يقدم قوله على قول الله تعالى. ثم إنه حتى إن سلمنا جدلاً بصحة القول بأن بلوغ الكتاب أجله ينصرف إلى إتمام العدة، فإن الأرملة، في الواقعة التي تناولها الحديث، كانت راغبة في اللحاق بأهلها، واستبقاها ﷺ إلى أن تتم عدتها لتلتحق بأهلها.

ومن هناك فلا يصح الاستشهاد بهذه الواقعة أو الحديث على نسخ الآية، حتى إن سلمنا بجواز نسخ الحديث للقرآن، وهو لا يصح وليس ثمة اتفاق حوله. كذلك القول بنسخ نفقة الأرملة وسكنها إلى الحول بآية الميراث، هو قول خاطئ ولا دليل عليه، فللأرملة الحق وفق هذه الآية للنفقة والسكن إلى الحول، قبل قسمة تركة زوجها، ودون أن يُخصم ذلك من نصيبها في الميراث.

3. تأويل آية ﴿وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة ﴿وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ في الآية الرابعة والعشرين من سورة النساء: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَسْتَغُوا بِأَقْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾ على أنه لا يحل لكم ما وراء ذلك، وذلك لتطويعها لحديث تحريم الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية قوله: «الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص ﴿وَأَجَلَ لَكُمْ﴾ ردًا على ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾. الباقي بالفتح ردًا على قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾. وهذا يقتضي ألا يحرم من النساء إلا من ذكر، وليس كذلك؛ فإن الله تعالى قد حرم على لسان نبيه من لم يذكر في الآية فيُضم إليها؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾<sup>(1)</sup>. روى مسلم وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها» وقال ابن شهاب: فترى خالة أبيها وعمّة أبيها بتلك المنزلة، وقد قيل: إن تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها متلقى من الآية نفسها؛ لأن الله تعالى حرم الجمع بين الأختين، والجمع بين المرأة وعمتها في معنى الجمع بين الأختين؛ أو لأن الخالة في معنى الوالدة والعمّة في معنى الوالد. والصحيح الأول؛ لأن الكتاب والسنة كالشيء الواحد؛ فكأنه قال: أحللت لكم ما وراء ما ذكرنا في الكتاب، وما وراء ما أكملت به البيان على لسان محمد ﷺ».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه لا يجوز أن يكون لأحد قول مع قول الله تعالى،

ذلك أننا نعدل بالله تعالى إذا أخذنا بقول قائل وتركنا قول الله تعالى، فلا ينبغي لنا، نحن الذين لم نعاصر رسول الله ﷺ، أن نحتكم لراوية حديث، وإن وصفه رجل آخر بأنه عدل ضابط، لنحرم ما أحل الله تعالى بنص صريح، أما لو كنا معاصرين لرسوله الكريم وأمرونا بتحريمه لحرمانه لوجب طاعته ﷺ وفق آيات الذكر الحكيم. وحيث أننا نستبعد أن يناقض النبي ﷺ قول الله تعالى، فإننا ببساطة نعتبر الحديث الذي يناقض آية من آيات الله تعالى، حديثاً غير صحيح ومن وضع الرواة، وفقاً للمنهجية القرآنية للتأكد من صحة الحديث. وحين يغلب الحديث من لم يعاصر النبي ﷺ على آية من آيات الله تعالى، يكون قد غلب أقوال الرواة على قول الله تعالى، وهو ما يدخله في دائرة الشرك.

أما الاستشهاد بالآية: ﴿وَمَا ءَاتَكُمْ الرَّسُولُ فَاِخْذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْهَوْا﴾ فهو صائب في حياة النبي ﷺ فحسب، ذلك أن ما أتانا النبي ﷺ - من غير القرآن - في زماننا، تدخل في نقله الرواة، الذين ليس ثمة دليل قطعي على صدقهم، غير تزكيات من رجال لا نعرفهم نحن الذين نعيش في القرن الخامس عشر للهجرة، ويُعد الاحتكام لتلك التزكيات تحكيم لغير الله ورسوله ﷺ عند الاختلاف، وهو ما يناقض آيات الذكر الحكيم. ثم إنه لا يمكن الوثوق في المرويات، خاصة حين تتناقض تلك الروايات مع القرآن الكريم. كما روى الإمام أحمد حديثاً نسبته إلى عبد الله بن عمرو يأمر فيه النبي ﷺ بقصر طاعته على حياته دون مماته قال فيه ابن عمرو: «خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً كالمودع فقال أنا محمد النبي الأمي قاله ثلاث مراتٍ ولا نبي بعدي أُوتيتُ فواتح الكلم وخواتمه وجوامعه وعُلمتُ كم خزنه النار وحمله العرش وتُجوزُ بي وعوفيتُ وعوفيتُ أمّتي فاسمعوا وأطيعوا ما دمتُ فيكم فإذا ذهبَ بي فعليكم بكتاب الله أحلّوا حلاله وحرّموا حرامه»<sup>(1)</sup>. كما أورد الألباني الحديث بصيغة أخرى نسبته إلى مالك ابن عوف الأشجعي قال فيه: «أطيعوني ما كنتُ بين أظهركم، وعليكم بكتاب الله عز وجلّ، أحلّوا حلاله، وحرّموا حرامه»<sup>(2)</sup>.

(1) رواه الإمام أحمد، المستند، الصفحة أو الرقم 10/107.

(2) رواه الألباني، السلسلة الصحيحة، ح 1472.

ثم إن القول بأن القرآن والحديث شيء واحد لا يستقيم، ذلك أن الله تعالى تعهد بحفظ القرآن، بينما لم يتعهد بحفظ الحديث، ثم إنه لا ينبغي أن نخلط بين ما هو إلهي وما هو إنساني في الدين، حتى لو ورد على لسان الرسول ﷺ، ذلك أن الإلهي يقيني ومطلق ومعجز ويتجاوز الزمان والمكان، أما الإنساني فهو ظني ونسبي وغير معجز، ولا يتجاوز الزمان والمكان، وإن ورد على لسان النبي عليه أفضل الصلوات والسلام. وهذا لا يعني أن نعرض عما ثبت نسبه لرسول الله ﷺ من أحاديث، غير أن ما يُنسب لرسول الله ﷺ لا بد أن يعاضده، في زماننا، شيء من القرآن، أو في الحد الأدنى لا يناقضه، ليطمئن قلب المؤمن إلى أنه لا يعدل قول الله تعالى بأقوال الرواة.

4. تأويل آية ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الأولى من سورة المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ لتطوِّع إلى حديث «وكل ذي ناب من السباع حرام»؛ حيث أورد القرطبي في الجامع لأحكام القرآن في معرض تفسيره للآية قوله: «الرابعة قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ أي يقرأ عليكم في القرآن والسنة من قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْبَانُهُ﴾<sup>(1)</sup> وقوله عليه الصلاة والسلام: «وكل ذي ناب من السباع حرام» فإن قيل: الذي يُتلى علينا الكتاب ليس السنة؛ قلنا: كل سنة لرسول الله ﷺ فهي من كتاب الله؛ والدليل عليه أمران: أحدهما - حديث العسيف: «لأقضي بينكما بكتاب الله» والرجم ليس منصوصاً في كتاب الله. الثاني حديث ابن مسعود: ومالي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ وهو في كتاب الله؛ الحديث. وسيأتي في سورة «الحشر». ويحتمل ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ الآن أو ﴿مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ فيما بعد من مستقبل الزمان على لسان رسول الله ﷺ؛ فيكون فيه دليل على جواز تأخير البيان عن وقت لا يُفتقر فيه إلى تعجيل الحاجة.

والتأويل خاطئ، ذلك أن قوله تعالى ﴿مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ ينصرف إلى القرآن دون الحديث، والقول بأن الحديث يتلى أيضاً أو أنه من القرآن! قول

(1) سورة المائدة، الآية: 3.

لا يستقيم، فلا ينبغي بأي حال من الأحوال مقارنة قوله تعالى بأقوال الرواة، أو إخضاع قول الله تعالى لأقوال رواة لا ندرى ما إذا صدقوا أم كذبوا؛ وهو ما عبّر عنه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رفضه لخبر فاطمة بنت قيس في نفقة المبتوتة، وفلت من عسس أهل الحديث والروايات، حيث قال: «لا نترك كتاب الله وسنة نبينا ﷺ لقول امرأة لا ندرى لعلها حفظت أو نسيت»<sup>(1)</sup>. وكذلك قول ابن عمر رضي الله عنه: «لا ندع كتاب الله ربنا لحديث أعرابي يبول على ساقيه»<sup>(2)</sup>.

5. تأويل آية ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الثالثة من سورة المائدة: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّدَةُ وَالنَّطِيعَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ لتطويع إلى حديث «الطهور ماؤه الحل ميتته»؛ حيث أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم في معرض تفسيره للآية قوله: «يخبر تعالى عباده خبراً متضمناً النهي عن تعاطي هذه المحرمات من الميتة، وهي ما مات من الحيوان حتف أنفه من غير ذكاة ولا اصطياد، وما ذاك إلا لما فيها من المضرة، لما فيها من الدم المحتقن، فهي ضارة للدين وللبدن، فلهذا حرمها الله عز وجل، ويستثنى من الميتة السمك، فإنه حلال، سواء مات بتذكية، أو غيرها؛ لما رواه مالك في موطئه، والشافعي وأحمد في مسنديهما، وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في سننهم، وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ، سئل عن ماء البحر، فقال: هو الطهور ماؤه الحل ميتته، وهكذا الجراد؛ لما سيأتي من الحديث».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الحديث يناقض القرآن، إذا ما انصرفت دلالة الميتة إلى ما يطفو على سطح البحر من حيتان وأسماك ميتة، أو حتى ما تلقي به الأمواج على الشاطئ من أسماك وحيتان ميتة، أما إذا كانت دلالة الحديث

(1) انظر صحيح مسلم، كتاب النفقات، كتاب الطَّلَاق، طلقني زوجي ثلاثاً فأردت النقلة فأتيت النبي ﷺ فقال انتقلي إلى بيت ابن عمك عمرو ابن أم مكتوم فاعتدي عنده، ح 1480.

(2) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تفسير الآية 145 من سورة الأنعام.

تنصرف إلى عدم ضرورة إذكاء الاسماك والحيتان البحرية، فيزول ذلك التناقض بين الحديث والقرآن، ويكون الحديث مرجح الصحة. غير أن المتأولين حملوا دلالة الحديث على جواز أكل ما يطفو ميتاً من الأحياء البحرية على سطح البحر، أو ما ألقاه البحر من كائنات ميتة على الشاطئ، وهو ما لا يستقيم لتناقضه مع الآية.

6. تأويل آية ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾: أول أهل الحديث والنسخ دلالة الآية الخامسة والأربعين بعد المئة من سورة الأنعام: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ على أنها تعني الرد على عرب الجاهلية في تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي وذلك لتطويعها لحديثي تحريم الحمر الأهلية وتحريم ذي الناب؛ حيث أورد القرطبي الخلاف الذي وقع في تفسير الآية: «وقد اختلف العلماء في حكم هذه الآية وتأويلها على أقوال: الأول: ما أشرنا إليه من أن هذه الآية مكية، وكلّ محرّم حرّمه رسول الله ﷺ أو جاء في الكتاب مضموم إليها؛ فهو زيادة حكم من الله عزّ وجلّ على لسان نبيه ﷺ. على هذا أكثر أهل العلم من أهل النظر، والفقه والأثر. ونظيره نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها مع قوله: ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾<sup>(1)</sup> وكحكمه باليمين مع الشاهد مع قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾<sup>(2)</sup> وقد تقدم. وقد قيل: إنها منسوخة بقوله ﷺ: «أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ» أخرجه مالك، وهو حديث صحيح. وقيل: الآية مُحْكَمَةٌ ولا يحرم إلا ما فيها. وهو قول يُروى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة، وروى عنهم خلافة. قال مالك: لا حرام بين إلا ما ذكر في هذه الآية. وقال ابن خُوَيزَر مَنَادًا: تضمنت هذه الآية تحليل كل شيء من الحيوان وغيره إلا ما استثني في الآية من الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير. ولهذا قلنا: إنّ لحوم السباع وسائر

(1) سورة النساء، الآية: 24.

(2) سورة البقرة، الآية: 282.

الحيوان ما سوى الإنسان والخنزير مباح. وقال الكيا الطبري: وعليها بنى الشافعي تحليل كل مسكوت عنه؛ أخذًا من هذه الآية، إلا ما دلّ عليه الدليل. وقيل: إن الآية جواب لمن سأل عن شيء بعينه فوقع الجواب مخصوصًا. وهذا مذهب الشافعي. وقد روى الشافعي عن سعيد بن المسيب أنه قال: في هذه الآية أشياء سألوا عنها رسول الله ﷺ فأجابهم عن المحرمات من تلك الأشياء. وقيل: أي لا أجد فيما أوحى إليّ أي في هذه الحال حال الوحي ووقت نزوله، ثم لا يمتنع حدوث وحي بعد ذلك بتحريم أشياء آخر. وزعم ابن العربي أن هذه الآية مدنية وهي مكية في قول الأكثرين، نزلت على النبي ﷺ يوم نزل عليه ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ ولم ينزل بعدها ناسخ فهي مُحْكَمَةٌ، فلا مُحَرَّم إلا ما فيها، وإليه قلت: وهذا ما رأيته قاله غيره. وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر الإجماع في أن سورة «الأنعام» مكية إلا قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ الثلاث الآيات، وقد نزل بعدها قرآن كثير وسُنَن جَمَّة. فنزل تحريم الخمر بالمدينة في «المائدة». وأجمعوا على أن نهيه ﷺ عن أكل كل ذي ناب من السباع إنما كان منه بالمدينة. قال إسماعيل بن إسحاق: وهذا كله يدل على أنه أمرٌ كان بالمدينة بعد نزول قوله: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ لأن ذلك مَكِّي. قلت: وهذا هو مثار الخلاف بين العلماء. فعدل جماعة عن ظاهر الأحاديث الواردة بالنهي عن أكل كل ذي ناب من السباع؛ لأنها متأخرة عنها والحصر فيها ظاهر فالأخذ بها أولى؛ لأنها إما ناسخة لما تقدمها أو راجحة على تلك الأحاديث. وأما القائلون بالتحريم فظهر لهم وثبت عندهم أن سورة «الأنعام» مكية؛ نزلت قبل الهجرة، وأن هذه الآية قصد بها الرد على الجاهلية في تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي، ثم بعد ذلك حَرَّمَ أمورًا كثيرة كالخمر الإنسية ولحوم البغال وغيرها، وكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير». قال أبو عمر: ويلزم على قول من قال: «لا محرم إلا ما فيها» ألا يحرم ما لم يذكر اسم الله عليه عمدًا، وتُستحل الخمر المحرمة عند جماعة المسلمين. وفي إجماع المسلمين على تحريم خمر العنب دليل واضح على أن رسول الله ﷺ قد وجد فيما أوحى إليه محرّمًا غير ما في سورة «الأنعام» مما قد نزل بعدها من القرآن. وقد اختلفت الرواية عن مالك في لحوم

السباع والحمير والبغال فقال (مرة): هي محرمة؛ لما ورد من نهيه ﷺ عن ذلك، وهو الصحيح من قوله على ما في الموطأ. وقال مرة: هي مكروهة، وهو ظاهر المدونة؛ لظاهر الآية؛ ولما روي عن ابن عباس وابن عمر وعائشة من إباحة أكلها، وهو قول الأوزاعي. روى البخاري من رواية عمرو بن دينار قال: قلت لجابر بن زيد: إنهم يزعمون أن رسول الله ﷺ نهى عن لحوم الحُمُر الأهلية؟ فقال: قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة؛ ولكن أبا ذلك البحرُ ابن عباس، وقرأ ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾. وروي عن ابن عمر أنه سئل عن لحوم السباع فقال: لا بأس بها. فقيل له: حديث أبي ثعلبة الخُشَني فقال: لا ندع كتابَ الله ربِّنا لحديث أعرابي يبول على ساقيه. وسئل الشعبي عن لحم الفيل والأسد فتلا هذه الآية: وقال القاسم: كانت عائشة تقول لما سمعت الناس يقولون حُرْم كل ذي ناب من السباع: ذلك حلال، وتتلو هذه الآية ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ ثم قالت: إن كانت البرُمة ليكون ماؤها أصفر من الدم ثم يراها رسول الله ﷺ فلا يحرمها. والصحيح في هذا الباب ما بدأنا بذكره، وأن ما ورد من المحرمات بعد الآية مضموم إليها معطوف عليها.

والتأويل خاطئ، ذلك أنه يخضع آيات الله تعالى لأقوال الرواة. فالصيغة الواردة في الآية قاطعة في نفيها تحريم أي طعام غير الذي ذكر في الآية، ولا يجوز الركون مطلقاً للحديث في القول بنسخ الآية، ذلك أنه يجعلنا نعدل القرآن بالحديث، والأدهى أن نعدل قول الله تعالى بقول راوية حديث لا ندري أكذب أم صدق. وحتى التحريم الوارد في سورة المائدة لا يختلف عن الوارد في هذه الآية، ف﴿وَالْمُنْفِقَةُ وَالْمُؤَدَّةُ وَالْمُرَدَّةُ وَالنَّطِيقَةُ وَمَا أَكَلَ السَّجُّ﴾ كلها أنواع من الميتة، أما ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ﴾ لغير الله، و﴿وَمَا دُبِحَ عَلَى النُّصَبِ﴾ فيدخلان في دائرة الشرك بالله تعالى، ومن ثم فحرمتهما مترتبة على حرمة الشرك. وحتى النهي عن أكل «ما لم يذكر اسم الله عليه» يختلف عن التحريم، وهذا لا يعني التهوين من مخالفة ما نهى عنه. فالله تعالى نهى عن شرب الخمر ولم يحرمه، وهذا لا يعني إباحة شربه أو التهوين من إثم شاربه، فجوهر الدين أمرٌ ونهيٌ، ومن يخالف أمراً أو نهياً



ينقض عهد الله وميثاقه، ومن يفعل ذلك يدخله الله تعالى جهنم خالداً فيها إلا أن يتوب توبة نصوحة. أما ما أورده الرواة عن نهي النبي ﷺ عن أكل لحوم الحمر الأهلية والبغال، وعن أكل ذوات الناب من السباع وذوات المخلب من الطير، فهو مناقض للقرآن. ومن ثم فهي أحاديث غير صحيحة وفقاً للمنهجية القرآنية للتأكد من صحة الحديث.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 21)

التأويلات المتعلقة بتطويع آيات الذكر الحكيم لأقوال الرواة:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|---|--|---|
| ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾                                   | كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً فلا توصوا للوالدين والأقربين بالمعروف فلا وصية لوارث ذلك حق على المتقين.  | كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً أن توصوا للوالدين والأقربين بالمعروف ذلك حق على المتقين.   |
| ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَلَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾  | والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى انتهاء عدتهن غير إخراج.   | والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج.   |
| ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَلَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾ | حرمت عليكم من النساء ما ذكر في الآية السابقة والمحصنات من النساء إلا ما ملكت إيمانكم كتاب الله عليكم وأحللت لكم ما وراء ما ذكرنا في الكتاب، وما وراء ما أكملت به البيان على لسان محمد. أن تبغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين. | حرمت عليكم من النساء ما ذكر في الآية السابقة والمحصنات من النساء إلا ما ملكت إيمانكم كتاب الله عليكم وأحللت لكم ما وراء ذلكم. أن تبغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين. |

|  |   |   |
|--|---|---|
| <p>يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم من القرآن والشئ غير محلي الصيد وأنتم حرم إن الله يحكم ما يريد.</p>                                   | <p>يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم من القرآن والشئ غير محلي الصيد وأنتم حرم إن الله يحكم ما يريد.</p>  | <p>﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرِ مُحْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾</p>   |
| <p>حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله به والمنخفة والموقودة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على النصب، وأحلت لكم ميتة البحر.</p>       | <p>حرمت عليكم ميتة البر والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله به والمنخفة والموقودة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على النصب، وأحلت لكم ميتة البحر.</p>   | <p>﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ﴾</p>   |
| <p>قل لا أجد في ما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوفاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم.</p> | <p>قل لا أجد في ما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوفاً أو ذوات الناب أو ذوات المخلب أو البغال أو الحمير الأهلية أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم.</p> | <p>﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنَازِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾</p> |
| <p>قل لا أجد في ما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوفاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم.</p> | <p>قل لا أجد في ما أوحى إلي مما سألتكم عنه محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوفاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم.</p>   | <p>﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنَازِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾</p> |
| <p>قل لا أجد في ما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوفاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم.</p> | <p>قل لا أجد في ما أوحى إلي وقت نزول الآية محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوفاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم.</p>   | <p>﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنَازِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾</p> |

## التعليق:

أولت الآيات التي تناولناها آنفاً على نحو يطوع آيات الذكر الحكيم لأقوال الرواة، فحكموا الرجال في القرآن؛ حيث اطمأنوا إلى من وصفوهم بالعدول، والذين زكى بعضهم بعضاً دون أن نعرف نحن الذين نعيش في الألفية الثالثة منهم أحداً! حتى نستطيع أن نقبل شهادة من نعرف فيمن لم نعرف، وتعالى يقول: ﴿فَلَا تُرْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾<sup>(1)</sup>، ويقول أيضاً: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُرْكِي مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(2)</sup>، وهو ما يناقض منهجية الجرح والتعديل.

والغريب أن الذين اتبعوا ما ألفوا عليه آباءهم يتحدثون بثقة من يعرف الرواة، أو من زكاهم، ويقسمون بأغلظ الإيمان على أنهم صادقون، دون أن يروه أو يخالطوهم، ليتأكدوا من صدقهم. وكل ما في الأمر أنهم يتبعون في ذلك أئمة وفقهاء مذهبهم، فما زكاه هؤلاء من مرويات الحديث، أو طبقات الرواة من الرجال، ووصفوه بالحافظ، والحاكم، وأمير المؤمنين في الحديث، زكوه وتعصبوا لصحة ما رواه من حديث، ومن لم يزكوه اعتبروه من أهل البدعة والضلالة، ووصفوه بالكذب أو بضعف القدرة على الحفظ، أو اختلاط العقل، وتركوا مروياته وانصرفوا عنه. ولسان حالهم يقول: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾<sup>(3)</sup>. أولوا كان آباؤهم مالك، أو أبو حنيفة، أو الشافعي، أو ابن حنبل، أو البخاري، أو مسلم، أو الكليني، أو المجلسي، أو الربيع بن حبيب، لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون؟ أما كان أجدر بهم ألا يحتكموا للرجال عند الاختلاف، سواء كانوا أئمة وفقهاء أو رواة حديث، ويحتكمون لكتاب الله تعالى؛ فيعرضون ما يقوله الأئمة والفقهاء والرواة على كتاب الله، فما اتفق مع كتاب الله أخذوا به، وما عارضه تركوه، حين لم يعد بالإمكان الاحتكام لرسول الله ﷺ بعد وفاته.

(1) سورة النجم، الآية: 32.

(2) سورة النساء، الآية: 49.

(3) سورة البقرة، الآية: 170.

لكن هؤلاء ألبسوا علينا ديننا، وجعلونا نتوهم أننا نحتكم للنبي ﷺ، ونحن نحتكم للرواة، ونحكمهم عند الاختلاف في كتاب الله تعالى، بحجة أن الحديث وحي يوحى، ولا يقل وثوقه من القرآن!

ومن هناك طوعت الآيات المذكورة آنفاً لأقوال الرواة؛ فأولت الآية الثمانون بعد المئة من سورة البقرة إلى حديث «لا وصية لوارث»، كما أخضعت دلالة الآية الأربعين بعد المئتين من سورة البقرة إلى حديث «بل امكثي مكانك حتى يبلغ الكتاب أجله»، كذلك أول قول الله تعالى ﴿وَأَجَلٌ لَّكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ في الآية الرابعة والعشرين من سورة النساء على أنه يعني «لا يحل لكم ما وراء ذلك»، وذلك لتطويعها لحديث تحريم الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها، كما طوعت دلالة الآية الأولى من سورة المائدة إلى حديث «وكل ذي ناب من السباع حرام». وأخضع أهل الحديث والنسخ الآية الخامسة من سورة المائدة، لحديث «الطهور ماؤه الحل ميتته»، فأجازوا أكل ميتة البحر وهو ما لا يجوز. وهكذا صار الرواة لدى أهل الحديث والنسخ، بل وجلّ المدارس الفقهية الإسلامية، كالأخبار والرهبان يحرمون لنا ويحللون وهو ما حذرنا منه الآية الحادية والثلاثين من سورة التوبة: ﴿تَتَخَذُوا آبَاءَهُمْ وَرَهْبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، والتي فسرها حديث عدي بن حاتم الذي سبقت الإشارة إليه.

## - الثاني والعشرون -

### التأويلات المتعلقة بالغمز من قناة الصحابة

#### الذين شاركوا في موقعة الجمل

1. تأويل آية ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ : أول أهل الحديث والنسخ الآية الخامسة والعشرين من سورة الأنفال: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، على أنها تعني الصحابة الذين شاركوا في معركة الجمل رضي الله عنهم؛ حيث أورد الطبري في جامع البيان هذه الروايات في تفسير الآية: «حدثنا محمد بن المثنى، قال: ثنا محمد بن إبراهيم، قال: ثنا الحسن بن أبي جعفر، قال: ثنا داود بن أبي هند، عن الحسن، في قوله: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ قال: نزلت في علي وعثمان وطلحة والزبير رضي الله عنهم...» قال: ثنا قبيصة، عن سفيان، عن الصلت بن دينار، عن ابن صبهان، قال: سمعت الزبير بن العوام يقول: قرأت هذه الآية زماناً وما أرانا من أهلها، فإذا نحن المعنيون بها ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾. حدثني محمد بن الحسين، قال: ثنا أحمد بن مفضل، قال: ثنا أسباط، عن السدي: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ قال: هذه نزلت في أهل بدر خاصة، وأصابتهم يوم الجمل فاقتلوا».

وهذا التأويل في تقديري يرمي إلى الغمز من قناة أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، وكذلك الغمز من قناة بقية الصحابة الذين شاركوا في معركة الجمل كعلي وطلحة والزبير رضي الله عنهم، كما يستبعد هذا التأويل من صفة ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾، الصحابة الذين شاركوا في موقعة صفين - وفق تعريف أهل الحديث والنسخ للصحابة - كعماوية ومروان بن الحكم وعمرو بن العاص وغيرهم. بينما

يتبنى المتأولون من أهل الرواية والتأويل تأويلاً يصرف دلالة ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ إلى المناوئين من الصحابة - وفق تعريف المدرستين - لعلي عليه السلام وعنهم، ودون أن يقصروها على الذين قاتلوا علياً عليه السلام في معركة الجمل. وهذا القصر في تأويل الآية من المدرستين غير صحيح، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، فالآية وردت عامة وغير مقيدة بالذين شاركوا في فتنة معينة، وتنصرف إلى كل مسلم شارك في صنع فتنة بين المسلمين، كالذين يوقدون نار الفتنة بين الشيعة والسنة في الشام والعراق هذه الأيام. وحين يتعلق الأمر بالفتنة الكبرى فالأرجح أن ينطبق الأمر ﴿اتَّقُوا﴾ في الآية على كافة من شارك في الفتنة، دون أن نستطيع تحديد ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾، وذلك لبعدها الزمني عنهم. أما القول إنها نزلت في الذين شاركوا في موقعة الجمل دون غيرها من معارك الفتنة الكبرى، فهو مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لرغبات قياصرة بني أمية، حين يتعلق الأمر بتأويل أهل الحديث والنسخ، وإخضاعها لنظرية الولاية حين يتعلق الأمر بتأويل مدرسة الرواية والتأويل.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 22)

التأويلات المتعلقة بالغمز من قناة الصحابة الذين شاركوا في موقعة الجمل:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية   |
|--|--|---|
| ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ | واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة فشاركوا في موقعة الجمل واعلموا أن الله شديد العذاب | واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العذاب |

### التعليق:

تجلى في هذا التأويل بصمات خلفاء بني أمية، فالصحابة سواء بتعريف مدرسة الحديث والنسخ الفضفاض، أو بتعريف سعيد بن المسيب وفق هذا التأويل، هم من الذين ظلموا. فيما عدا الذين ينتمون إلى بني أمية أو شايعوهم وتحزبوا لهم: كعماوية بن أبي سفيان، ومروان بن الحكم، وعمرو بن العاص،

أو وقفوا على الحياد كسعد بن أبي وقاص. غير أن دلالة الآية عامة وغير مقيدة بالذين شاركوا في فتنة معينة، وتنصرف إلى كل مسلم شارك في صنع فتنة بين المسلمين، كالذين يوقدون نار الفتنة بين الشيعة والسنة في الشام والعراق هذه الأيام. وحين يتعلق الأمر بالفتنة الكبرى، فالأرجح أن ينطبق الأمر ﴿اتَّقُوا﴾ في الآية على كافة من شارك في الفتنة، دون أن نستطيع تحديد ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾، وذلك لبعدها الزمني عنهم. بينما يتبنى المتأولون من أهل الرواية والتأويل تأويلاً يصرف دلالة ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ إلى المناوئين من الصحابة - وفق تعريف المدرستين - لعلي عليه السلام، ودون أن يقصروها على الذين قاتلوا علياً عليه السلام في معركة الجمل. أما القول إن الآية نزلت في الذين شاركوا في موقعة الجمل دون غيرها من معارك الفتنة الكبرى، أو أنها تنصرف إلى المناوئين لعلي عليه السلام دون غيرهم، فهو مجرد تحريف للكلم عن مواضعه، وإخضاع لآيات الله لرغبات قياصرة بني أمية، حين يتعلق الأمر بتأويل مدرسة أهل الحديث والنسخ، وإخضاعها لنظرية الولاية حين يتعلق الأمر بتأويل مدرسة أهل الرواية والتأويل.

## - الثالث والعشرون - التأويلات المتعلقة بالدجال

1. تأويل آية ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾: أولت مدرسة الحديث والنسخ الآية الثامنة والخمسين بعد المئة من سورة الأنعام: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْظُرُوا إِنَّا مُنْظِرُونَ﴾ على أنها تنصرف إلى العلامات الدالة على قيام الساعة ومنها خروج الدجال؛ حيث أورد الطبري في الجامع لأحكام القرآن قوله: «حدثني يعقوب، قال: ثنا ابن عُليّة، قال: ثنا المسعودي، عن القاسم بن عبد الرحمن، قال: قال عبد الله: التوبة معروضة على ابن آدم إن قبلها ما لم تخرج إحدى ثلاث: الدابة، وطلوع الشمس من مغربها، وخروج يأجوج ومأجوج. حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبي، عن سفيان، عن منصور، عن عامر، عن عائشة، قالت: إذا خرج أول الآيات طرحت الأقلام، وحبست الحفظة، وشهدت الأجساد على الأعمال. حدثنا أبو كريب، قال: ثنا ابن فضيل، عن أبيه، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثٌ إِذَا خَرَجَتْ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا: طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَالدَّجَالُ، وَدَابَّةُ الْأَرْضِ». والعلامات الثلاث تدل على قيام الساعة.

والتأويل خاطئ، ذلك أن التأويل يقيد المطلق ويخصص العام، فدلالة الآية تنصرف إلى أنه عندما تأتي آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها إن لم تكن آمنت من قبل، أو كسبت في إيمانها خيراً. فآيات الله تنصرف إلى معجزاته أو عذابه، فلم ينفع فرعون إيمانه بعد أن شهد آية ضرب البحر بعضاً موسى ﷺ،



ونجاة أتباع موسى ﷺ، وغرقه وقومه. ومن ثم فإن الآية لا علاقة لها بالدجال، الذي هو من صنع الرواة؛ حيث يسود اعتقاد لدى غالبية المسلمين يقول بخروج الدجال في آخر الدهر، وإنه سيكون أعور، وسيتزامن خروجه مع ظهور المسيح، ويستند هذا الاعتقاد على الإسرائيليات، وهو اعتقاد سائد لدى معتنقي الشرائع الإبراهيمية الثلاث، ويستند لدى المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، إلى أحاديث نسبت للنبي ﷺ تحذر منه، وتحدد صفاته، والظروف التي يخرج فيها. نذكر منها: ما نسب إلى النبي ﷺ قوله: «ما بعث الله من نبي إلا أنذر قومه الأعور الكذاب، إنه أعور، وإن ربكم ليس بأعور، مكتوب بين عينيه كافر»<sup>(1)</sup>. وهذا الاعتقاد غير صحيح، ذلك إن الحديث الذي حذر فيه النبي ﷺ من الدجال، تعرض للتحريف، في تقديري، فما بُعث النبي محمد ﷺ منجماً، ليُرجم بالغيب ويحدد صفات الدجال الجسدية، وكونه أعور أو له ثلاث عيون. والذي يؤكد تحريف الحديث هذه المقارنة غير الجائزة، بين الدجال والله سبحانه وتعالى عما يصفون، فالله ليس كمثله شيء، ولا تستقيم مقارنته بمخلوق في المطلق، فما بالك بالدجال. والأرجح أن يكون النبي ﷺ قد حذر من الدجالين في كل زمان ومكان، دون أن يحدد واحداً بعينه. وكذلك الرسل الذين سبقوه ﷺ. أما قصر أو تجسيد الدجال في رجل واحد، وتحديد صفاته، فهو جهد قد بدل من دجالي القرنين الثاني والثالث الهجري، لإضاعة الأثر الدال عليهم وعلى الدجالين أمثالهم، حتى إذا ما اتهم أحدهم بكونه الدجال، قال انظروا أنا لست بأعور! وهذا التحديد يهدف إلى التعمية عن دجالي كل عصر. وقد يكون جهدهم مستنداً إلى محاكاة بني إسرائيل الذين تفوقوا في تحريف الكلم عن مواضعه، وهو ما ذكره الله تعالى في القرآن: ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مَيَّنَّفَهُمْ لَعَنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسِيَةً يَحُفُّونَ أَلْكَامَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾<sup>(2)</sup>.

(1) انظر زكريا محمد المحرمي، الصراع الأبدي، مكتبة الغبراء، ط 1، 2006، ص 177. انظر أيضاً صحيح البخاري، كتاب التوحيد، باب إن الله لا يخفى عليكم إن الله ليس بأعور وأشار بيده إلى عينه، ح 6973.

(2) سورة المائدة، الآية: 13.

## خاتمة المبحث:

جدول رقم (2 - 23)

التأويلات المتعلقة بالدجال:

| الكلم  | الدلالة المحرّفة   | الدلالة الأصلية  |
|--|--|--|
| ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ | يوم يأتي الدجال لا ينفع نفسًا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرًا. | يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسًا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرًا. |

## التعليق:

أُولت الآية في الجدول آنفًا، على أنها تنصرف إلى العلامات الدالة على قيام الساعة ومنها خروج الدجال، وهو تأويل يهدف إلى تطويع الآية لنظريات البشر المتعلقة بالدجال، الذي هو من صنع الرواة. والأرجح أن يكون النبي ﷺ قد حذر من الدجالين في كل زمان ومكان، دون أن يحدد واحدًا بعينه. وكذلك الرسل الذين سبقوه ﷺ. أمّا قصر أو تجسيد الدجال في رجل واحد، وتحديد صفاته، فهو جهد قد بدل من دجالي القرنين الثاني والثالث الهجري، لإضاعة الأثر الدال عليهم، وعلى الدجالين أمثالهم، حتى إذا ما اتهم أحدهم بكونه الدجال، قال انظروا أنا لست بأعورا!

## تأويلات لمدارس أخرى

### أولاً - تأويلات مدرسة أهل التصوف:

1. تأويل آية ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ: أول المتصوفة «البيوت الخاوية» في الآية الثانية والخمسين من سورة النمل: ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ على أنها القلوب الغافلة عن ذكر الله؛ حيث أورد القشيري في لطائف الإشارات في معرض تأويله للآية قوله: «﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ». وفي الخبر: «لو كان الظلم بيتاً في الجنة لَسَلَّطَ اللَّهُ عليه الخراب»؛ فالنفوس إذا ظلمت بِزَلَّاتِهَا خربت بلحوقها شؤم الدلة حتى يتعود صاحبها الكسل، ويستوطن مركب الفشل، ويُحرَم التوفيق، ويتوالى عليه الخذلان وقسوة القلب وجحود العين وانتفاء تعظيم الشريعة من القلب. وأصحابُ القلوب إذا ظلموها بالغفلة ولم يحاولوا طَرْدَهَا عن قلوبهم... خربت قلوبهم حتى تقسو بعد الرأفة، وتجف بعد الصفوة. فخرابُ النفوس باستيلاء الشهوة والهفوة، وخرابُ القلوب باستيلاء الغفلة والقسوة، وخراب الأرواح باستيلاء الحجة والوقفة، وخراب الأسرار باستيلاء الغيبة والوحشة».

والتأويل خاطئ، ذلك أن الآية تتحدث عن قوم ثمود وتكذيبهم لرسولهم صالح ﷺ، ومكرهم به وكيف حاق بهم عاقبة مكرهم وهو ما عبرت عنه الآية السابقة للآية موضع التأويل: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ولا شك أن القلوب الغافلة عن ذكر الله هي قلوب خربة، غير

أَنَّ الآيَةَ تنصرف إلى بيوت قوم ثمود بعد أن نالهم عذاب الله، وليست معنية لا بالقلوب العامرة بذكر الله ولا بالغافلة عن ذكره.

2. تأويل الآية ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾: أول المتصوفة «الجبال» في الآية الثامنة والثمانين من سورة النمل: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾ على أنها تنصرف إلى أصحاب التمكين؛ حيث أورد القشيري في لطائف الإشارات في معرض تأويله للآية قوله: «وكثير من الناس اليوم من أصحاب التمكين، هم ساكنون بنفوسهم سائحون في الملكوت بأسرارهم.. قيل: إن الإشارة اليوم إليهم. كما قالوا: العارف كائن بائن؛ كائن مع الناس بظاهره، بائن عن جميع الخلق بسريره».

والتأويل خاطئ، ذلك أَنَّ الآية تتحدث عن صنع الله الذي أتقن كل شيء، ثم إن الآية وردت في سياق آيات تتحدث عن آيات الله في الكون فالآية السادسة والثمانون تتحدث عن آيتي الليل والنهار: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾، ثم إنه ليس ثمة أية إشارة في الآية ولا في الآيات السابقة أو اللاحقة لها إلى أَنَّ دلالتها تنصرف إلى ما ذهب إليه القشيري.

3. تأويل الآية ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾: أول المتصوفة «الطائفتان» في الآية التاسعة من سورة الحجرات: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفْتِنُوا إِلَّيَّ تَبَعِيَ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ على أنهما القلب والنفس؛ حيث أورد القشيري في لطائف الإشارات في معرض تأويله للآية قوله: «تدل الآية على أَنَّ المؤمن بفسقه - والفسق دون الكفر - لا يخرج عن الإيمان لأن إحدى الطائفتين - لا محالة - فاسقة إذا اقتتلا». وتدل الآية على وجوب نصره المظلوم؛ حيث قال: ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ﴾. والإشارة فيه: أَنَّ النفس إذا ظَلَمَتْ القلب بدعائه إلى شهواتها، واشتغالها في فسادها فيجب أن يقاتلها حتى تشخ بالجراحة بسيف المجاهدة، فإن استجابت إلى الطاعة يُعْفَى عنها لأنها هي المطيعة إلى باب الله».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه ليس ثمة في الآية ولا في الآيات السابقة أو اللاحقة لها ما يحيل إلى هذا التأويل، ولا تنصرف دلالة الطائفة للقلب أو النفس، والقشيري يُسلم بذلك في مقدمة تفسيره لكنه يشطح بعيداً عنه عند انتقاله إلى التأويل الإشاري.

4. تأويل الآية ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾: أول المتصوفة نزع النعلين في الآية الثانية عشرة من سورة طه: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ على أنه نزع للتعليق بالدنيا؛ حيث أورد الإمام أحمد بن عمر في التأويلات النجمية في التفسير الإشاري الصوفي قوله: «﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ أي: انزع عن تعلقات الكونين عن شرك لأقدس عن لوث التعلقات وأرى شرك المطهر، فتارة: بقطع تعلق الدنيا الدنية الخسيسة الفانية، ومرة: بنزع تعلق الآخرة الشريفة العلية الباقية؛ فالمعنى: إنك يا موسى القلب إذا خلعت نعلي الكونين على قدمي همتك وبهمتتك المتعلقة إحداهما: بالدنيا، والأخرى: بالآخرة، فقد طهرت وادي شركك عن لوث الالتفات بهما فإنك قد حصلت».

والتأويل خاطئ، ذلك أنه لا يوجد في الآية ما يشير إلى انصراف دلالة النعلين إلى الدنيا، ونزع النعلين قد يشير إلى إحدى داليتين: الأولى أن يكون ذلك ما يقتضيه الإجلال لله تعالى وهو ما يفعله المسلمون عند كل صلاة. والثانية أن يكون ذلك من قبيل التقدير والإكبار للوادي المقدس طوى. أما تأويلها على النحو الذي أورده الإمام أحمد بن عمر فلا بينة ولا سلطان عليه في الآية ولا الآيات السابقة أو اللاحقة لها.

**خاتمة المبحث:**

جدول رقم (3 - 1)

تأويلات مدرسة أهل التصوف:

| الكلم   | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية   |
|---|---|---|
| ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾  | فتلك نفوسهم وقلوبهم خاوية<br>«وخرابُ النفوس باستيلاء<br>الشهوة والهفوة، وخرابُ<br>القلوب باستيلاء الغفلة<br>والقسوة» بما ظلموا إن في<br>ذلك لآية لقوم يعلمون. | فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا<br>إن في ذلك لآية لقوم يعلمون.  |
| ﴿وَرَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾  | وترى أصحاب التمكين<br>تحسبهم ساكنين بنفوسهم وهم<br>سائحون في الملكوت<br>بأسرارهم خلق الله الذي أتقن<br>كل شيء إنه خير بما تعملون.                             | وترى الجبال تحسبها ساكنة<br>وهي تمر مر السحاب «لعلها<br>كناية عن حركة الأرض وحركة<br>الألكترونات والترونات<br>حول النواة» خلق الله الذي<br>أتقن كل شيء إنه خير بما<br>تعملون. |
| ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَالْأُخْرَىٰ عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ | وإن النفس والقلب اقتتلا<br>حول الشهوات فأصلحوا<br>بينهما فإن بغت النفس على<br>القلب فقاتلوا النفس التي<br>بغت في طلب الشهوات<br>حتى تفيء إلى أمر الله.        | وإن طائفتان من المؤمنين<br>اقتتلا فأصلحوا بينهما فإن<br>بغت إحداهما على الأخرى<br>فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء<br>إلى أمر الله.   |
| ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾   | إني أنا ربك فاخلع عنك<br>التذبذب بين الدنيا والآخرة ،<br>إنك بالوادي المقدس طوى.  | إني أنا ربك فاخلع نعليك ،<br>إنك بالوادي المقدس طوى.  |

## التعليق:

أخضعت التأويلات المذكورة آنفاً للشطحات الصوفية؛ فأولت «البيوت الخاوية» في الآية الثانية والخمسون من سورة النمل على أنها القلوب الغافلة عن ذكر الله، وأولت «الجبال» في الآية الثامنة والثمانين من سورة النمل على أنها أصحاب التمكين، كما أولت الطائفتان في الآية التاسعة من سورة الحجرات على أنهما القلب والنفس، كذلك أول «نزع النعلين» في الآية الثانية عشرة من سورة

النمل على أنه نزوع للتعلق بالدنيا. وهذه التأويلات وإن لم يشتر بها المتأولون مغنماً دنيوياً، في تقديري، غير أنهم أخضعوا آيات الله لإشاراتهم وإشراقاتهم الصوفية. كما أول بعض غلاة المتصوفة الآيات (29 - 33) من سورة المطففين : ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٢٩﴾ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ﴾ على أن «الذين أجمروا» هم الذين يسخرون من أهل التصوف، وأن الذين آمنوا هم المتصوفة، وينسحب هذا التأويل على بقية الآيات. وهذا التأويل خاطئ، ذلك أنه يقيد المطلق ويخصص العام، ف﴿الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ هم الكفار والمشركون منذ بدء الخليقة وحتى يوم القيامة، و﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ هم الذين أسلموا وجوههم لله وعملوا صالحاً منذ خلق آدم ﷺ وحتى يوم الدين. ولا علاقة بين هذه الآيات والتصوف والمتصوفة.

### ثانياً - تأويلات مدرسة أهل الحاكمية:

1. تأويل آية ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ : - أول الخوارج الذين رفضوا التحكيم بين علي رضي الله عنه ومعاوية، الآيات التي تؤكد أن الحكم لله : ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾<sup>(1)</sup>، على أنها تقضي عدم الاحتكام للصلح في النزاع بين علي رضي الله عنه ومعاوية؛ حيث أورد زكريا بن خليفة المحرمي رواية نسبها لابن حنبل قال فيها: «حدثنا إسحاق بن عيسى الطباع، حدثني يحيى بن سليم، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن عبيد الله بن عياض بن عمرو القارئ قال: جاء عبد الله ابن شداد فدخل على عائشة ونحن عند مرجعه من العراق ليالي قتل علي، فقالت له: يا عبد الله بن شداد هل أنت صادقي عما أسالك عنه؟ فحدثني عن هؤلاء القوم الذين قتلهم علي. فقال: وما لي لا أصدقك؟ قالت: فحدثني عن قصتهم. قال: فإن علياً لما كاتب معاوية وحكم الحكمان، خرج عليه ثمانية آلاف من قرأ الناس فنزلوا بأرض يقال لها: حروراء من جانب الكوفة، وأنهم عتبوا عليه فقالوا: انسلخت من قميص ألبسكه الله، واسم سمالك به الله. ثم

(1) سورة الأنعام، الآية: 57 وسورة يوسف، الآيتان: 40 و67.

انطلقت فحكمت في دين الله ولا حكم إلا لله، فلما أن بلغ عليًا ما عتبوا عليه وفارقوه عليه، أمر فأذن مؤذن أن لا يدخل على أمير المؤمنين رجل إلا رجلًا قد حمل القرآن. فلما أن امتلأت الدار من قراء الناس دعا بمصحف إمام عظيم فوضعه بين يديه فجعل يصكه بيده ويقول: أيها المصحف! حدث الناس، فناداه الناس فقالوا: يا أمير المؤمنين ما تسأل عنه إنما هو مداد في ورق، ونحن نتكلم بما رويانا منه فماذا تريد؟ قال: أصحابكم هؤلاء الذين خرجوا بيني وبينهم كتاب الله يقول الله تعالى في كتابه في امرأة ورجل: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾<sup>(1)</sup>. فأمه محمد أعظم دمًا وحرمة من امرأة ورجل، ونقموا عليّ أن كاتب معاوية كتبت علي بن أبي طالب، وقد جاءنا سهيل بن عمرو ونحن مع رسول الله بالحديبية حين صالح قومه قريشًا، فكتب رسول الله: «بسم الله الرحمن الرحيم». فقال سهيل: لا أكتب بسم الله الرحمن الرحيم. قال: «كيف تكتب؟» قال: اكتب باسمك اللهم! فقال رسول الله: «اكتب» فكتب. فقال: «اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله». فقال: لو أعلم أنك رسول الله لم أخالفك. فكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله قريشًا. يقول الله تعالى في كتابه: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾<sup>(2)</sup>. فبعث إليهم عبد الله بن عباس فخرجت معه حتى إذا توسطت عسكرهم فقام ابن الكوا فخطب الناس فقال: يا حملة القرآن هذا عبد الله بن عباس فمن لم يكن يعرفه فأنا أعرفه ممن يخاصم في كتاب الله بما لا يعرفه، هذا ممن نزل فيه وفي قومه ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾<sup>(3)</sup>. فردوه إلى صاحبه ولا تواضعوه كتاب الله. فقال بعضهم: والله لنواضعه فإن جاء بحق نعرفه لتتبعه وإن جاء بباطل لنكتبته بباطله، فواضعوا عبد الله الكتاب ثلاثة أيام، فرجع منهم أربعة آلاف كلهم تائب، فيهم ابن الكوا، حتى أدخلهم على علي الكوفة<sup>(4)</sup>.

(1) سورة النساء، الآية: 35.

(2) سورة الأحزاب، الآية: 21.

(3) سورة الزخرف، الآية: 58.

(4) انظر زكريا عبد الله المحرمي، الصراع الأبدي، مرجع سابق، ص 177.



وهذا تأويل خاطئ، يهدف، في تقديري، إلى التملّص من بيعة علي عليه السلام، حتى لا يجمع القرشيون - ومن باب أولى الهاشميون - النبوة والحكم، حين وجدوا الفرصة مواتية لفعل ذلك. والاحتكام إلى الله في الفتنة الكبرى، يقتضي الركون إلى الصلح أولاً، ثم مقاتلة الفئة الباغية ثانياً، وذلك نزولاً عند قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾<sup>(1)</sup>. أما التأويل الذي أورده الذين رفضوا التحكيم بين المتقاتلين من المسلمين لقوله تعالى: ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ فلا يستقيم.

### خاتمة المبحث:

جدول رقم (3 - 2)

تأويلات مدرسة أهل الحاكمية:

| الكلم                           | الدلالة المحرّفة  | الدلالة الأصلية  |
|---------------------------------|---|--|
| ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ | إن طائفتان من المؤمنين<br>اقتتلوا فلا تحكّموا بينهما<br>إن الحكم إلّا . | إن الأمر إلّا لله وهو يحكم بين<br>الناس فيما هم فيه مختلفون. |

### التعليق:

أول أهل الحاكمية الآية في الجدول آنفاً على نحو يسوغ لهم الخروج عن علي عليه السلام، وقالوا بأن دلالة الآية تنصرف إلى وجوب عدم التحكيم في النزاع بين المسلمين. وهو تأويل خاطئ، يرمي، في تقديري، إلى التملّص من بيعة علي عليه السلام، حتى لا يجمع القرشيون - ومن باب أولى الهاشميون - النبوة والحكم، حين وجدوا الفرصة مواتية لفعل ذلك. والاحتكام إلى الله في الاقتتال بين المسلمين، يقتضي الركون إلى الصلح أولاً، ثم مقاتلة الفئة الباغية ثانياً، وذلك نزولاً عند قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا

(1) سورة الحجرات، الآية: 9.

بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ﴿١٠٨﴾ أَمْ أَسْأَلُ  
 التَّأْوِيلَ الَّذِي أَوْرَدَهُ الَّذِينَ رَفَضُوا التَّحْكِيمَ بَيْنَ الْمُتَقَاتِلِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لِقَوْلِهِ  
 تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ فَلَا يَسْتَقِيمُ.

## مصادر التحريف

سنسلط الضوء في هذه الخاتمة على مصادر هذا التحريف، والتي تختلف عن الدوافع والأسباب التي أشرنا إليها في المقدمة، وتركز مصادر التحريف في محاكاة أهل الكتب السابقة، ومحاكاة مشركي قريش.

### أولاً محاكاة أهل الكتاب:

على الرغم من أن كل فرقة من الفرق الإسلامية تدعي نبذ محاكاة أهل الكتاب من اليهود والنصارى في الظاهر، فإنّ جلّ المسلمين اتبعوا أهل الكتاب، وقلدوهم في كل كبيرة وصغيرة، كما تنبأ الحديث: «لتتبعن سنن من قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع، حتى لو سلكوا جحر ضبّ لسلكتموه، قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟»<sup>(1)</sup> وذلك، على الأرجح، ذرّاً للرماد في العيون، ليغفل المتلقون والأتباع عما حاكوه واتبعوه من بدع وضلالات أهل الكتب السابقة، وهذه بعض بدع أهل الكتب السابقة التي قلدها بعض فقهاء وأئمة الفرق الإسلامية، والتي ستعطينا صورة واضحة لما نحن عليه من زيغ وضلال:

### 1 - قلب العبودية لله تعالى:

قلّب الأحرار والرهبان والقساوسة علاقة العبودية لله تعالى رأساً على عقب، فصاروا آلهة وجعلوا من إلههم أو بمعنى أدق وثنهم - الذي إمعاناً في المكر أطلقوا عليه اسم الله تعالى - عبداً لهم! فلهم الأمر وعلى إلههم السمع والطاعة، فكان حالهم كحال الرجل الذي أضل راحلته ثم وجدها في إحدى روايات أهل الحديث: «عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

(1) انظر زكريا عبد الله المحرمي، الصراع الأبدي، ص 177. انظر صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، ح 3456.

(لله أشد فرحًا بتوبة عبده المؤمن، من رجل في أرض دويّة مهلكة، معه راحلته، عليها طعامه وشرابه، فنام فاستيقظ وقد ذهب، فطلبها حتى أدركه العطش، ثم قال: أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه، فأنام حتى أموت، فوضع رأسه على ساعده ليموت، فاستيقظ وعنده راحلته وعليها زاده وطعامه وشرابه، فالحق أشد فرحًا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته وزاده». رواه مسلم. وفي حديث النعمان بن بشير زيادة: «ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبيدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح»<sup>(1)</sup>. وهذا الرجل وفقًا للرواية لم يتعمد أن يقلب العلاقة بينه وبين الله سبحانه وتعالى، غير أن الأحرار والرهبان والقساوسة تعمدوا قلبها؛ حيث تقمصوا دور الكهنة والسدنة في الديانات الوضعية، فالكهنة والسدنة يخلقون آلهتهم ويملون عليها ما أرادوا من أحكام، حين ينسبون لها من الأقوال ما لم تقل، وعادة ما يختارونها مما لا تنطق حتى لا تكذبهم. وهكذا فعل الأحرار والقساوسة حين صاروا ينسبون لله تعالى ما لم يقل، ويصدرون تشريعات باسمه لم ينزلها على رسله ﷺ، فيحرّمون ما أحلّ الله ويحلّون ما حرّم الله، وينسبون إليه ما يشاؤون من أحكام وتشريعات. وهم يتلون ما أنزل الله ألا ساء ما يحكمون. وهم بذلك انتقلوا ونقلوا أتباعهم من عبادة الله تعالى إلى عبادة وثن كعجل السامري، لا يختلف عن عجل السامري إلّا في كونه لا جسد ولا خوار له.

وقلدهم بعض أئمة وفقهاء المسلمين، فقلبوا علاقة العبودية وصاروا أربابًا من دون الله، واختلقوا وثنًا أسموه الله ليلبسوا علينا ديننا، فقولوا الله تعالى ما لم يقل، وحرّموا ما أحلّ الله تعالى، وأحلّوا ما حرّم الله تعالى، وحرفوا الكلم عن مواضعه، وكنتموا ما لا يناسب أهل الجاه والمال وما لا يناسبهم من آيات الله تعالى. فكان لهم وثنًا كعجل السامري، ولا يختلف عنه كما أسلفنا إلّا في كونه لا جسد ولا خوار له.

## 2 - توثين الله في أذهان المسلمين سبحانه وتعالى عما يصفون:

قد يبدو هذا المصطلح غريبًا بعض الشيء، فكيف يمكن للعباد تحويل الله

(1) رواه مسلم، كتاب التوبة، باب الحض على التوبة والفرح بها، ح 2744.

سبحانه وتعالى عما يصفون إلى وثن؟ وقد يقول قائل كيف جعلت للعباد سلطة على الله العزيز الجبار تمكنهم من أن يجعلوه صنماً؟ في الواقع فإن يد العباد لا تطال الله تعالى بأي حال من الأحوال، غير أن العباد مسؤولون عن تصوراتهم عن الله وإدراكهم له، فحين يصنع العباد صورة مختلفة لله رغبوا فيها، وتختلف تماماً عما يقدمه التنزيل والوحي عن ذات الله وصفاته، يكونون قد صنعوا لأنفسهم وثنًا، يدرك، وعن وعي، أولئك الذين ساهموا في صنعه أنه وثنًا وليس الله، بينما يظن أتباعهم أنهم يعبدون الله وهم واهمون. وهذا ما فعله أهل الكتاب من اليهود والنصارى فإنه اليهود الذي اختلقوه يختلف عن الله سبحانه وتعالى في التنزيل فهو يحابي اليهود ويجعلهم أبناء وأحباء، قال الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَرَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾<sup>(1)</sup>، وقال أيضًا: ﴿قُلْ يَتَّخِذُ الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءَ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتَّعُوا بِالْوَيْتِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(2)</sup>، وكذلك قال عز من قائل: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(3)</sup>. وقالوا بأن الله تعالى لن يعذبهم بالنار إلا أياماً معدودات، قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿23﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّبُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْرَوْنَ﴾<sup>(4)</sup>. وإن الوحي الذي تنزل على موسى ﷺ لم يقتصر على التوراة بل شمل التلمود، وقالوا إن عزيز ابن الله سبحانه وتعالى عما يصفون، قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى بْنُ اللَّهِ﴾<sup>(5)</sup>. وإنه لم يرسل عيسى ﷺ، ولا محمدًا ﷺ. فحين يُنصب الأخبار أنفسهم كهنة وسدنة لله تعالى، وينسبون له من القول والفعل ما

(1) سورة المائدة، الآية: 18.

(2) سورة الجمعة، الآية: 6.

(3) سورة البقرة، الآية: 111.

(4) سورة آل عمران، الآيتان: 23 - 24.

(5) سورة التوبة، الآية: 30.

لم يقل وما لم يفعل وينتقون من قوله وفعله ما يناسبهم ليصدقوه أو يتبعوه وأتباعهم، ويستبعدون من قوله وفعله ما لا يناسبهم ليكذبوه ويضربوا به عرض الحائط، فهم لا يعبدون رب السموات والأرض، بل يعبدون وثناً من صنعهم، لا يختلف عن عجل السامري، إلا في كون وثن السامري له جسد وله خوار، بينما عجلهم يحملونه في أذهانهم فلا جسد ولا خوار له. وهكذا فعل النصارى فاختلقوا إلهاً ينتمي إلى أساطير الآثينيين وآلهتهم ولا ينتمي لا للإنجيل ولا التوراة ولا لأي من الكتب المنزلة، يستعير فكرة التثليث من الثالوث الإلهي الحامي لروما والمتكون تارة من الإله جوبيتر الأب ومركور الابن والحرورية مايا الأم، وأخرى من جوبيتر ومارس وكورنيوس. فقالوا بأن عيسى ابن الله سبحانه وتعالى عما يصفون، وأن الله ثالث ثلاثة حين أضافوا إلى الأب والابن الروح القدس، يقول الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ<sup>(1)</sup>﴾، واستعاضوا عن الله العزيز الجبار الذي يأمرهم بالالتزام بشريعته، بإله صوروه على ذائقتهم محب لهم ولا يأمرهم سوى بمبادلتة الحب، ولا شيء سوى ذلك. ومن هناك اعتبر القرآن اليهود والنصارى أصحاب عقيدة فاسدة.

وهذا ما فعله وللأسف بعض أئمة وفقهاء المسلمين حيث اختلقوا إلهاً على ذائقتهم وهواهم فقالوا بأنه يحابيهم، وأن أغلب أهل الجنة سيكونون منهم، وأنهم لن يخلدوا في النار، وأن النبي ﷺ سيخرجهم منها بشفاعته، بل وسيخرجونهم الأئمة ﷺ أيضاً. فجعلوا نبيهم ﷺ وأئمتهم ﷺ أعدل منه، حاشا لله، ويملكون من الأمر شيئاً من دونه أو معه، فألحدوا في أسمائه وصفاته، وإن الله لم يقتصر في التنزيل على القرآن بل نزل على رسوله الصحاح أيضاً. وقاموا بتعطيل مئات الآيات التي لم تناسب هواهم بحجة نسخها. ومن هناك فحين يُنصب الأئمة والفقهاء أنفسهم كهنة وسدنة لله سبحانه وتعالى عما يصفون، وينسبون له من القول والفعل ما لم يقل وما لم يفعل، وينتقون من قوله أو فعله ما يناسبهم ليصدقوه أو يتبعوه وأتباعهم، ويستبعدون من قوله ما

(1) سورة المائدة، الآية: 73.

لا يناسبهم بحجة النسخ. فهم لا يعبدون رب السموات والأرض، بل يعبدون وثناً من صنعهم، لا يختلف عن عجل السامري، كما أسلفنا إلا في كون وثن السامري له جسد وله خوار، بينما عجلهم يحملونه في أذهانهم فلا جسد ولا خوار له.

ثم إن حادثة تأخر نزول الوحي عن النبي ﷺ، عندما سأله مشركو قريش عن أصحاب الكهف، وذو القرنين، وعن الروح، استناداً إلى نصيحة اليهود، كانت، في تقديري، اعتراضاً من الله تعالى على شبهة توثينه في أذهان المسلمين سبحانه وتعالى عما يصفون، والتي حاول اليهود أن يستدرجوا رسوله ﷺ إليها، أي كأنه يقول بأن إلهه لا يتأخر عنه، وسيأتي بما يريده وفي الزمن الذي يريده؛ وقول النبي ﷺ: «أخبركم غداً عما سألتكم» وقع في دائرة الخطأ واللوم الإلهي وذلك لسببين أو مسألتين: الأولى أنه ﷺ نسب لنفسه الفعل دون إذن الله تعالى. والثانية أنه ﷺ حدد لله موعد إنزال وحيه، فكأنه ﷺ يقضي على الله! والله الأمر وعلى العبد الطاعة، وليس للعبد مهما كانت مكانته عند الله أن يحدد لله موعد إنزال وحيه، وهو ما لم يقبله الله تعالى من عبده ورسوله، وأراد أن ينزل وحيًا يتلى، من خلال تلك الحادثة، يحدد فيه طبيعة العلاقة بين العبد وربّه، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا﴾ (33) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشْدًا<sup>(1)</sup>. فالرب يأمر ولا يؤمر، ويسأل ولا يُسأل، ويضرب لعباده موعداً، ولا يضربون له موعداً، ويتخذ على العبيد عهداً ولا يتخذون عنده عهداً. ثم إن العباد إجمالاً لا يفعلون شيئاً إلا بإذن الله تعالى، ويظلمون أنفسهم حين ينسبون لأنفسهم الفعل دون إذن الله وتوفيقه. وحين يتصور العباد إلهاً يُطيعهم! فهم يتصورون أو يعبدون صنماً، حتى لو أسموه الله وخلعوا عليه كل أسماء الله وصفاته. والأرجح في تقديري أن تكون هذه الواقعة سبباً في نزول الآية

(1) سورة الكهف، الآية: 23.

الثانية والخمسين من سورة الحج: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ وليس قصة الغرانيق العلاء التي هي على الأرجح من وضع المتأولين.

### 3 - قولهم على الله ما لا يعلمون:

قال أهل الكتاب من اليهود والنصارى على الله ما لا يعلمون؛ فقالوا إنهم أبناء الله وأحبائه، وإنهم لن تمسهم النار إلا أياماً معدودات، وإن عزير ابن الله، وإن الله ثالث ثلاثة، وقسموا رحمة الله، وحسدوا العرب على ما آتاهم الله من النبوة والوحي، وما إلى ذلك.

وقال المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ على الله ما لا يعلمون؛ فقالوا بأنهم سيكونون ثلثي أهل الجنة، وأنهم لن يخلدوا في النار، وأن النبي ﷺ والأئمة سيشفعون لهم، وأنهم معصومون، وقال بعضهم: إن الله اتخذ أوصياء في الدين، يرثون النبوة والكتاب والوحي، وقسموا رحمة الله فقال أهل الحديث والنسخ بأن الله بشر عشرة من الصحابة بالجنة، ثم ألحقوا بهم كل الصحابة، فقالوا بأنهم مبشرون بالجنة باستثناء الخوارج منهم، ذلك أن الله قد زكاهم، ثم ألحقوا بهم كافة المسلمين من غير أهل البدعة والضلالة، حين قالوا بأنهم لن يخلدوا في النار، وقال أهل الرواية والتأويل بأن الله بشر الأئمة بأعلى مراتب الجنة، بل إنهم قالوا بأن كل الذين يؤمنون بنظرية الولاية مبشرون بالجنة. والله تعالى يقول: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

### 4 - نبذ كتاب الله وراء ظهورهم وكتمان آياته:

نبذ أهل الكتاب من اليهود والنصارى كتبهم وما أنزل الله تعالى عليهم وراء ظهورهم، وهو ما أكدته القرآن في آيات عديدة نذكر منها قوله تعالى:

(1) سورة البقرة، الآية: 169.



﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِمَّا قَلِيلًا فِئْسَ مَا يَشْتُرُونَ﴾<sup>(1)</sup>، وقلدهم فقهاء وأئمة المسلمين في ثلاث مسائل:

### أ. الاحتكام لغير الله عند الاختلاف:

السؤال المهم الذي ينبغي أن يطرحه المسلمون على أنفسهم هو إلى «ما» أو إلى «من» يحتكمون عند الاختلاف؟ ورغم وضوح الإجابة لدى المسلمين والتي تنصرف إلى الاحتكام إلى الله ورسوله، إلا أنهم لم يتقيدوا بذلك واحتكموا للرجال بدلاً من الاحتكام إلى الله ورسوله، ذلك أنهم احتكموا لمن أسموه بالعدل الضابط عند الاختلاف حول صحة حديث من الأحاديث، بدلاً من عرضه على القرآن. فالاختلاف في الإسلام له مستويان: المستوى الأول الاختلاف حول السنة النبوية، أو بمعنى أدق الاختلاف حول صحة الأحاديث، وهذا الاختلاف لا يمكن عرضه على رسول الله ﷺ، ذلك أن الاختلاف واقع حول سنته أو أحاديثه، وطالما أن ﷺ ليس بين ظهرانيها، ليمكن من تقديم شهادته حول صحة الحديث موضع الاختلاف من عدمه، لذا فإنه عند هذا المستوى من الاختلاف ينبغي الاحتكام إلى الله تعالى، والاحتكام إلى الله يعني الاحتكام للقرآن.

ومن هناك ينبغي عرض الأحاديث المختلف حولها على القرآن، فما وافق القرآن أخذنا به ورجحنا صحته، وما خالف القرآن تركناه أو رجحنا عدم صحته. والقرآن يأمرنا بالاحتكام إلى الله عند هذا المستوى من الاختلاف في الآية العاشرة من سورة الشورى: ﴿وَمَا أَخْلَقْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾. أما المستوى الثاني من الاختلاف فهو الذي ينصرف إلى الاختلاف حول مسائل أخرى غير السنة والحديث النبوي، وفي هذا المستوى ينبغي الاحتكام إلى الله ورسوله ﷺ أي الاحتكام إلى القرآن والسنة النبوية أو الحديث، حيث يأمرنا الله تعالى بالاحتكام إلى الله ورسوله في الآية التاسعة والخمسين من سورة النساء: ﴿فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ

وَالرُّسُولَ إِنَّكُمْ تُوْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٣٢﴾، والاحتكام إلى رسول ﷺ عقب موته يكون بالاحتكام إلى أحاديثه التي لا تخالف القرآن، أو التي تتفق مع أصول الدين التي يتفق حولها جميع المسلمين وبكافة طوائفهم حين لا نجد في القرآن ما يؤكد صحتها من عدمه. ولا يجوز أن نكتفي بالاحتكام للرجال في التأكد من صحة الحديث، مهما قيل فيهم من قصائد مدح من شهود مجهولين بالنسبة لنا، لم نعاصرهم ولا نستطيع التأكد من أنهم هم أنفسهم عدول، ولا يمكننا أن نحكمهم عند الاختلاف، ذلك أن الآيتين المذكورتين لا تأمرنا بالاحتكام للرجال، بل تأمرنا بالاحتكام إلى الله تعالى، أو إلى الله ورسوله ﷺ، وليس للرجال حتى لو كانوا عدولاً.

ثم إن تزكية الرجال ووصف أحدهم بالعدل الضابط، والحافظ والحاكم، وأمير المؤمنين في الحديث، فيه تزكية للنفس أو للغير، ويناقض قول الله تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾<sup>(١)</sup>، وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾<sup>(٣)</sup>. فمسألة الصدق والكذب في القول والاعتقاد لا يتيقن منها أحد من العباد، وهي وقف عليه تعالى فهو أعلم بمن اتقى. وهو ما يدفعنا إلى عدم قبول كتب الرجال والدعوة إلى إعادة النظر في منهجية الجرح والتعديل، المستندة إلى تزكية الرواة.

وما قلناه عن الأحاديث ينصرف إلى تأويل القرآن، فلا يجوز الاحتكام إلى الرجال عند الاختلاف حول تأويل آيات القرآن، أو الأخذ بالأحاديث وروايات أسباب النزول التي تبين دلالة الآية موضع الاختلاف، بل ينبغي الاحتكام للقرآن، حيث تحتكم التفسير السائدة للأحاديث المبينة لدلالة الآية، والروايات المتعلقة بأسباب النزول، بحجة أن النبي ﷺ هو المبين للقرآن،

(١) سورة النجم، الآية: ٣٢.

(٢) سورة النساء، الآية: ٤٩.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١١٧.

وتغفل عن أننا حين نحتكم لتلك الأحاديث فإننا نحتكم للرواة وليس لرسول الله ﷺ، ثم إنه لتبيين القرآن أيضًا مستويين: المستوى الأول يتمثل في تبين الله تعالى ورسوله ﷺ له؛ حيث يقول تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَفْكُرُونَ﴾<sup>(1)</sup>، أما المستوى الثاني فهو حين يكون النبي ﷺ ليس بين ظهرانيها، فيكون القرآن والقرآن فحسب هو المبين: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاقْبَرْ فَهُوَ قُرْآنُهُ﴾<sup>(18)</sup> ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ<sup>(2)</sup>.

ومن هناك فإن دور الرسول الكريم ﷺ في تبين القرآن يتقلص إن لم ينته بموته، ذلك أن الرواة صاروا يحولون بيننا وبين ما بينه من القرآن، ولا ينبغي الركون إليهم في وصولنا إلى ما بينه، ذلك أننا لا نستطيع أن نجزم بصحة رواياتهم حول دلالات النص القرآني، وعلى نحو خاص حين تتعارض تلك الروايات وآيات الذكر الحكيم. ذلك أن الاحتكام لمن وصف بالعدل الضابط عند الاختلاف هو مخالف للآيتين المذكورتين، اللتين تأمرانا بالاحتكام إلى الله ورسوله وليس للعدل الضابط، والذين احتكموا للعدل الضابط دلسوا علينا وأوهمونا بأننا نحتكم إلى النبي ﷺ، غير أننا كنا نحتكم في الواقع إلى الرجال وليس إلى رسولنا الكريم ﷺ، وهو ما سنسأل عنه يوم القيامة؛ بالسؤال: كيف احتكمتم إلى الرجال دون الله ورسوله؟ ومن هناك فعند الاختلاف حول أسباب النزول، والأحاديث المبيّنة لدلالة الآيات اليوم، ينبغي الاقتصار على تأويل القرآن بالقرآن. كما يمكن الاستفادة من الروايات والأحاديث التي تبين دلالات تلك الآيات وفق الشروط التالية:

1. ألا تخالف آيات الذكر الحكيم.
2. ألا تكون موظفة لخدمة النظريات التي ابتدعتها الفرق والمذاهب.
3. أو أن تجمع على صحتها كافة الفرق والمذاهب دون استثناء، إن لم نجد في القرآن ما يمكننا من إصدار حكم عليها.

(1) سورة النحل، الآية: 44.

(2) سورة القيامة، الآية: 19.

## ب. تحريف الكلم عن مواضعه:

حرّف اليهود والنصارى دلالات كلام الله تعالى في التوراة والإنجيل، وقلدهم المسلمون فحرفوا دلالات آيات الله تعالى لتطويعها لنظرياتهم ومعتقداتهم، قال تعالى: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ جَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسَةً يَحُفُّونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾<sup>(1)</sup>، حيث طوّع أهل الرواية والتأويل آيات الله تعالى لنظرية الولاية، وعصمة الأئمة وشفاعتهم، ونظرية إمام الزمان، وغيرها من النظريات. وطوّع أهل الحديث والنسخ آيات الله تعالى لنظريات عدالة الصحابة، وحجية أحاديث الآحاد، وشفاعة النبي ﷺ، وعدم خلود المسلم في النار، وغيرها من النظريات.

## ت. كتمان ما أنزل الله من كتاب:

كتم بنو إسرائيل بعض ما أنزل الله عليهم، وهو ما ذكرته آيات عديدة نكتفي هنا بالآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِنْهُمَا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾<sup>(2)</sup>، وقلد المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ بني إسرائيل في كتمان ما أنزل الله تعالى، فاحتكم المسلمون للروايات المتعلقة بالتأويل، وأسباب النزول، وكذلك الروايات المتعلقة بالنسخ التي كتمت عددًا من آيات الذكر الحكيم، وصلت لدى بعض المصنفين إلى 293 آية.

ولقد انصرف المسلمون عن الاحتكام إلى كتاب الله في مسألة النسخ، كما فعلوا في مسألة الأخذ بأحاديث الآحاد، ولو احتكموا إلى كتاب الله لما زاد عدد الآيات التي نُسخت عن خمس آيات اقتصر عليها الدكتور مصطفى زيد في كتابه النسخ في القرآن الكريم<sup>(3)</sup>، والخمس آيات التي وقع نسخها ذكرت

(1) سورة المائدة، الآية: 13.

(2) سورة آل عمران، الآية: 187.

(3) انظر د. مصطفى زيد، النسخ في القرآن الكريم، ج: 2، ص: 337 - 372.

في القرآن. والله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾<sup>(1)</sup>. ويقول أيضاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ يَكُونُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(2)</sup>.

وفي المقابل أظهروا حرصاً مبالغاً فيه لعدم كتمان الأحاديث، لم نجد مثله عندما تعلق الأمر بآيات الذكر الحكيم!

### ث. استبدال كتاب الله بكتب الرجال:

اتخذ اليهود والنصارى كتباً أخرى غير كتب الله التي أنزلت عليهم، احتكموا إليها عوضاً عن الاحتكام إلى كتاب الله تعالى، فاتخذ اليهود التلمود بديلاً عن كتاب الله تعالى، جمعوا فيه أقوالاً نسبوها تارة لله تعالى، وتارة أخرى للنبي موسى عليه السلام، وقالوا إن الوحي لم يقتصر على التوراة بل شمل التلمود، كما اتخذ النصارى أناجيل عديدة جمعوا فيها أقوالاً نسبوا بعضها لله تعالى، ونسبوا بعضها الآخر للنبي عيسى عليه السلام، قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ فَوِيقَ مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

وعلى نفس الشاكلة، اتخذ المسلمون كتباً أخرى غير كتاب الله تعالى منهجاً ودليلاً سموها الصحاح، جمعوا فيها أقوالاً نسبوا بعضها لله تعالى، وأخرى لرسوله صلى الله عليه وسلم، وصاروا يحتكمون إليها أكثر من احتكامهم للقرآن؛ فالمتلقي لخطب الجمعة أو لدروس الدعاة، أو المطلع على فتاوى الشيوخ والفقهاء، لن يجد إلا إشارات قليلة جداً من القرآن، حيث جل الاستشهادات

(1) سورة البقرة، الآية: 159.

(2) سورة البقرة، الآية: 174.

(3) سورة آل عمران، الآية: 23.

في تلك الخطب، والدروس والفتاوى هي من أقوال الرجال، أو من مرويات الرواة المنسوبة للنبي ﷺ.

وحين يُدعى هؤلاء إلى الاحتكام إلى كتاب الله، تأخذهم العزة بالإثم فيتهمون من يدعونهم إلى ذلك بأنهم يرفضون السنة! والله تعالى يقول: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا قَوْمِينَ بِأَلْقَٰطِ شُهَدَآءِ ٱللَّهِ وَلَوْ عَلَىٰٓ أَنْفُسِكُمْ أَوِ ٱلْوَالِدِينَ ٱلْأَقْرَبِينَ﴾<sup>(1)</sup>، ويقول أيضًا: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ ٱللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصْنَكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾<sup>(2)</sup>، وهم في ذلك لا يدافعون عن السنة بل يدافعون عن الاحتكام للرواة، قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَآءُنَا أُولَٰئِكَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾<sup>(3)</sup>. أو لو كان مالك أو أبو حنيفة أو ابن حنبل أو الشافعي أو البخاري أو مسلم أو الكليني أو الربيع بن حبيب لا يعقلون شيئًا ولا يهتدون.

### ج. اتخاذ الأخبار والرهبان والفقهاء والأئمة أربابًا من دون الله:

ثمة فارق كبير بين دور الأخبار والقساوسة والفقهاء، الذين اصطلح على تسميتهم برجال الدين في الشرائع الكتابية، وبين دور الكهنة والسدنة في الديانات الوضعية، ففي الديانات الوضعية الكهنة والسدنة هم الآلهة الحقيقيون، وما الآلهة التي يخلقونها سوى ألعيب كألعيب السحرة يستخدمونها لإخضاع العامة والسذج إلى سلطانهم. أما المتفقهون في الدين، والذين لا ينبغي تسميتهم برجال الدين، فدورهم يختلف عن دور الكهنة والسدنة؛ ففي الشرائع الكتابية جميع المؤمنين على قدم المساواة أمام الله تعالى، ولا وجود لوسطاء بين الله تعالى وعباده، فوظيفتهم لا تتجاوز تبين دلالات قول الله تعالى للمؤمنين، دون تدخل منهم في دلالة النص الإلهي. فإن تدخلوا في دلالة النص الإلهي وطوعوه لأهوائهم، أو لأهواء النخبة من أهل الجاه والمال، صاروا سدنة وكهنة لصنم من صنعهم أسموه الله إفكًا وزورًا،

(1) سورة النساء، الآية: 135.

(2) سورة الأنعام، الآية: 152.

(3) سورة البقرة، الآية: 170.

سبحانه وتعالى عما يصفون، وصاروا حراساً على شريعة هي غير شريعة الله، غير أنهم يلبسون على المؤمنين دينهم بادعاء أنها شريعة الله سبحانه وتعالى عما يصفون. وهذا ما عنته في تقدير الآية الحادية والثلاثون من سورة التوبة حين وصفت أهل الكتاب من اليهود والنصارى بأنهم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله. حيث نصب الأحرار والرهبان أنفسهم كهنة وسدنة على الشريعتين اليهودية والنصرانية وأطاعهم اليهود والنصارى فأضلّوهم عن سواء السبيل، فحرفوا الكلم عن مواضعه، وأخفوا بعض ما أنزل الله عليهم، وأحلوا لهم ما حرم الله، وحرّموا بعض ما أحل الله، دون أن يعترض منهم أحد، فوصفهم تعالى بقوله: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

وقلدهم أئمة وفقهاء المسلمين في القرنين الثاني والثالث فنصبوا أنفسهم كهنة وسدنة لشريعة ابتدعوها هي غير شريعة الله، وأطاعوهم المسلمون حين حرفوا الكلم عن مواضعه، وأخفوا بعض ما أنزل الله عليهم بذريعة النسخ، وأحلوا بعض ما حرم الله تعالى، وحرّموا بعض ما أحل الله دون أن يعترضوا؛ حيث حرّموا الحمر الأهلية، وذوات الظفر والناّب، وأحلوا الصيد للمحرم، كما أطاع المسلمون المعاصرون فقهاءهم اليوم الذين أحلوا الربا<sup>(1)</sup>، وسكتوا عن الميسر<sup>(2)</sup>، وعطلوا الجهاد في البلدان التي تعرضت للاحتلال<sup>(3)</sup>، وأحلوا اتخاذ الكفار وأهل الكتاب أولياء من دون المؤمنين<sup>(4)</sup>، وأجازوا منح القواعد والتسهيلات العسكرية للكفار وأهل الكتاب<sup>(5)</sup>، وأجازوا الصلح المنفرد مع

(1) انظر محمد خليل، فتوى مفتي مصر بإباحة فوائد البنوك تجدد الجدل بين علماء الأزهر، صحيفة الشرق الأوسط، عدد 10453.

(2) سكت فقهاء مدرسة الحديث والتأويل بمختلف مشاربهم عن المسابقات التي انتشرت في الفضائيات العربية اللسان الغربية الهوى، ولعل أشهرها مسابقتي الحلم، والمفتاح التي يديرها مصطفى لاغة في قنوات الـ MBC ومن الأراضي المقدسة. وهي شكل من أشكال الميسر.

(3) ترددت أقاويل عن وجود فتوى للسيستاني بعدم التعرض لقوات الاحتلال الأميركي غير أننا لم نحصل عليها. لكن رموز وقادة الاحتلال الأميركي للعراق أشادوا بدوره وتعاونته مع سلطات الاحتلال.

(4) انظر فتوى ابن باز مفتي السعودية في جواز استعانة الكويت وبلدان الخليج بأميركا وحلفائها لطرد الجيش العراقي منها، وانظر كذلك فتاوى القرضاوي ومن لفت لفته في جواز الاستعانة بالناطو في فتن ليبيا وسوريا والذي أسموه المجتمع الدولي.

(5) انظر فتوى ابن باز مفتي السعودية في جواز استقبال السعودية للقوات الأميركية.

اليهود الغاصبين لفلسطين<sup>(1)</sup>، وأطاعوا الذين كرهوا ما أنزل الله في بعض الأمر فنادوا بمدينة الدولة، والتعددية، واقتصاد السوق الاحتكاري، والتخلي عن الحكم بشرع الله تعالى<sup>(2)</sup>، ودون أن يعترض جلّ المسلمين، والله تعالى يقول: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرَهُوا مَا نَزَلَ اللَّهُ سَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾<sup>(3)</sup>. وهو ما جعلهم تحت طائلة الآية: ﴿اتَّخِذُوا أَجْبَارَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، أي إنهم اتخذوا فقهاءهم وأئمتهم أرباباً من دون الله، حيث بين رسول الله دلالة تلك الآية في حديث رواه عدي ابن حاتم قال فيه: «أتيت رسول الله ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك قال: فطرحتة وانتهيت إليه وهو يقرأ في سورة براءة، فقرأ هذه الآية: ﴿اتَّخِذُوا أَجْبَارَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال: قلت: يا رسول الله إنا لسنا نعبدهم فقال أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلون؟ قال: قلت: بلى. قال فتلك عبادتهم»<sup>(4)</sup>.

## 5 - القول بأنهم أولياء الله من دون الناس:

قال اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه، حيث قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُ. قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾<sup>(5)</sup>، وقال أيضاً: ﴿قُلْ يَتْلِيهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَيْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتَّوْا أَلْوَتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(6)</sup>، وكذلك قال عز من قائل: ﴿وَقَالُوا

(1) انظر فتوى مفتي مصر في جواز الصلح المنفرد مع إسرائيل.

(2) أفتت دور الإفتاء في انبeldان التي حدثت بها تغيرات سياسية في العقد الثاني من الألفية الثالثة، بجواز اتباع أهل الكتاب أو طاعتهم في بعض الأمر، والذي تمثل في مدينة الدولة والتعددية واقتصاد السوق الاحتكاري، والاكتفاء بالنص على أنّ الإسلام أحد مصادر التشريع.

(3) سورة محمد، الآية: 26.

(4) أخرجه الترمذي - ج 5 - ص 278، ح 3095، والطبراني - ج 17، ص 92، ح 218، والبيهقي في الكبرى - ج 10، ص 116، ح 20137.

(5) سورة المائدة، الآية: 18.

(6) سورة الجمعة، الآية: 6.



لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾

وقال المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ: نحن خير أمة أخرجت للناس، وإننا سنكون أغلب أهل الجنة؛ حيث أولت الآيات التي تمتدح صحابة النبي ﷺ، والتي لا تتجاوز الشاء على عدد من الصحابة المحدودي العدد من السابقين بالإيمان، الذين قد لا يزيد عددهم عن حواربي عيسى ﷺ، أو على أحسن الفروض لا يتجاوز عددهم الصحابة بتعريف سعيد بن المسيب، أولت على أنها تشمل كافة المسلمين بمن فيهم الظالم لنفسه، والذي في قلبه مرض، والذي آثر الحياة الدنيا، والذي ارتكب الكبائر! كما نسب الرواة لأبي هريرة حديثاً قال فيه: «قال رسول الله ﷺ: إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل نصف أهل الجنة وتقاسمونهم في النصف الثاني»<sup>(2)</sup>. فوفق هذا الحديث، المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ ثلاثة أرباع أهل الجنة.

## 6 - القول بأنهم لن يخلدوا في النار:

قال اليهود لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات، وهو ما يعني عدم خلودهم في النار: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُتَوَكَّنُونَ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيُخَكِّمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّبُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْترُونَ ﴿٣﴾﴾. وقال المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ بأننا لن نخلد في النار، إنما الخلود للمشرك والكافر. وحين فرقوا دينهم شيعاً وأحزاباً ادعت كل فرقة بأن أتباعها فقط من لا يخلد في النار، وأولت الآيات التي تتوعد من يعصي ربه من المسلمين، أو يرتكب إثماً بالخلود في النار على أن الخلود لا يعني الخلود! أو أن الخلود فحسب لمن ينكر حداً من حدود الله التي تجاوزها أو اعتدى عليها.

(1) سورة البقرة، الآية: 111.

(2) صحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب كيف الحشر، ح 6163.

(3) سورة آل عمران، الآيتان: 23 - 24.

## 7 - التمهيد والاختلاف في الدين:

اختلف الذين أوتوا الكتاب من اليهود والنصارى وفرقوا دينهم شيئاً وأحزاباً، وتوعدهم الله تعالى بالعذاب وسوء المصير على ذلك الاختلاف، فقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ ائْتَمَرُوا وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا اَلْكِتَابَ اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اَللَّهَ سَرِيعُ اَلْحِسَابِ﴾<sup>(1)</sup>، وقال أيضاً: ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ اِلَى اَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اُورِثُوا اَلْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ﴾<sup>(2)</sup>، كما قال: ﴿وَأَيُّنْتَهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ اَلْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِسْمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾<sup>(3)</sup>. وقال أيضاً: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ اَلْكِتَابَ بِاَلْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ اِلَّا الَّذِينَ اُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ اَلْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ اَلْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾<sup>(4)</sup>.

ونهى الله تعالى المسلمين من أهل القرآن أن يتفرقوا فيه، وتوعد من يفعل بعذاب عظيم؛ حيث قال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ اَلْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(5)</sup> يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا اَلْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾<sup>(6)</sup>. وقال أيضاً: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(7)</sup> مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾<sup>(8)</sup>.

غير أن المسلمين قلدوا اليهود والنصارى واختلفوا في الكتاب، فنشأت الفرق والمذاهب فتفرقت بالمسلمين السبل، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي

(1) سورة آل عمران، الآية: 19.

(2) سورة الشورى، الآية: 14.

(3) سورة الجاثية، الآية: 17.

(4) سورة البقرة، الآية: 213.

(5) سورة آل عمران، الآية: 106.

(6) سورة الروم، الآيتان: 31 - 32.

مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَنُكُم بِهِ  
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ»<sup>(1)</sup>، فصار للمسلمين سبل عديدة: سبيل الله، وما قيل إنه سبيل  
رسول الله ﷺ، في الوقت الذي هو سبيل الرواة، وما قيل بأنه سبيل المؤمنين  
بينما هو في الواقع سبيل الفقهاء والأئمة، وافترق سبيل المؤمنين فصار سبل  
ثلاثة أو أربعة سبل؛ سبيل مدرسة أهل الحديث والنسخ، وسبيل مدرسة الرواية  
والتأويل، وسبيل مدرسة الحاكمية وسبيل مدرسة أهل التصوف. كما انقسمت  
تلك السبل على نفسها فصار كل سبيل سبلاً عديدة، وعلى سبيل المثال لا  
الحصر تفرع سبيل أهل الحديث والنسخ إلى خمس سبل، إن لم يكن أكثر؛  
سبيل أبي حنيفة، وسبيل مالك، وسبيل الشافعي، وسبيل ابن حنبل، وسبيل  
ابن عبد الوهاب. في حين كان ينبغي أن يكون سبيل الله تعالى، وسبيل  
النبي ﷺ، وسبيل المؤمنين سبلاً واحداً. وهو الصراط المستقيم المذكور في  
الآية، وهو ما نرده كل يوم سبع عشرة مرة على الأقل في صلواتنا الخمس.

وابتدع أهل الحديث والنسخ ديناً غير دين الإسلام سمّوه «السُّنة  
والجماعة»، يشبه أديان أهل الكتاب من اليهود والنصارى، اتبعوا فيه ما ألفوا  
عليهم آباءهم، يدعو أتباعه إلى أن يتخذوا من دون الله أنداداً، فيطيعون أئمتهم  
الذين يقلدونهم أكثر مما يطيعون الله تعالى، ويحكمون الرجال عند الاختلاف،  
وينبذون كتاب الله وراء ظهورهم، ولا يثقل كاهل أتباعه بالتكاليف فالله تعالى  
يغفر ما دون الشرك، وشفاعة نبيه ﷺ كفيلاً بإخراج أهل الكبائر من النار  
وإدخالهم الجنة! رغم قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي  
النَّارِ؟﴾<sup>(2)</sup>، ثم إن المرء يحشر مع من يحب وفقاً للرواة، وكفي المسلم أن  
يحب النبي ﷺ وصحابته ليدخل معهم الجنة، وتكفي المرء بعض التسابيح  
المحددة بعدد معين لتغفر له ما تقدم وما تأخر من ذنبه. ومن هناك فدخل  
الجنة سهل يسير، وأن الذين يجعلونه عسيراً مغالون في دينهم، بل هم أهل  
بدعة وضلالة رغم قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ

(1) سورة الأنعام، الآية: 153.

(2) سورة الزمر، الآية: 19.

جَاهِدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الضَّالِّينَ»<sup>(1)</sup>. فطريق الجنة محفوف بالابتلاءات والمكاره، وطريق جهنم محفوف بالشهوات.

وابتدع أهل الرواية والتأويل ديناً غير دين الإسلام سموه «شيعه آل البيت»، يشبه أديان أهل الكتاب من اليهود والنصارى، اتبعوا فيه ما ألفوا عليهم آباءهم، يدعوا أتباعه إلى أن يتخذوا من دون الله أنداداً، فيطيعون أئمتهم أكثر مماطيعون الله تعالى، ويحكمون الرجال عند الاختلاف، وينبذون كتاب الله وراء ظهورهم، ولا يثقل كاهل أتباعه بالتكاليف فالله تعالى يغفر ما دون الشرك، وشفاعة الأئمة كفيلة بالذود عن أحباء الأئمة الذين سموهم آل البيت، ثم إنه يرسى قاعدة «أنه لا تضر مع محبة آل البيت معصية ولا تنفع مع كرههم طاعة»، وشيعه الأئمة سيحشرون مع من يحبون من آل البيت، بل قد يشفعون لغيرهم ببركة محبتهم لآل البيت!

وحذرنا القرآن أن نفعل مثل ما فعل اليهود والنصارى وألزمنا الحجة بقوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ <sup>(155)</sup> أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ <sup>(156)</sup> أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾ <sup>(2)</sup> غير أننا صدقنا عن آياته فتأولت كل فرقة دلالة آيات الله تعالى على نحو يخدم نظرياتها ومصالحها، وحجب أئمة كل فرقة وفقهاؤها من آيات القرآن ما يعارض نظرياتهم ومصالحهم، فاشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً. وصار المسلم حين تسأله عن هويته الدينية يجيبك بأنه مالكي، أو حنفي، أو شافعي، أو حنبلي، أو جعفري، أو علوي، أو زيدي، أو سلفي «وهاي»، أو أباضي، فلا ينتسب لدين الله تعالى، بل ينتسب لأئمته. وبمجرد الانتساب للمقلد يتخذ المسلم شريكاً ونذاً لله تعالى سبحانه وتعالى عما يشركون، فالذي يقول بأنه مالكي فكأنه يقول بأنه عبد مالك!، والذي يقول بأنه

(1) سورة آل عمران، الآية: 142.

(2) سورة الأنعام، الآيات: 155 - 157.

جعفري فكأنه يقول بأنه عبد جعفر! والذي يقول بأنه أباضي فكأنه يقول بأنه عبد أباض!، وهلم جرأ. حيث تنتفي عن المتمذهب صفة العبودية لله وينتقل إلى عبودية إمامه.

## 8 - القول بالوصي في الدين:

ادّعى أحبار اليهود أن الله تعالى قد اختار «يوشع بن نون»، ليكون وصياً لموسى ﷺ، وقد نسبوا لله تعالى نصوصاً في التوراة والتلمود، تبين أن الله تعالى أمر موسى ﷺ أن يوصي ليوشع بن نون قبل موته، ليكون وصياً من بعده في بني إسرائيل، فجاء في سفر العدد الإصحاح السابع والعشرين ما نصّه: «فقال الرب لموسى: خذ يوشع بن نون رجلاً فيه روح وضع يدك عليه وأوقفه قدام ألعازر الكاهن وقدام كل الجماعة وأوصاه أمام أعينهم إلى أن قال ففعل موسى كما أمره الرب أخذ يوشع وأوقفه قدام ألعازر الكاهن وقدام كل الجماعة ووضع يده عليه وأوصاه كما تكلم الرب عن يد موسى»<sup>(1)</sup>. وقلد أهل الرواية والتأويل اليهود في الوصية بالإمامة لعلي والأئمة من بعده. وتتمثل أوجه الاتفاق بينهما فيما يتعلق بنظرية الوصي في المسائل التالية:

1. ضرورة تنصيب وصي بعد موت النبي ﷺ.
2. أن الله تعالى هو الذي تولّى تعيين الوصي.
3. أن الله يوحى للأوصياء ولذلك تنزل عليهم الملائكة؛ فقد زعم اليهود أن الله خاطب يوشع مباشرة، وكذلك زعم أهل الرواية والتأويل أن الله تعالى أوحى للأئمة ﷺ.
4. منح الوصي منزلة الأنبياء ﷺ، بل إن أهل الرواية والتأويل يجعلون الأوصياء في مرتبة أعلى من الأنبياء ﷺ.

## 9 - نقض عهد الله وميثاقه:

نقض أهل الكتاب من اليهود والنصارى عهد الله وميثاقه، ونقض ميثاق الله

(1) الكتاب المقدس، عدد 27: 18، وعدد 27: 22.

يتمثل في عصيانهم لله تعالى ولرسله ﷺ، وتحريفهم للكلم عن مواضعه، وكذبهم على الله تعالى، وسفكهم لدمائهم، وإخراج بعضهم البعض من ديارهم، وقتلهم الأنبياء ﷺ والذين يأمرون بالقسط من الناس، وتوليهم للذين كفروا، واعتدائهم في السبت، واستبدالهم الذي هو أدنى بالذي هو خير، واغترارهم بالأمني وقولهم سيغفر لنا، وهو ما ذكره تعالى في محكم كتابه العزيز بقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ فَشَاهِدُونَ﴾<sup>(1)</sup>، وقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ يَسْمَا بِأَمْرِكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(2)</sup>. وقوله: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>(3)</sup>، وقوله: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾<sup>(4)</sup>، وقوله: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْأُخْرَى خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾<sup>(5)</sup>. وقوله: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾<sup>(6)</sup>. وقوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرْتُكَ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾<sup>(7)</sup>. وغيرها من الآيات العديدة التي يمكن للقارئ العودة إليها في المصحف.

وقلد المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ أهل الكتاب من اليهود

(1) سورة البقرة، الآية: 84.

(2) سورة البقرة، الآية: 93.

(3) سورة النساء، الآية: 155.

(4) سورة النساء، الآية: 154.

(5) سورة الأعراف، الآية: 169.

(6) سورة المائدة، الآية: 13.

(7) سورة المائدة، الآية: 14.

النصارى في كل ما فعلوه باستثناء قتل الرسل ﷺ، وذلك ربما لتوقف الله تعالى عن إرسال الرسل بعد رسوله محمد ﷺ فحسب؛ حيث حرّفوا الكلم عن مواضعه، وكذبوا على الله تعالى، وسفكوا دماءهم، وأخرج بعضهم البعض من ديارهم، في الفتنة الكبرى، وفيما سمي بثورة العباسيين، وفي فتن العقد الثاني من الألفية الثالثة، بل وأخرج فريق منهم أحفاد رسول الله ﷺ من ديارهم، فوصل بعضهم إلى المغرب هروبا من بطشهم، وقتلوا أحفاد النبي ﷺ من فاطمة رضي الله عنها، وقتلوا الذين يأمرهم بالقسط من الصحابة وغيرهم من المعاصرين.

كما تولوا اليهود والنصارى، رغم نهي الله تعالى عن توليهم، واتخذوا من الكافرين أولياء من دون المؤمنين، فيما سمي بالثورة العربية بقيادة الشريف حسين والشيخ لورانس، وفي فتن العقد الثاني من الألفية الثالثة بقيادة الأمير حمد والشيخ ليفي، ونسبوا كذبا إلى رسول الله ﷺ أكله الصيد وهو محرم، وإتيانه إحدى زوجاته وهي حائض، ودخوله بإحدى زوجاته وهو محرم، واستبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير، حيث آثروا الحياة الدنيا على الآخرة، وما عند الخلفاء والحكام على ما عند الله تعالى من ثواب، وغرتهم الأمانى فقالوا سيُشفع لنا، وآلهتهم التجارة واللهو عن صلاة الجمعة. والله تعالى يقول: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقُكُمْ إِنْ كنُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(1)</sup>. ويقول: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾<sup>(2)</sup>. ويقول: ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ يَدَاتِ الصُّدُورِ﴾<sup>(3)</sup>. ويقول: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَائِرُونَ﴾<sup>(4)</sup>. ويقول: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾<sup>(5)</sup>.

(1) سورة الحديد، الآية: 8.

(2) سورة الرعد، الآية: 25.

(3) سورة المائدة، الآية: 7.

(4) سورة البقرة، الآية: 27.

(5) سورة النحل، الآية: 91.

## 10 - ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

ترك أهل الكتاب من اليهود والنصارى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، حيث يقول تعالى في محكم كتابه العزيز في الآيتين التاسعة والسبعين والثمانين من سورة المائدة: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (79) تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ. وقلدهم المسلمون فلم يتناهاوا عن تحريف الكلم عن مواضعه، ولا عن دعوة الفقهاء والأئمة لاتباع ما ألفوا عليه آباءهم، ولا عن نبذهم لكتاب الله تعالى وراء ظهورهم، ولا عن احتكامهم للرجال العدول عوضاً عن احتكامهم إلى القرآن، ولا عن قتل أحفاد رسول الله ﷺ، رغم أمره تعالى لهم بالمودة في قربي رسوله ﷺ. كما لم يتناهاوا عن كتمان آيات الله تعالى بالنسخ، ولا عن اتخاذ الشفعاء، ولا عن مجون خلفاء بني أمية وبني العباس وغيرهم من الحكام، ولا عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء، ولا عن سفكهم دمائهم، ولا عن إخراجهم المسلمين من ديارهم بغير الحق، ولا عن الحكم بغير ما أنزل الله تعالى، ولم يتناهاوا عن غير ذلك من المنكرات.

## 11 - القول بالشفاعة وبأنه سيغفر لهم:

قال اليهود بأن آباءهم سيشفعون لهم، وقال النصارى بأن المسيح وروح القدس والعذراء والقديسين سيشفعون لهم، كما قالوا بأن الله سيغفر لهم، قال الله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا، وقال عز من قائل أيضاً: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّبُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَقُولُونَ﴾ (1). وقال المسلمون من أتباع النبي محمد ﷺ مثل قولهم، فقال المسلمون من أتباع أهل الحديث والنسخ بأن النبي ﷺ سيشفع لهم «لأتباع أهل الحديث والنسخ»، وقال أتباع أهل الرواية والتأويل بأن الشفاعة ستكون للأئمة والنبي ﷺ، وأن الشفاعة ستكون فقط لشيعة الأئمة ﷺ. رغم أنه لا توجد آية في القرآن تحدد من ستوكل إليه الشفاعة.

(1) سورة آل عمران، الآية: 24.



وإذا كان الله تعالى ينفي عن رسوله محمد ﷺ أن ينقذ من في النار: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾<sup>(1)</sup>، كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانَتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ، وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾<sup>(2)</sup>، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنتَ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾<sup>(3)</sup>. فكيف تجرأ هؤلاء المبطلون، ليس فقط على القول بالشفاعة، بل حددوا حتى الشفاعة! ففي حين ترك الله تعالى الباب موارباً للشفاعة، ولم يقل بأنه ثمة من سيدخل منه، ولم يحدد الداخلين، فقلوه أشبه ما يكون - والقياس مع الفارق إن جاز القياس - بقول كسرى على سبيل التمثيل بأنه لا يستطيع أحد أن ينقذ النعمان بن المنذر منه أو حتى أن يتشفع له إلا أن يكون قد حصل على إذن مسبق منه، فهذا القول لا يجزم بأنه ثمة من أخذ منه الإذن، أو حتى ثمة من ينوي أخذ الإذن منه في التشفع للنعمان. وقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾<sup>(4)</sup>. يؤكد ما ذهبنا إليه، ونحن بهذا القول لا ننكر وقوع الشفاعة بالمطلق، غير أننا ننكر تحديد الشفعاء دون نص من القرآن، ثم إن الشفاعة لن تقع حتماً على الصورة السائدة في المورث الإسلامي، والذي يعبر عن النكوص للوثنية حيث اعتقد الوثنيون في أن أصنامهم ستشفع لهم. أما الشفاعة في القرآن، فحتى وإن ترك الباب موارباً لوقوعها بإذنه تعالى، فإنها وردت دون تحديد للشافعين، إذا ما استثنينا الملائكة ﷺ، حيث قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ﴾<sup>(5)</sup>.

ويعرف المراغي شيخ الأزهر الشفاعة بقوله: «إن الشفاعة المعروفة في دنيانا لا تكون إلا بترك الحاكم لما حكم به ونسخ ما عزم عليه لأجل

(1) سورة الزمر، الآية: 19.

(2) سورة النساء، الآية: 123.

(3) سورة البقرة، الآية: 167.

(4) سورة البقرة، الآية: 255.

(5) سورة الأنبياء، الآية: 28.

الشفيع»<sup>(1)</sup>، وهو ما يناقض وحدانية حكم الله يوم القيامة، ويناقض مفهوم العدالة الإلهية، ذلك أنّ البشر سيكون لديهم رأي في تلك العدالة. ونلخص هنا الاشكاليات التي تثيرها نظرية الشفاعة:

1. الشرك في التوكل والاستعانة: فالمؤمن بالشفاعة يتوكل على الشفيع، ويستعين به على إخراجه من النار.

2. الدخول في عقود مقايضة مع الشفيع، حيث يدخل طالب الشفاعة مع النبي ﷺ في عقود غير معلنة وفق الرواة، يتولى طالب الشفاعة بموجبها الصلاة عليه عشراً إذا أصبح، وعشراً إذا أمسى ليقاوضه بالشفاعة! حيث نسب الرواة لرسول الله ﷺ قوله: «من صلى عليّ عشراً إذا أصبح وعشراً إذا أمسى حلّت له شفاعتي»<sup>(2)</sup>، أو أنّ يسأل الله تعالى الوسيلة للشافع عند سماعه للأذان فيستحق شفاعته! حيث نسب الرواة لرسول الله ﷺ قوله: «إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا عليّ، فإنّه من صلى عليّ صلاة صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنّها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل لي الوسيلة حلّت له الشفاعة»<sup>(3)</sup>، وورد الحديث برواية أخرى نسبت إلى جابر رضي الله عنه: «من قال حين يسمع النداء: اللّهم ربّ هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، حلّت له شفاعتي يوم القيامة»<sup>(4)</sup>. ويضيف أهل الرواية والتأويل إلى بنود عقد المقايضة للصلاة على النبي ﷺ وطلب الوسيلة والدرجة الرفيعة له، الصلاة على الأئمة وطلب الدرجة الرفيعة لهم.

3. الإلحاد في صفات الله تعالى: حيث يلحد طالب الشفاعة في «الرحيم» حين يعتقد بأنّ الشفيع أرحم من الله تعالى، ويلحد في «المقسط»

(1) انظر مصطفى محمود، الشفاعة محاولة لفهم الخلاف القديم بين المؤيدين والمعارضين، ص 79.

(2) انظر مجمع الزوائد (10/120)، وصحيح الترغيب والترهيب (1/273) للألباني.

(3) انظر صحيح مسلم، كتاب الصلاة، إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن، ح 348.

(4) انظر صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب الدعاء عند النداء، ح 614.

و«العدل» حين يعتقد بأن الشفيع أكثر عدلاً من الله، ويلحد في «الحكم» حين يظن بأنه يركن لحكم الشفيع يوم القيامة، سبحانه وتعالى عما يصفون.

4. التهوين من ارتكاب المعصية: حيث ييسر الركون إلى الشفاعة للعبد نقض عهد الله وميثاقه، وذلك بالتهوين من الوقوع في معصيته، ومن تجاوز حدوده.

5. الطعن في العدالة الإلهية: حيث لا تسوي نظرية الشفاعة بين المذنبين ممن قيل بأنهم أمة محمد ﷺ وغيرهم.

## 12 - القول بنظرية المخلص «المهدي المنتظر»:

يؤمن اليهود بفكرة مجيء مسيح منتظر، غير أنه مسيح آخر غير المسيح عيسى ابن مريم ﷺ المذكور في القرآن، ولا الذي يؤمن به النصارى، وهو الذي جعلوه إلهًا تارة، وابن الله تارة أخرى، سبحانه وتعالى عما يصفون. فهم لا يؤمنون به، بل هو مسيح آخر كالمهدي، يأتي آخر الزمان فيجمع اليهود من الشتات في القدس، بل ويُحيي من مات منهم فيخرجهم من قبورهم ليكون منهم جيشًا، كما يخرج الكفار من غير اليهود من قبورهم ليعذبهم، والذين ظلموا اليهود منهم خاصة، ويقتل من الكفار أعدادًا كثيرة، وتكثر الخيرات في زمنه حتى تجري أنهار من اللبن والعسل، وتخرج الأرض خبزًا وملابس من الصوف.

وقلدهم المسلمون فابتدعوا أسطورة المهدي المنتظر، فكان للأمويين مهديهم وهو من نسل أبي سفيان وسموه «السفياني»، وللعباسيين مهديهم وهو من آل محمد ﷺ، وللشيعية مهديهم وهو من نسل فاطمة ﷺ.

ولا يوجد في القرآن أي دليل على ظهور إمام عادل بمواصفات المهدي، كما تحدثت عنه الروايات إلا في القرنين ﷺ، وقد يفأجى البعض هذا القول؛ حيث تجمع الكتب السماوية السابقة، والتفاسير والروايات المتعلقة بتفسير الآيات المتعلقة بذي القرنين في القرآن، على أنه ظهر في الماضي، والأرجح أن تلك الروايات هي مجرد رجم بالغيب، ذلك أنه لا بد أن يكون ذكر ذي القرنين في التوراة والإنجيل كان من المتشابه وليس من المحكم، وأن المفسرين والمتأولين هم الذين قالوا تارة بأنه «الإسكندر المقدوني»، وأخرى أنه «قورش» أو غيره.

غير أن القرآن يعطينا مؤشراً يدل على أنه يظهر في آخر الدهر؛ حيث ورد ذكره مقروناً بياجوج ومأجوج الذين يفسدون في الأرض، والذين هم من كل حذب ينسلون، حيث قال تعالى: ﴿قَالُوا يَذَّا الْقَرْنَيْنِ إِنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ جَعَلْ لَكَ خِزْماً عَلَى أَنْ جَعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدّاً﴾<sup>(1)</sup>، ثم يقول في الآية الثامنة والتسعين من نفس السورة: ﴿وَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَفُتِحَ فِي الْأُصُورِ جَمْعُهُمْ جَمْعاً﴾، ثم يقول في سورة الأنبياء: ﴿حَقَّ إِذَا فَتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾<sup>(2)</sup>، وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَلَّوْنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾<sup>(3)</sup>. فمن المستبعد أن يعاصر قوم يأجوج ومأجوج «قورش» أو «الاسكندر المقدوني»، ثم تفتح بلادهم عند اقتراب الوعد الحق الذي هو يوم القيامة، غير أنه لا بد من الإشارة إلى أن هذا التأويل يتعارض مع كون النبي محمد ﷺ هو خاتم النبيين، حيث قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً﴾<sup>(3)</sup>، ولكن هذه الآية تتعارض والقول بعودة المسيح أيضاً ﷺ.

وإذا أخذنا بهذا التأويل، ودون أن نجزم بذلك، يمكننا القول بأن ذي القرنين يحمل بعض صفات المهدي المنتظر، غير أن القرآن لم يحدد له نسباً، وحتى ما إذا كان ينتمي إلى العرب أو إلى بني إسرائيل أو إلى غيرهم من الأعراق والأجناس. والأرجح عندي أن يكون الذين نسجوا أساطير المهدي المنتظر قد استفادوا من قصة «ذي القرنين» في الكتب السماوية، فنسجوا على منوالها؛ حيث مكن أو سيمكن تعالى لذي القرنين في الأرض، وذلك لقوله تعالى: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلاً﴾<sup>(4)</sup>، واستخدام صيغة الماضي عند التحدث عن المستقبل دارجة في القرآن، ثم إنه يتمكن من فتح المشرق والمغرب، ويمنحه الله تعالى الحق في تعذيب الظالمين لأنفسهم: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَرْغُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْماً قُلْنَا يَذَّا الْقَرْنَيْنِ

(1) سورة الكهف، الآية: 94.

(2) سورة الأنبياء، الآيات: 96 - 97.

(3) سورة الأحزاب، الآية: 40.

(4) سورة الكهف، الآية: 84.

إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٥﴾ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿١﴾. وهو ما استفاد منه أولئك الذين نسجوا أسطورة المهدي المنتظر. ومع ذلك فإنه من الأرجح، في تقديري، أن يكون ذو القرنين هو المسيح عليه السلام، وأطلق عليه صفة ذي القرنين لكونه يعيش في زمنين أو قرنين مختلفين، ومع ذلك لا يمكننا الجزم بذلك حتى لا نقول على الله ما لا نعلم.

### 13 - إلباس الحق بالباطل:

ألبس أهل الكتاب الحق بالباطل، فاتبعوا ما تشابه من التوراة، وخلطوا بين ما ورد في التوراة وما جمعه في التلمود، أو كما عبّر عنه الرازي في مفاتيح الغيب «يخلطون المنزل بالمحرف»<sup>(2)</sup>، قال الله تعالى: ﴿يَتَاهَلَّ الْكِتَابُ لِمَ تَلْسُونُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>(3)</sup>، ولقد هم المسلمون فخلطوا ما أنزل الله بما قاله الرواة وقالوا بأن الرواة لا ينطقون عن الهوى بل هو وحي يوحى حين أولوا الآية: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾<sup>(3)</sup> إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ<sup>(4)</sup>، على أنها تنطبق على ما نسبته الرواة للنبي صلى الله عليه وآله. وإذا كانت الروايات وحيًا يوحى فكيف تجرأوا على تضعيف بعض الأحاديث أو رفضها، ألا يكون ثمة احتمال ولو ضئيل بأنهم ينكرون وحيًا منزلاً! وينكرونه بناءً على شهادة رجل واحد لم يعاصروه! بل وسمعوا فيه شهادة رجل آخر يشهد بصدقه دون أن يعاصروه أيضًا! فكيف يشتون وحيًا بشهادة رجل واحد، ويرفضونه بشهادة رجل واحد، بينما الشهادة الشرعية بشاهدين عدلين، ويبلغ درجة تصديقهم لما أسموه العدل الضابط، حدّ رفض آية من القرآن نزولاً عند شهادته، حين يروي لهم حديثًا يدّعي أنه ينسخ آية من آيات الله تعالى! أو يدّعي نسخها بآية أخرى، فيأخذون بشهادة العدل الضابط، ويتركون شهادة الله تعالى أو قوله! فيجعلونه لله تعالى عدلاً.

(1) سورة الكهف، الآيات: 86 - 88.

(2) انظر الرازي، مفاتيح الغيب، تأويل الآية 71 من سورة آل عمران.

(3) سورة آل عمران، الآية: 71.

(4) سورة النجم، الآيتان: 3 - 4.

واتبعوا ما تشابه فقالوا: بأنَّ المقام المحمود الذي وعد به تعالى رسوله ﷺ في الآية: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ، نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾<sup>(1)</sup> يعني منحه الشفاعة، وكذلك قالوا بأنَّ عطاء الله تعالى لرسوله ﷺ في الآية: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ يعني منحه الشفاعة، واستعان المسلمون بالكافرين على المسلمين، وقالوا إنهم يقتدون بالنبي ﷺ الذي أشاد بحلف الفضول، وتركوا قول الله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَن تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً وَيَعِزُّكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ، وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾<sup>(2)</sup>، وقالوا بأنَّ قول الله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾<sup>(3)</sup> يعني الأمر بعدم نقض ولاية علي عليه السلام، وأنَّ صبغة الله في الآية: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ﴾<sup>(4)</sup>، تعني صبغ المؤمنين بالولاية في عهد الله وميثاقه الذي واثق به المسلمين.

كما نسبوا لرسولهم ﷺ أقوال تثبط الأتقياء وتحرض عليهم الدهماء والسوقة، أقوال أشبه ما تكون بأقوال المنجمين والمشتغلين بالأبراج تنطبق على فئة من الناس في كل زمان ومكان، كحديث المروق من الإسلام؛ حيث نسبوا لأبي سعيد الخدري عليه السلام قوله إنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «يُخْرَجُ فِيكُمْ قَوْمٌ تَحْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَكُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ، وَعَمَلَكُمْ مَعَ عَمَلِهِمْ، وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ»<sup>(5)</sup>.

كما روي الحديث بصيغة أخرى قيل فيه: «قال النبي ﷺ: «يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ حُدَثَاءُ الْأَسْنَانِ سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ لَا يُجَاوِزُ إِيْمَانُهُمْ حَنَاجِرَ حَنَاجِرِهِمْ

(1) سورة الإسراء، الآية: 79.

(2) سورة آل عمران، الآية: 28.

(3) سورة النحل، الآية: 91.

(4) سورة البقرة، الآية: 138.

(5) انظر صحيح البخاري، كتاب فضائل القرآن، باب يأتي في آخر الزمان قوم حداث الأسنان سفهاء الأحلام، ح 4771.

فَأَيُّنَمَا لَقِيْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ فَإِنْ قَتَلْتُمْ أَجْرٌ لِمَنْ قَتَلْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ<sup>(1)</sup>. كما روي الحديث بصيغة ثالثة نُسِبَتْ لأبي سعيد الخدري وأنس بن مالك رضي الله عنهما تقول: «سيكون في أمتي اختلاف وفرقة؛ قوم يحسنون القيل، ويسئون الفعل، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية، لا يرجعون حتى يرتد على فوقه؛ هم شر الخلق والخليقة، طوبى لمن قتلهم وقتلوه، يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء، من قاتلهم كان أولى بالله منهم»<sup>(2)</sup>.

وهذا القول المنسوب زورًا إلى النبي صلى الله عليه وسلم يُلبس على عامة المسلمين مصلحيهم وثقاتهم، فهو ينطبق على كل تقي، يصلي ويصوم، ويعمل صلحًا ويدعو الناس للقرآن، ثم إن الحديث يستهدف من يدعو الناس للاحتكام للقرآن، فلم يصف هؤلاء المارقين بأنهم يدعون الناس إلى السنة. فالحديث يستعدي العامة على كل من يدعو للقرآن، ولو لم يكن الحديث من وضع أهل الحديث لجمع لهم بين الدعوة إلى القرآن والسنة.

ثم إنه ليس من لغة النبي صلى الله عليه وسلم ولا من شيمه أن يقول طوبى لمن قتلهم، بل إنه لو كان قائله لقال: طوبى لمن ردهم عن غيهم، ذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾<sup>(3)</sup>، ولا يجوز البدء بالقتل قبل دعوة حتى المرتد للعدول عن رده وفق معظم المذاهب، التي تحكم بقتل المرتد، والنبي صلى الله عليه وسلم امتنع عن قتل المنافقين، كما تقول الروايات - إن صدقت - حتى لا يقال بأنه يقتل أصحابه، ونهى أسامة بن زيد عن قتل الذي ألقى السلم، وقال له: «أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا؟»<sup>(4)</sup>، فكيف بمن يدعو إلى كتاب الله.

(1) انظر صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب دعه فإن له أصحابًا يحقر أحدهم صلته مع صلاتهم، ح 4315.

(2) انظر سنن أبي داود، كتاب السنة، باب في قتل الخوارج، ح 4765.

(3) سورة النحل، الآية: 125.

(4) انظر صحيح مسلم، كتاب الإيمان، لا تقتله فإن قتلته فإنه بمنزلك قبل أن تقتله، ح 140.

والأرجح أن يكون الحديث قد وضعه المترفون ليحرضوا الناس على الاتقياء، وليجعلوا العامة تمنحهم قيادها، ولذلك أستخدم هذا الحديث ضد كل من يدعو إلى التوحيد، أو العودة إلى القرآن بغض النظر عن جدية دعوته من عدمها. فاستخدم ضد الخوارج لدعوتهم لتحكيم القرآن، واستخدم ضد السلفيين من أتباع محمد بن عبد الوهاب لدعوتهم للتوحيد ونبد الشرك. كذلك نسب الرواة إلى النبي ﷺ حديثاً آخر يلبس على الناس دينهم، يقول: «سيأتي على الناس سنوات خداعات، يصدق فيها الكاذب، ويكذب فيها الصادق، ويؤتمن فيها الخائن، ويخون فيها الأمين، وينطق فيها الروبضة. قيل: وما الروبضة؟ قال: الرجل التافه يتكلم في أمر العامة»<sup>(1)</sup>.

وهذا الحديث أيضاً لا يمت إلى لغة النبي ﷺ بصلة، فلا يستخدم النبي ﷺ تعبير «الروبضة» ولا «الرجل التافه»، بل الأرجح أن يستخدم «المنافق»، أو «من يبيع آخرته بدنياه»، أو «من يتبع هوى نفسه»، أو «من يتبع الطاغوت» أو «يتخذها ولياً». أما الرجل التافه فهي ليست من قاموس الأنبياء والرسل ﷺ؛ فالتافه لغة هو الحقير الذي لا شأن ولا قيمة له، والأنبياء ﷺ يتبعهم من يعتبرهم المترفون أراذل القوم: ﴿قَالُوا أَنْزِلْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذِلُونَ﴾<sup>(2)</sup>. وهذا الحديث أيضاً وضع ليلجم كل من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، فما أن يأمر أحدهم الخليفة بالحكم بما أنزل الله تعالى، أو بإعادة النظر في السائد والموروث من الأحكام التي أصدرها الأئمة والفقهاء أو دلس علينا بها الرواة، ودعا لنبد اتباع ﴿مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا﴾، حتى يستخدم الذين قالوا: ﴿بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَحَدَّ عَلَيْنَا ءَابَاءَنَا﴾ هذا الحديث ضده، ليلجموه ويؤلبوا عليه العامة.

وإجمالاً تشبه هذه الأحاديث «الفيروسات» التي يصممها قراصنة الحاسوب وشبكة المعلومات الدولية، لتعطيل الحواسيب أو تدمير بعض المواقع على الشبكة، فهي تستهدف تعطيل العقول حتى لا تميز الذين يتأمرون

(1) انظر مسند أحمد، باقي مسند المكثرين، قبل الساعة سنون خداعة يكذب فيها الصادق ويصدق فيها الكاذب، ح 8254.

(2) سورة الشعراء، الآية: 111.



على الدين؛ فيحرفون الكلم عن مواضعه، ويكذبون على الله تعالى، ويعطلون آيات الذكر الحكيم بادعاء نسخها، من الذين يذودون عنه فيذودون عن كتاب الله تعالى ولا يعدلون به أقوال الأئمة والفهاء ولا أقوال الرواة.

#### 14 - المحاجة في الأنبياء ﷺ:

حاجَّ أهل الكتاب من اليهود والنصارى في إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب فقال اليهود بأنهم كانوا يهوداً، وقال النصارى بل كانوا نصارى: ﴿أَمَرُوا نَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا يَهُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ غَمًّا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(1)</sup>، وحاجَّ المسلمون فيما إذا كان النبي محمد ﷺ سنياً أم شيعياً، فقال أتباع أهل الحديث والنسخ إنهم على سنة رسول الله ﷺ، ولذلك فهم يعتبرون النبي ﷺ على منهج أهل الحديث والنسخ «منهج أهل السنة والجماعة» وقال أتباع أهل الرواية والتأويل إنهم على منهج النبي ﷺ، الذي هو منهج أهل البيت بالدلالة السائدة لديهم، ولذلك فهم يعتبرون النبي ﷺ على منهج مدرسة الرواية والتأويل! غير أن النبي محمداً ﷺ لم يكن سنياً ولا شيعياً، بل كان حنيفاً مسلماً.

#### 15 - الغلو في الدين:

ثمة فهم سائد للغلو في الدين ينصرف إلى الجماعات الجهادية، غير أن الغلو في القرآن ينصرف إلى الشرك والإلحاد في أسمائه وصفاته، وتعظيم الأنبياء ﷺ، على نحو يؤدي إلى تأليههم أو جعلهم أنداداً لله تعالى، حيث يقول الله تعالى: ﴿يَتَأْهَلُ الْكَتَبُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ أَوْ جَعَلَهُمُ أَندَادًا لِلَّهِ إِلَّا الْحَقُّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾<sup>(2)</sup>، ويتوقع المسلمون بأنهم لم يغلوا في دينهم،

(1) سورة البقرة، الآية: 140.

(2) سورة النساء، الآية: 171.

غير أنّ نظرة متفحصة للتراث الفقهي والمرويات الشفهية للمدرستين الرئيسيتين: أهل الحديث والنسخ، وأهل الرواية والتأويل، تجعلنا نقول بأنّ المسلمين قلّدوا أهل الكتاب في غلوهم؛ فوقع أهل الحديث والنسخ في مأزق الإلحاد في أسمائه وصفاته حين احتكموا للرواة، واعتبروا رواياتهم وحياً يوحى، فأثبتوا لله تعالى ما ورد في وحى الرواة؟ من أنّه تدركه الأبصار، وأنّ له سرّاً، ويكشف عن ساقه يوم القيامة! ويضع رجله في النار فتقول قط قط! فألحدوا في «ليس كمثله شيء»، وأنّه ينزل إلى السماء الدنيا ليسمع دعاء عباده ويغفر لهم! فألحدوا في «العلي» وفي «السميع»، وجعلوا للعرش ساقاً، ولافتات معلقة عليه كمعلقات الكعبة في الجاهلية، تعلّي من شأن النبي ﷺ تارة، ومن شأن أئمة مدرسة الرواية والتأويل تارة أخرى. ولو اقتصر أهل الحديث والنسخ على ما ثبته الله تعالى لنفسه - كما تعهدوا على أنفسهم - ولم يثبتوا له ما ثبت له الرواة، لما وقعوا فيما وقعوا فيه من غلو في صفاته سبحانه وتعالى عما يصفون. كما ألحدوا في «الرحيم» حين رأوا بأنّ الشفيع أرحم من الله تعالى! وألحدوا في «المقسط» وفي «العدل» حين رأوا بأنّ الشفيع أكثر عدلاً من الله تعالى! وكذلك ألحدوا في كونه «الحكم» حين ظنوا بأنّه يركن لحكم غيره في الشفاعة.

وغلوا في النبي ﷺ، فقالوا إنّ النبي ﷺ هو أفضل الرسل ﷺ، بل وأفضل الخلق، ورفعوا درجته على جبرائيل عليه أفضل الصلاة والسلام، الذي هو رسول الله تعالى إليه! ودون سند من القرآن، بل إنّ القرآن وصف جبرائيل عليه أفضل الصلاة والسلام بقوله: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ (20) مُطَاعٌ ثُمَّ آمِنٌ ﴿1﴾. وعلى الرغم من أنّ أئمة أهل الحديث والنسخ وفقهاءهم ألزموا أنفسهم ظاهراً بالقول بأنّهم يقيّدون أنفسهم فيما يتعلق بأسماء الله وصفاته، بما وصف الله تعالى به نفسه من صفات وأسماء، غير أنّهم تخلّوا عما التزموا به عندما أثبتوا له ما افتراه الرواة. فإنّهم وعلى نفس الشاكلة، لم يقتصروا على ما أثبتته الله تعالى لنبيه ﷺ، فأثبتوا له ما افتراه الرواة أيضاً، فوصفوه بما لم يصفه به الله تعالى، فلم يصفه الله تعالى بأنّه أفضل الرسل ﷺ، ولا قال بأنّه أفضل

الخلق، ولم يسمه حبيب الله، ولا خليل الله، ولا حتى وصفه بأنه من أولي العزم من الرسل، حيث أمره تعالى أن يكون من أولي العزم دون أن يقرر أنه منهم، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾<sup>(1)</sup>. غير أن الرواية جعلوه يصف نفسه بكل ذلك معاذ الله أن يزكي نفسه ﷺ، ويصف نفسه بما لم يصفه به الله تعالى.

ولم يقف الغلو في ذات النبي ﷺ عند هذا الحد، بل نسبوا إليه من المعجزات ما يصل إلى ألف معجزة، رغم نفي القرآن لتعزيز رسالته بالآيات، وذلك لكفر بعض الأمم التي تلقت رسلها الآيات، وغلو بعضها الآخر في رسلها بسبب تلك الآيات، قال تعالى: ﴿وَمَا مَعَنَا أَنْ تُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾<sup>(2)</sup>. بل وقال أيضاً: ﴿وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أُسْطِغَتْ أَنْ تَبْنِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِثَاقٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾<sup>(3)</sup>. ثم قالوا بأن اسم النبي ﷺ مقروناً باسمه تعالى كان مكتوباً على العرش قبل خلق آدم ﷺ، فقالت مصادر أهل الحديث والنسخ بأن آدم ﷺ توسل به عندما أكل من الشجرة؛ حيث روى الحاكم في المستدرک، حديثاً نسبته إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال فيه: «قال رسول الله ﷺ: لما اقترب آدم الخطيئة قال: يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي، فقال الله: يا آدم وكيف عرفت محمداً ولم أخلقه؟! قال: يا رب لأنك لما خلقتني بيدك، ونفخت في من روحي، رفعت رأسي، فرأيت على قوائم العرش مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك»<sup>(4)</sup>. وقالت مصادر أهل الرواية والتأويل بأن آدم ﷺ توسل بعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم بالإضافة إلى النبي ﷺ.

ولم يقتصر غلوهم في النبي ﷺ، بل انسحب على الصحابة والأئمة وأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، فقالت مدرسة الحديث بأن أم المؤمنين عائشة هي أحب

(1) سورة الأحقاف، الآية: 35.

(2) سورة الإسراء، الآية: 59.

(3) سورة الأنعام، الآية: 35.

(4) انظر صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، ح 3415.

نساء النبي ﷺ إليه، وصنعوا روايات وأحاديث تؤكد ذلك، رغم أن هذا التصريح بالتفضيل يناقض العدل مع الزوجات الذي شرعه الله تعالى، غير أن الأمر لا يعدو كونه ردة فعل ضد الإساءة لأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها من قبل أهل الرواية والتأويل، وهو ما دفع أهل الحديث والنسخ إلى صنع روايات التفضيل النبوي لعائشة رضي الله عنها، دون أن يكون لهذا التفضيل وجود. وعلى نفس الشاكلة صُنعت روايات تتحدث عن تفضيل النبي ﷺ للصحابيين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وصلت إلى المئات، كما نسجت روايات عديدة تتعلق بأسباب النزول تدعي بأن آيات عديدة من القرآن نزلت في شأنهما.

وبلغ الغلو في عمر بن الخطاب رضي الله عنه درجة، جعلته فيها رواياتهم يملئ على الله سبحانه وتعالى آيات القرآن! وأن الشيطان يخشاه، رغم أنه لم يخش النبي ﷺ وأملى في أميته ما قيل بأنه أملى، وأن النساء تستحي وتستر عند دخول عمر رضي الله عنه على مجلسهن مع النبي ﷺ، فهن يستحين من عمر رضي الله عنه أكثر من النبي ﷺ! وكل ذلك ليس سوى غلو، يحاكي غلو أهل الكتاب من جهة، ويتطرق في الرد على الإساءات التي يتعرض لها الخلفاء الراشدون - باستثناء علي رضي الله عنه - من أتباع أهل الرواية والتأويل من جهة أخرى. أما غلو أهل الرواية والتأويل في أئمتهم فلا حدود له فهم «معصومون»، و«يتلقون وحياً من السماء»، و«تنزل عليهم الملائكة»، و«هم أفضل الخلق»، و«يفضلون الرسل والملائكة! ﷺ» وأنهم «يعلمون الغيب»، وأنهم «أوتوا مصحف فاطمة» و«الجفر» و«الصحيفة»، و«علم ما كان وما سيكون!» وأن النبي آدم عليه أفضل الصلوات والسلام توسل بهم! رغم أنه تعالى أمر عباده بعدم التوسل بغيره سبحانه وتعالى.

ولأهل الرواية والتأويل غلو من نوع آخر، وهو الغلو في تكفير بعض من أهل بيت رسول الله ﷺ! ورغمما عن قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِضْ حَسَنَةً نَّزَدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾<sup>(1)</sup>، حين أولوا قوله تعالى: ﴿إِن نُّؤَيَّا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلُّوا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةِ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾<sup>(2)</sup>، على أنه ينصرف إلى

(1) سورة الشورى، الآية: 23.

(2) سورة التحريم، الآية: 4.

زيغهما وكفرهما، معاذ الله أن يقبل رسوله ﷺ أن يوالي من كفر بالله تعالى، فما بالك بأن يبقيه زوجاً! وإنه لإفك عظيم وإثم كبير، لا يتجنى فيه المتأولون على بعض من أمهات المؤمنين فحسب، بل هو تجن على الله تعالى أولاً، للجرأة على معصيته في آية «المودة في القربى»، التي حُرِفَتْ دلالاتها لتخرج أمهات المؤمنين منها، وهم في أمها وبيت قصيدها، وهو تجن على رسول الله ﷺ ثانياً، ذلك أنهم لم يقتصروا على رمية بإثم موالة من كفر بالله تعالى فحسب، بل واحتفظ به زوجاً.

كذلك مارس أهل الحديث غلوّاً في أئمة مدرسة الحديث، سنقتصر فيه على ما قيل في مالك بن أنس؛ حيث قال فيه أسد بن الفرات: إن أردت الله والدار الآخرة فعليك بمالك<sup>(1)</sup>، وقال فيه يحيى بن معين: «مالك من حجج الله على خلقه»<sup>(2)</sup>، وقال النسائي: «أمناء الله على وحيه شعبة ومالك ويحيى بن سعيد القطان ما أحد بعد التابعين أفضل عندي من مالك ولا أجل منه ولا أحد آمن على الحديث منه»<sup>(3)</sup>. كما نسب الرواة حديثاً يزكي مالكا يقول فيه: «عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال ليضربن الناس أكباد الإبل في طلب العلم فلا يجدون عالماً أعلم من عالم المدينة»<sup>(4)</sup>. ونسب للشافعي قوله: «ما ظهر على الأرض كتاب بعد كتاب الله أصح من كتاب مالك، وفي رواية أكثر صواباً وفي رواية أنفع»<sup>(5)</sup>. وقال تلميذه خلف: «دخلت عليه فقلت ما ترى فإذا رؤيا بعثها بعض إخوانه يقول: رأيت النبي ﷺ في المنام في مسجد قد اجتمع الناس عليه فقال لهم: إني قد خبأت تحت منبري طيباً أو علماً وأمرت مالكا أن يفرقه على الناس فانصرف الناس وهم يقولون إذا ينفذ مالك ما أمره به رسول الله ﷺ ثم بكى فقمتم عنه»<sup>(6)</sup>.

(1) انظر الذهبي، سير أعلام النبلاء، ص: 95.

(2) انظر محمد عبد الباقي الزرقاني، شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، ص: 56.

(3) انظر ابن عبد البر، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، ص: 75.

(4) انظر الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، ج: 1، ص: 168، ح 307.

(5) انظر السخاوي، فتح المغيث بشرح ألفية الحديث للعراقي، ص: 41.

(6) انظر الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، ص: 318.

ومن الأساطير التي رويت عن الإمام مالك أنه مكث في بطن أمه ثلاث سنوات! وأنه ولد متكامل الأسنان فُسِّمِي الضحاك! <sup>(1)</sup>، وأنه لدغته العقرب ست عشرة مرة وهو يحدث عن رسول الله ﷺ ولم يتوقف عن حديثه؛ حيث روى عبد الله بن المبارك واقعة قال فيها: «كنت عند مالك وهو يحدثنا، فلدغته عقرب ستة عشر مرة، ومالك يتغير لونه، ويصبر، ولا يقطع حديث رسول الله ﷺ. فلما فرغ من المجلس، وتفرق الناس، قلت يا أبا عبد الله لقد رأيت منك اليوم عجباً، قال: إنما صبرت إجلالاً لحديث رسول الله ﷺ» <sup>(2)</sup>. وقال بعض المغالين فيه بأنه كُتِبَ على فخذه الأيمن: «مالك حجة الله على خلقه»! <sup>(3)</sup>.

## 16 - الحكم بغير ما أنزل الله:

لم يحكم أهل الكتاب من اليهود والنصارى بما أنزل الله تعالى؛ حيث يقول الله تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنْجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلَٰيْذِكْ كَثِيرٌۭ مِّنْهُمْ مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَيْنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ﴾ <sup>(4)</sup>، وقال أيضاً: ﴿وَلِيَحْكُمِ ٱهْلَ ٱلْإِنْجِيلِ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِن رَّبِّهِمْ﴾ <sup>(5)</sup>.

وقلدهم المسلمون؛ حيث حكم الأقدمون بما في الصحاح من أقوال الرواة وتركوا القرآن؛ فحرموا ذوات الناب، والحرر الأهلية، وأجازوا إتيان الحائض، والصيد وهم حرم، وتركوا الوصية للوالدين والأقربين، وأضافوا حدوداً لم يفرضها الله؛ كحد الخمر، ورجم الزاني، وأخذوا الجزية والسبايا والغنائم من المسلمين، واستحوذ خلفاء بني أمية وبني العباس على الخراج،

(1) انظر السيوطي، تزيين الممالك بمناقب الإمام مالك، ص: 24.

(2) انظر القاضي عياض، كتاب الشفا بتعريف المصطفى، ص: 406.

(3) ذكر ذلك إمام مسجد بتونس العاصمة، في دروس كان يلقيها بالمسجد.

(4) سورة المائدة، الآية: 68.

(5) سورة المائدة، الآية: 47.

وأنفقت أموال بيت مال المسلمين على شعراء المديح، وعلى شراء ذمم الناس وولائهم، وعلى إذكاء الفتن بين الخصوم، وعلى سفك دماء المعارضين.

وتباين موقف المتأخرين من الحكم بما أنزل الله، فحكم بعضهم بشريعة آبائهم عوضاً عن شريعة الله، فحكموا بشريعة الأقدمين المذكورة أعلاه، وحكم الآخرون بشريعة أهل الكتاب الذين نبذوا كتابهم، وعدوا القرآن من أساطير الأولين، حين اعتبروا أحكام القرآن تجاوزها العصر، فقلدوا أهل الكتاب فنادوا بمدينة الدولة، والتعددية الحزبية، واقتصاد السوق الاحتكاري الذي يجعل من المال دولة بين الأغنياء من دون الفقراء، ويجيز الربا والاحتكار والميسر والمضاربة، واكتناز الأموال، وتغليب الاقتصاد الطفيلي على الاقتصاد الحقيقي، وما إلى ذلك مما يناقض التنزيل. والله تعالى يقول: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

## 17 - الصد عن سبيل الله:

صدّ أهل الكتاب من اليهود والنصارى عن سبيل الله، ونقموا من الذين آمنوا وثمة فهم خاطئ لقوله تعالى ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فـ «الذين آمنوا» لا تقتصر على المسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ، بل تنصرف لكل الربانيين من أتباع الديانات السماوية، وأقاموا كتاب الله الذي أنزل إليهم. ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾<sup>(2)</sup>، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً﴾<sup>(3)</sup>.

ونقم أولئك الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم من الربانيين، الذين

(1) سورة المائدة، الآيتان: 44 - 45.

(2) سورة آل عمران، الآية: 113.

(3) سورة المائدة، الآية: 44.

تَمَسَّكُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَاعْتَبِرُوهُمْ مُبْتَدَعَةً وَهَرَاطِقَةً؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُضْذَوِّكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾<sup>(1)</sup>، وَقَالَ أَيْضًا: ﴿قُلْ يَتَاهَلُ الْكِتَابِ هَلْ تَقِيمُونَ مَنَّا إِلَّا أَن ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَن أَكْثَرُكُمْ فَتِيفُونَ﴾<sup>(2)</sup>. وَنَقِمَ الْيَهُودُ مِنَ الْمَسِيحِ لِأَنَّهُ دَعَاهُمْ إِلَى التَّمَسُّكِ بِمَا أُنزِلَ فِي التَّوْرَةِ، وَتَرَكَ أَقْوَالَ الْأَحْبَارِ.

وَلَمْ يَنْقِمِ الْيَهُودُ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا لِأَنَّهُ يَدْعُوهُمْ لِلْعُودَةِ لِكِتَابِ اللَّهِ أَيْ لِلتَّوْرَةِ، وَنَبَذَ مَا كَذَّبُوهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي التَّلْمُودِ، وَالتَّوَقُّفِ عَنِ تَحْكِيمِ الْأَحْبَارِ وَرَوَايَاتِهِمُ الشَّفْهِيةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى. وَقَلَدَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ أَتْبَاعِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ أَهْلَ الْكِتَابِ وَنَقِمُوا مِنْ كُلِّ مَنْ يَدْعُوهُمْ لِلْإِحْتِكَامِ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَالُوا بِأَنَّهُ مُنْكَرٌ لِلْسُنَةِ وَهُوَ مَا يَجَانِبُ الْحَقِيقَةَ؛ فَالَّذِينَ يَقُولُونَ بِضُرُورَةِ عَرْضِ الْحَدِيثِ عَلَى الْقُرْآنِ، لَا يَرْفُضُونَ السُّنَةَ وَلَا الْحَدِيثَ، لَكِنَّهُمْ يَسْتَنْكَفُونَ عَنِ الْإِخْذِ بِأَقْوَالِ الرِّوَاةِ حِينَ تَتَعَارَضُ مَعَ الْقُرْآنِ، فَلَا يَتْرَكُونَ الْقُرْآنَ إِلَى أَقْوَالِ الرِّجَالِ. وَهُوَ مَا عَبَّرَ عَنْهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ (رضي الله عنه) فِي رَفْضِهِ لَخْبَرِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ فِي نَفَقَةِ الْمَبْتُوتَةِ، وَفَلَتَ مِنْ عَسَسِ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالرَّوَايَاتِ، حَيْثُ قَالَ: «لَا نَتْرِكُ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّنَا ﷺ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ لَا نَدْرِي لَعَلَّهَا حَفِظَتْ أَوْ نَسِيتُ»<sup>(3)</sup>. وَكَذَلِكَ قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ (رضي الله عنه): «لَا نَدَّعِ كِتَابَ اللَّهِ رَبَّنَا لِحَدِيثِ أُعْرَابِيٍّ يَبُولُ عَلَى سَاقِيهِ»<sup>(4)</sup>.

وَاعْتَبَرُ فَهَاءُ الْمُسْلِمِينَ - مِنْ أَتْبَاعِ مَدْرَسَةِ الْحَدِيثِ وَالنَّسْخِ وَالرَّوَايَةِ وَالتَّأْوِيلِ - الَّذِينَ يَدْعُونَ لِلْعُودَةِ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَالْإِحْتِكَامِ لَهُ، عَوْضًا عَنِ الْإِحْتِكَامِ إِلَى الرِّوَاةِ، مُبْتَدَعَةً! وَهُوَ مَا يَرَادِفُ الْهَرَطِقَةَ لَدَى النِّصَارِيِّ وَأَهْلِ الْكُتُبِ السَّابِقَةِ. عَلَمًا بِأَنَّ الَّذِينَ اعْتَبَرْتَهُمُ التِّيَّارَاتُ الرَّئِيسِيَّةُ فِي الْمَسِيحِيَّةِ هَرَاطِقَةٌ، هُمْ مِنَ الَّذِينَ يَرْفُضُونَ تَأْلِيَهُ الْمَسِيحِ وَيَقُولُونَ بِوَحْدَانِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى.

(1) سُورَةُ التَّوْبَةِ، آيَةُ: 34.

(2) سُورَةُ الْمَائِدَةِ، آيَةُ: 59.

(3) انْظُرْ صَحِيحَ مُسْلِمٍ، كِتَابُ الطَّلَاقِ، طَلَّقَنِي زَوْجِي فَأَرَدْتَ النِّقْلَةَ فَأَتَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ انْقَلِبِي إِلَى بَيْتِ ابْنِ عَمِّكَ عُمَرُو بْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَأَعْتَدِي عِنْدَهُ، ح 2719.

(4) انْظُرِ الْقُرْطُبِيَّ، الْجَامِعَ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ، تَأْوِيلُ آيَةِ: (282/2).



## 18 - اعتبار الكفار أهدى من المسلمين سبيلاً وموالة غير المسلمين:

قال اليهود الذين عاصروا البعثة النبوية إن مشركي قريش هم أهدى سبيلاً من المسلمين، حيث قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّلُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾<sup>(1)</sup>، وقال أهل الحديث والنسخ إن أهل الرواية والتأويل أشد خطراً على المسلمين من عتاة اليهود والنصارى، وقال أهل الرواية والتأويل مثل قولهم. وهو ما يعني أن عتاة اليهود والنصارى أهدى سبيلاً واحتج بعضهم بالآية: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي﴾<sup>(2)</sup>، ليجيزوا لأنفسهم موالة، الذين يقولون إننا نصارى، ضد المسلمين، وحين يخلوا هؤلاء إلى شياطينهم يقولون بل نحن على العلمانية وعقيدة السوق، أو يقولون لعبدة العجل الذهبي إننا سنتبعكم في بعض الأمر وسنقاتل معكم الروافض والنصيرية الكفرة «أتباع أهل الرواية والتأويل»، ويتبعون في ذلك شهادة فقهاءهم وشيوخهم، ويتركون شهادة الله تعالى وقوله، الذي أكد فيه كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة بقوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ اللَّهُ ثَلَاثُ ثُلُثٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(3)</sup>، ويتركون أمره لهم بالآ يتخذونهم أولياء من دون المسلمين، إذ يقول الله تعالى: ﴿بَشِّرِ الْمُتَّبِعِينَ إِنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾<sup>(138)</sup> الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْنَلُغُونَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا<sup>(4)</sup>، كما يقول: ﴿تَكْرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَبْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾<sup>(5)</sup>، ويقول أيضاً: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلِبَاسًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ

(1) سورة النساء، الآية: 51.

(2) سورة المائدة، الآية: 82.

(3) سورة المائدة، الآية: 73.

(4) سورة النساء، الآيتان: 138 - 139.

(5) سورة المائدة، الآية: 80.

كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ<sup>(1)</sup>. ويقول أيضاً: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ<sup>(2)</sup>﴾. ﴿يَتَّيْنُهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فإِنَّهُمْ مِنْهُمْ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ<sup>(3)</sup>﴾. غير أنهم حكموا الرجال في كتاب الله وتركوا حكم الله تعالى؛ حيث حكم أصدق الحاكمين في الآية الأولى بكفر هؤلاء الذين يدعوننا فقهاؤنا لموالاتهم، والتحالف معهم ضد مسلمين من فرقة أخرى، وفي الآيات التي تليها تأمرنا ألا نتخذهم أولياء من دون المؤمنين، غير أننا اتبعنا أقوال الرجال وتركنا قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْا فَرِيقًا مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ<sup>(4)</sup>﴾.

## 19 - أكل أموال الناس بالباطل:

أكل أهل الكتاب أموال الناس بالباطل، وهو ما ذكره تعالى في محكم كتابه العزيز: ﴿يَتَّيْنُهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَجَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصْذَوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ<sup>(5)</sup>﴾، وقال أيضاً: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ يُؤْدِرْهُ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤْدِرْهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ<sup>(6)</sup>﴾.

وقلدهم المسلمون فأكل الأقدمون أموال الخراج، والفيء والغنيمة، وأموال بيت مال المسلمين بالباطل؛ حيث مُنحت لأتباع الخلفاء ومناصريهم، ولاستمالة الخصوم، ولحربهم وسفك دمائهم، ومنح قدر كبير منها لشعراء المديح، عوضاً عن منحه لمستحقي الصدقات والزكاة، وأكل المتأخرون أموال

(1) سورة المائدة، الآية: 57.

(2) سورة آل عمران، الآية: 28.

(3) سورة المائدة، الآية: 51.

(4) سورة آل عمران، الآية: 23.

(5) سورة التوبة، الآية: 34.

(6) سورة آل عمران، الآية: 75.

الناس بالباطل فمنحت أموال الشعب لأتباع الحكام ومناصريهم، ولاستمالة الخصوم، ولحربهم والتنكيل بهم وسفك دمائهم، وإلحاضارهم من منافعهم الاختيارية بعد أن أخرجوهم من ديارهم، ولتمويل الدعاية الانتخابية للسياسين، وشراء الأصوات، ولتغيير التحالفات، وللإضرار بالسلة الغذائية للمواطن من خلال التلاعب بالأسعار والأجور؛ حيث يعمل التلاعب بالأسعار على رفعها ويعمل رفع الأسعار على تخفيض الأجر الحقيقي من خلال تقليل القدرة الشرائية للنقود. ويعملان معاً على زيادة حدة الفقر والعوز للذين لا يملكون سوى جهدهم من الفقراء والمعوذين والمستضعفين في الأرض، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَتُدْخُلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (1).

## 20 - التقاعس عن الجهاد واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير:

تقاعس اليهود عن الجهاد واستبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير، فضربت عليهم الذلة والمسكنة، قال تعالى: ﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَتِيعُوتٌ﴾ (2)، وقال أيضاً: ﴿قَالَ اسْتَبْدِلُوا الَّذِي هُوَ أَذْفَ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْطُوا بِصُرٍّ فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ (3). وتقاعس المسلمون في أواخر العصر العباسي عن الجهاد فسלט الله عليهم المغول والصليبيون، ومن بعدهم الإسبان، فموجة الاستعمار الغربي الاستيطاني. وتقاعس الفلسطينيون عن الجهاد وتوكلوا على جهاد غيرهم من العرب والمسلمين، ففضى عليهم تعالى بالتيه لأكثر من أربعين عامًا، التي قضى بها على بني إسرائيل زمن نبوة موسى ﷺ. وترك المسلمون نصرة الفلسطينيين، فظهر وكأن الله تعالى قد مسخ بعضهم كلاً بماؤن الدنيا نباحاً، ويولغون في دماء كل أمة لم تقدم فروض الولاء والطاعة لربهم الأمريكي، فلا يجاهدون إلا حيثما أذن لهم أرباب

(1) سورة البقرة، الآية: 188.

(2) سورة المائدة، الآية: 24.

(3) سورة البقرة، الآية: 61.

الأرض وفراعنتها من أهل الكتاب، الذين غلوا في دينهم وعاثوا في الأرض فسادًا. وآثروا سلعهم؛ قمحهم، وأجبانهم، ولحومهم، وسياراتهم، وحواسيبهم، وطائراتهم، ويخوتهم، على التمسك بدينهم، وعلى مناصرة الفلسطينيين، والأفغان، والعراقيين، والصوماليين، والوزيرستانيين، واليمنيين، والماليين، فاستبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير، فكتب الله عليهم الذلة والمسكنة، إن لم يكن قد كتب عليهم المسخ المعنوي أيضًا.

والتاريخ العربي والإسرائيلي يشير إلى أن أهل الكتاب العرب وبني إسرائيل، الذين نزلت الكتب السماوية بلغتيهما قد عوقبوا بالذلة والمسكنة، فإله تعالى وتاريخهما يؤكدان هذا الحكم الإلهي وكفى بالله شهيدًا؛ فاليهود بعد أن حررهم الله ورسوله موسى ﷺ من عبوديتهم لفراعنة مصر ظلوا عبيدًا لأكبر الفراعنة في العالم، يتنقلون من حماية وعبودية فرعون إلى آخر، من بختنصر في بابل إلى كسرى في فارس، إلى قياصرة روما وبيزنطة، إلى أباطرة المجر والنمسا، إلى ملوك وأباطرة بريطانيا وفرنسا، إلى قياصرة روسيا، إلى أباطرة أمريكا الذين تقننوا بأفئدة الرؤساء. والعرب بعد أن حررهم الله ورسوله من عبوديتهم لأكاسرة فارس وقياصرة روما، سقطوا في العبودية من جديد فاستعبدتهم فراعنة بني أمية وبني العباس، وما أن سقطت الدولة العباسية حتى صاروا عبيدًا وخاضعين، تارة لأباطرة بني عثمان، وأخرى لأباطرة الصليبيين، وطورًا لأباطرة الإنكليز والفرنسيين، إلى أن استقر بهم الأمر عبيدًا لأباطرة أميركا في هذا الزمان يتسابقون على رضاهم، ويتنافسون مع اليهود على ذلك، كما تتنافس الضرائر على رضا الزوج.

## 21 - التقليد والبدعة والضلالة:

أجمع جلّ الأخبار والرهبان على ضرورة التقليد، وشذّ القليل منهم ممن رفض التقليد، فاستخدم هؤلاء سلاح الهرطقة والبدعة في مواجهة الداعين لنبد تقليد رجال الدين، والعودة إلى الكتب المقدسة؛ حيث رفض حاخامات اليهود وأحبارهم ما أنزل على المسيح، وذلك لنقده لتقليد الأحبار؛ حيث اعترض المسيح ﷺ على طريقة تعليمهم، ذلك أنهم كانوا يعلمون تقاليد وتعاليم

الأحبار دون تعاليم السماء. وتعامل الرهبان والقساوسة بقساوة بالغة، مستندين على سطوة القيصصر، مع كل من خرج على تقاليدهم التي أرسوها في مجمع «نيقيا» التي حُسمت فيها مسألة ألوهية عيسى المسيح نزولاً عند رغبة القيصصر والمترفين الرومان؛ فانتهم القسيس آريوس بالهرطقة، وعوقب على اعتقاده بأن يسوع ﷺ نبي ومخلوق وليس إلهاً، وتمّ معاقبة أتباعه وقتلهم وكل من وجدت لديه كتب تدعو إلى تلك العقيدة، كما اعتبروا النساطرة هراطقة وتعني مبتدعة لأنكار نسطور أن تلد المخلوقة خالق.

وكذلك فعل الفقهاء والأئمة؛ حيث اعتبروا كل من دعا إلى العودة إلى القرآن، وعدم تحكيم الرجال عند الاختلاف، أهل بدعة وضلالة فبدعوا الخوارج، والمعتزلة، والوهابيين، وذلك لدعوة بعضهم الاحتكام للقرآن، ودعوة بعضهم الآخر للتمسك بالتوحيد، ونبد عبادة القبور، والتوسل بغير الله، وطلب الشفاعة من عند غير الله تعالى. والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَئِكَ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا فَلَمْ يَتَّبِعُوا اللَّهَ الَّذِي هُوَ مَوْلَاهُمْ لِيُفْعَلُوا بِهِمْ أَعْيُنُكُمْ وَأَلْسِنُكُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَطَرَحُوا أَمْرَ آبَائِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١). ويقول أيضاً: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَهُمْ نَجَسٌ﴾ (٢).

كما عرّض الله تعالى بالذين يقلدون أحبارهم ورهبانهم في الآية الحادية والثلاثين من سورة التوبة بقوله: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، والتي وضع دلالتها حديث عدي بن حاتم الذي قال فيه: «أتيت رسول الله ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك قال: فطرحتّه وانتهيت إليه وهو يقرأ في سورة براءة، فقرأ هذه الآية: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال: قلت: يا رسول الله إنا لسنا نعبدهم فقال أليس يحرمون ما أحل الله فحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلون؟ قال: قلت: بلى. قال فتلك عبادتهم». وهو ما يعني ضرورة نبذ تقليد الأئمة والفقهاء، ذلك أن تقليدهم يعني عبادتهم. ويُعرف التقليد على أنه الأخذ

(١) سورة البقرة، الآية: ١٧٠.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٢٣.



النَّارَ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُولَهُمْ لِأَخْرَجَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾<sup>(١)</sup>، حيث سيشهد هؤلاء الذين اتبعوا على أنفسهم بأنهم كانوا كافرين، إلّا من رحم ربي، وأنه كلما دخل قرن من مقلديهم النار لعن القرن الذي قبله، واتهمه بأنه من أضله، فدعوا الله أن يؤتهم ضعفاً من العذاب، فيقول الله تعالى: ﴿لِكُلِّ ضِعْفٌ﴾، فيقول الذين اتبعوا للذين اتبعوا ردّاً على مطالبتهم لله تعالى أن يضاعف لهم العذاب: ﴿فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾.

### ثانياً - محاكاة المشركين:

قد يجد المرء بعض العذر للمسلمين من أتباع النبي محمد ﷺ في محاكاتهم لأهل الكتاب، أما أن يقلد المسلمون مشركي قريش الذين أمرنا الله تعالى من التبرؤ منهم، فذلك تالله لظلال مبين. وهذه بعض المسائل التي قلد فيها المسلمون المشركين:

#### 1 - تحريم ما أحل الله:

حرم المشركون ما أحل الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿ثَمَنِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الصَّانِئِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلَّذِكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نَحْنُ بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، وقال أيضاً: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾<sup>(٣)</sup>، كما قال: ﴿قُلْ هَلْمْ شُهَدَاءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾<sup>(٤)</sup>. وقال أيضاً: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقلدهم المسلمون فحرموا ما أحل الله تعالى؛ فحرموا ذوات الظفر

(١) سورة الأعراف، الآيات: 37 - 39.

(٢) سورة الأنعام، الآية: 143.

(٣) سورة الأنعام، الآية: 148.

(٤) سورة الأنعام، الآية: 150.

(٥) سورة الأنعام، الآية: 140.

والناب والحمير الأهلية، دون علم ولا كتاب منير، استنادًا إلى كتب الرجال وروايات من أسموهم بالعدول، وعلى نحو يخالف صريح القرآن؛ حيث يقول تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾<sup>(1)</sup>. كما يقول: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَتُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾<sup>(2)</sup>، وقال أيضًا: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا وَمَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾<sup>(3)</sup>. وقال أيضًا: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(4)</sup>، كما قال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾<sup>(5)</sup>، وقال كذلك: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾<sup>(6)</sup>.

## 2 - الشفاعة والتوسل بغير الله تعالى:

اتَّخذ مشركو قريش من الأصنام شفعاء من دون الله، وتوسلوا بها واتخذوها وسطاء بينهم وبين الله تعالى، وقالوا بأنها تقربهم إلى الله زلفى؛ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾<sup>(7)</sup>، وقال أيضًا: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُشْنِتُونَ اللَّهَ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(8)</sup>.

واتَّخذ المسلمون من أهل الحديث والنسخ من النبي ﷺ شفيعًا، وأضاف

(1) سورة الأنعام، الآية: 145.

(2) سورة المائدة، الآية: 1.

(3) سورة الأنعام، الآية: 119.

(4) سورة الأعراف، الآية: 32.

(5) سورة المائدة، الآية: 87.

(6) سورة التحريم، الآية: 1.

(7) سورة الزمر، الآية: 3.

(8) سورة يونس، الآية: 18.



المسلمون من أهل الرواية والتأويل أئمتهم إلى النبي ﷺ، في نظريتهم لاتخاذ الشفعاء. وأجازوا التوسل بغير الله تعالى؛ فأجاز أهل الحديث والنسخ التوسل بالنبي ﷺ وبالصالحين<sup>(1)</sup>، وأجاز أهل التصوف التوسل بالأولياء وشيوخ الطرق الصوفية. كما أجاز أهل الرواية والتأويل التوسل بالنبي ﷺ وبالأئمة ﷺ. والله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُمثَالِكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(2)</sup>، وقال أيضاً: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوهُمْ قَالُوا أَيَنْ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾<sup>(3)</sup>. كما قال: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾<sup>(4)</sup>.

### 3 - قولهم سنحمل خطاياكم:

قال مشركو قريش للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم، قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾<sup>(5)</sup>. وقال أهل الحديث والنسخ: اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم، حين قالوا: كونوا من أهل السنة والجماعة، وسيشفع لكم رسول الله ﷺ، وإن سرقتم وإن زניתم، فشفاعته ﷺ لأهل الكبائر من أمته، وأمته وفقاً لهم هم أهل السنة والجماعة. فالذين يتبعون سبيل أهل السنة والجماعة، سيخرجهم النبي ﷺ من النار، وإن كانت لهم خطايا! ولم يتوبوا عن خطاياهم! على الرغم من أن الله تعالى يقول: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُقَدِّمُ فِي النَّارِ﴾<sup>(6)</sup>. كما أنه يصف الذين يطيعون الشيطان

(1) من الإنصاف القول: إن السلفيين من أتباع محمد بن عبد الوهاب لا يجيزون التوسل بغير الله تعالى، وهذا يسجل لهم.

(2) سورة الأعراف، الآية: 194.

(3) سورة الأعراف، الآية: 37.

(4) سورة غافر، الآية: 12.

(5) سورة العنكبوت، الآية: 12.

(6) سورة الزمر، الآية: 19.

فيرتكبون الكبائر بالمشركين؛ حيث يقول عز من قائل: ﴿إِنَّمَا سُلْطَنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

#### 4 - جعلهم لله نصيباً مما كسبوا:

جعل المشركون لله نصيباً مما ذرأ من الحرث والأنعام، فقالوا هذا الله بزعمهم وهذا لشركائنا؛ حيث قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ يَمًا ذَرًّا مِنَ الْحَرِثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ﴾<sup>(2)</sup>.

وجعل المسلمون لله نصيباً مما كسبوا قصره على الزكاة، فهي فحسب، وفق مدرسة أهل الحديث والنسخ، ما يجب إنفاقه في سبيل الله. أما كل ما يجمعه الأغنياء من مال ويعددونه: ﴿الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ﴾<sup>(3)</sup>. حتى لو كان كجبل أحد ذهباً، فهو لهم وليس لله، بل ولا يصل إلى الله، أي لا ينفق في سبيل الله! حيث روى ابن ماجه حديثاً نسبته لـخالد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب قال فيه: «خرجت مع عبد الله بن عمر فلحقه أعرابي فقال له قول الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فقال له ابن عمر من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له، إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت جعلها الله طهوراً للأموال ثم التفت فقال: ما أبالي لو كان لي أحد ذهباً أعلم عدده وأزكيه وأعمل فيه بطاعة الله عز وجل»<sup>(4)</sup>.

(1) سورة النحل، الآية: 100.

(2) سورة الأنعام، الآية: 136.

(3) سورة الهمزة، الآية: 2.

(4) سنن ابن ماجه، كتاب الزكاة، باب ما أدى زكاته فليس بكنز، حديث 1787.

## الخاتمة

لا يدعي هذا العرض الإحاطة بمسألة تحريف الكلم عن مواضعه في الإسلام، لكنه قدّم عينة من التأويلات الخاطئة، والتي حَكَمَ فيها المتأولون عقائدهم ونظرياتهم وأفكارهم المسبقة، حين أرادوا تفسير آيات القرآن الكريم، خدمة لأغراضهم المذهبية والدينية تارة، وخدمة لأهل المال والجاه تارة أخرى. والسؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا ما هو أثر هذا التحريف على الإسلام وعلى عقيدة المسلمين؟ فإذا كان القرآن اعتبر اليهود مشركين حين حَرَفُوا كلام الله تعالى، حيث قال الله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(1)</sup>، والآية تنفي على اليهود والنصارى أن يكونوا من المسلمين، والدين عند الله الإسلام. وإنّ الله تعالى يضيف وما كان من المشركين، على الرغم من أنّ المجادلين لم يفترضوا كونه مشركًا. ومن هناك فإنّ الله تعالى يعتبرهم مشركين، كما وصفهم بأنهم يتخذون أحبارهم ورهبانهم أربابًا من دون الله، قال الله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾<sup>(2)</sup>، ومن يفعل ذلك فهو بالضرورة مشرك.

فهل أشرك أهل الروايات من المسلمين؟ سواءً منهم من كتب تلك الروايات بأيديهم، وكذبوا على رسول الله ليحرفوا بها دلالات آيات الذكر الحكيم، أو الذين صدّقوا تلك الروايات وما ترتب عليها من تحريف لآيات الذكر الحكيم؟ الإجابة بالضرورة بنعم، ذلك أنّ من ينسب لله قولاً لم يقله يُنصب من نفسه كاهنًا أو سادئًا لإله من صنعه، هو غير الذي في التنزيل. ذلك أنّ العلاقة بينه وبين إلهه علاقة معكوسة؛ حيث صار إلهه يطيعه فيملي الكاهن

(1) سورة آل عمران، الآية: 67.

(2) سورة التوبة، الآية: 31.

أو السادن على إلهه ما يقول، وحين تنعكس العلاقة يصبح الكاهن أو السادن، الذي يدعي أنه فقيه يبين للناس دلالات الوحي إلهًا، يملي على إلهه ما يريد من دلالات، ويُقنع أتباعه بها، وبأنها من عند الله تعالى، وهي من عنده أو من عند وثنه الذي صنعه في ذهنه. وهو ما جعل الله تعالى يصف من فعل ذلك من الأخبار والرهبان بالأرباب، وليس حتى بالأنداد لله سبحانه وتعالى عما يصفون. وما جعله أيضًا ينفي أن يكون إبراهيم ﷺ على دينهم، بل وصفه بأنه لم يكن «مثلهم» من المشركين. وهذا ما يجعل المهمة الملقاة على عاتق هذه الدراسة بالغة الأهمية فهي تفرع ناقوس الخطر على انزلاق المسلمين إلى هوة الشرك من حيث لا يعلمون. غير أنّ الحكم ينصرف للفعل ولا ينصرف للفاعلين فلا يجوز تكفير المسلمين من أتباع الفرق المختلفة، بل ينبغي فقط تحذيرهم من شبهات الشرك، ودعوتهم إلى الاحتكام للقرآن عند الاختلاف والتنازع.

### القضايا التي تركّز حولها التحريف:

ثمة بعض الاختلاف، فيما يتعلق بالقضايا التي تركّز حولها تحريف دلالات النص القرآني، لدى المدرستين الرئيسيتين في الإسلام، مدرسة أهل الحديث والنسخ ومدرسة أهل الرواية والتأويل.

### القضايا التي تركّز حولها التحريف لدى أهل الحديث والنسخ:

تركزت القضايا، التي يدور حولها تحريف الكلم عن مواضعه لدى أهل الحديث والنسخ، في نظرية عدالة الصحابة، ونظرية حجية الحديث، ونظرية شفاعة النبي ﷺ، ونظرية عدم خلود المسلم في النار، ونظرية السيف، ونظرية نسخ الأديان السابقة، ونظرية أفضلية النبي محمد ﷺ على غيره من الرسل ﷺ، بل وأفضليته على بقية الخلق، ونظرية الفرقة الناجية، ونظرية أهل البدعة والضلالة، ونظرية قصر تفريق الدين على أهل الكتب السابقة، ونظرية معجزات النبي ﷺ، ونظرية علم النبي ﷺ للغيب.

### القضايا التي تركّز حولها التحريف لدى مدرسة الرواية والتأويل:

تركزت القضايا، التي يدور حولها تحريف الكلم عن مواضعه لدى أهل

الرواية والتأويل، في نظرية الولاية أو الإمامة أو الوصاية، ونظرية الحجة، ونظرية عصمة الأئمة، ونظرية أفضلية الأئمة، ونظرية شفاعة الأئمة، ونظرية علم الأئمة للغيب، ونظرية الإمام الغائب، ونظرية إسلام أباء وأجداد النبي ﷺ، ونظرية الفرقة الناجية.

وهذا التأويل الفاسد والمغرض لا يخفى على صاحب الفطرة والذوق السليمين، حين يتحرر من سطوة التعصب المذهبي الذي نهى عنه الله تعالى، فقال في محكم كتابه العزيز: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (31) ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ (1)، وقال أيضًا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ (2)، ويتحرر من سطوة تقديس السلف الذي نهى عنه الله تعالى أيضًا بقوله: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (3). ويتمعن في دلالات آيات الذكر الحكيم، دون أن يركن إلى كتب التفسير، التي وقعت في مأزق تحريف الكلم عن مواضعه. ويركز بحثه على نحو خاص، في الآيات التي تكشف ما فعله بنو إسرائيل بالتوراة والإنجيل، ويتتبع ما قاموا به من تحريف للوحي الإلهي، ذكرته آيات الله في القرآن، التي لم توجه لومًا لأهل الكتب السابقة لتفريطهم في أحاديث رسلهم ﷺ، فلم يتوجه الله تعالى باللوم لليهود على تركهم التلمود، الذي جمع فيه الأخبار أقوال موسى ﷺ وأقوالهم التي نسبوها إليه، أو الأناجيل التي جمع فيها من قبل بأنهم «قديسون» أقوال المسيح ﷺ وأقوالهم التي نسبوها إليه، بل اقتصر لومهم على تفريطهم في كتبهم المنزلة كالتوراة والإنجيل، وهو ما سجلته بعض كتب تاريخ الأديان المنصفة والموضوعية، وما أشرنا إليه في عجالة في مقدمة هذه الدراسة.

والخلاصة التي نصل إليها سواء من خلال هذا العرض، أو من خلال ما فعله أصحاب الديانات السماوية السابقة، تقول: بأن الثغرة التي يدخل منها

(1) سورة الروم، الآيتان: 31 - 32.

(2) سورة الأنعام، الآية: 159.

(3) سورة الزخرف، الآية: 22.

المحرّفون للأديان السماوية، كانت دائماً التراث الشفهي للرسل والأنبياء، ذلك أنّه يسهل تحريفه من قبل المغرضين والمتأولين. حيث إنّهُ يقع ضمن دائرة أقوال البشر (رغم تعلمهم في مدرسة الوحي)، في حين لا يستطيع المحرّفون تحريف كلام الله تعالى وذلك لبعده الشقة بين كلام الله وكلام البشر، وإن تمكّنوا من تحريف دلالاته استناداً إلى روايات كتبها بأيديهم ونسبوا للرسل ﷺ، حيث استطاع أولئك المحرّفون العبث بأقوال الرسل والأنبياء ﷺ، وأولوا بالاستناد إليها الوحي المنزّل من السماء، فأخضعوا ما هو إلهي إلى ما هو إنساني، ومن ثم تمكّنوا من إفساد الدين. ولا يمكن لنا العودة إلى الدين القويم، إلا بإحداث فصل دقيق بين ما هو إلهي وثابت قطعاً أنّه من عند الله تعالى، وبين ما هو إنساني حتى لو كان مصدره الرسل ﷺ، وإخضاع ما يثبت أنّه من عند الرسل ﷺ لما ورد من عند الله، حيث إنّهُ لا يُعقل أن يناقض رسول من الرسل ما ثبت أنّه أوحى إليه من عند الله، ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوْجُوداً فِيهِ أُخْتِلِفَ كَثِيرًا﴾<sup>(1)</sup>، وحتى إذا سلّمنا جدلاً - وهو ما لا يمكن التسليم به - بأنّ ما جُمع من أحاديث الرسل في التلمود والأنجيل والصحاح هو من عند الله، فإنّه لا يجوز أن يتناقض ما ورد عنهم مع ما ثبت أنّه ورد من عند الله في التوراة والإنجيل والقرآن، إن توفّر النص الأصلي للكتب المقدسة.

ومن هناك فإنّه ينبغي أن تنطلق دعوة صادقة، لنبذ ما لحق بالإسلام من تحريف، بداية من القرنين الثاني والثالث الهجريين، ونبذ ما لحق القرآن من كتمان أو إخفاء لبعض آياته بالنسخ، ومن تحريف لدلالات بعضها الآخر، بما يخدم نظريات الأئمة والفقهاء، ونبذ الاحتكام للرجال عند الاختلاف، حتى لو وُصف أحدٌ منهم بأنّه عدل ضابط أو حافظ أو حاكم أو أمير المؤمنين في الحديث أو ما إلى ذلك من مسميات ما أنزل الله بها من سلطان، وحتى لو قيل بأنّه يحفظ ألف ألف حديث! والغريب أنّ المقلّدين لا يختلفون عن مريدي شيوخ الطرق الصوفية، فهم يصدقون كل ما يسمعون من شيوخهم وأئمتهم على

أنّها فتوحات ربّانية، فيسمعون من شيخهم أنّ العدل الضابط الفلاني يحفظ ألف ألف حديث! فيكبرون ويسبحون الله على ما حبى الله به ذلك العدل الضابط من قدرة على الحفظ، دون أن يتطرق إليهم أدنى شك في صدق ما يسمعون! ويقول لهم بأنّ الراوي الفلاني عدل ضابط، غير أنّه اختلط عقله، فكل مروياته قبل اختلاط عقله صحيحة، أمّا بعد اختلاط عقله فمتروكة، ولا يتطرق لعقول المقلّدين أو المرّيدين أي شك، في أنّ الراوي قد يكون روى حديثاً يخدم بعض خصوم أهل الحديث والنسخ، فحكم عليه باختلاط العقل. ويقول لهم شيخهم بأنّ الراوي الفلاني عدل ضابط غير أنّه كان يروي من كتاب ثم فقد كتابه، فمروياته قبل ضياع كتابه صحيحة غير أنّه بعد فقد كتابه فمتروكة! فيصدقون ذلك، دون أن يتطرق لأذهانهم حتى مجرد التساؤل عن لماذا فقد كتابه أو صحيفته، أو عن السر وراء هذا الحكم على مروياته الأخيرة. ويقول لهم شيخهم إنّ العدل الضابط الفلاني مدلس ثقة! يدلس في الأسانيد، ولكنه لا يدلس في المتن فيصدقون ذلك! والأمر يشبه قول أحدهم بأنّ التاجر الفلاني يطفف في الكيل، غي أنّه لا يتلاعب بتاريخه الصلاحية! فكيف بمن لا ذمة له ويغش في مسألة ما أن كون صادقاً في غيرها؟ غير أنّ المقلّدين والمرّيدين لا يشكون فيما يقوله شيوخهم، وما يقوله أئمة القرنين الثاني والثالث الهجريين، بل ولا يصدقون غيرهم. ولن تنقش الغشاوة عن أعينهم حتى يتبرأ منهم أولئك الذين يقلّدونهم، يوم لا ينفع الندم، حيث يقول الله تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ (١٠٠) وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسَرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١٠١﴾.





## المصادر والمراجع

- 1 - ابن الجوزي. نواسخ القرآن، تحقيق محمد أشرف الملباري، المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، ط1، 1404هـ.
- 2 - ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة، تحقيق علي محمد البجاوي، دار الجيل، بيروت، 1992م.
- 3 - ابن حزم، الإحكام في أصول الأحكام. تحقيق الشيخ أحمد شاكر، دار الآفاق الجديدة، ط2، 1402هـ، 1983م.
- 4 - ابن حنبل، مسند الإمام أحمد، مؤسسة الرسالة، الموسوعة الحديثية، تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرون، ط1، 1413هـ، 1993م.
- 5 - ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، دار ابن الجوزي، ط4، 1419هـ.
- 6 - ابن عبد البر، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، مكتبة ابن تيمية.
- 7 - صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد لابن قدامة، مكتبة دار الحجاز، ط:1، 1433هـ، 2012م.
- 8 - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ط1، دار الأندلس، 1385هـ، 1966م.
- 9 - ابن ماجه، سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركائه، 1372هـ.
- 10 - ابن تيمية، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، دار العاصمة، 1419هـ، 1999م.
- 11 - ابن هشام، السيرة النبوية، علّق عليها وخرّج أحاديثها ووضع فهرسها عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، 1408هـ، 1987م.
- 12 - أبو حيان، البحر المحيط، مكتبة النصر الحديثة المصورة، الرياض.
- 13 - أبو داود، سنن أبي داود، تحقيق محيي الدين عبد الحميد، دار الحديث، حمص، سوريا، ط:1، 1973م.
- 14 - الإمام أحمد بن عمر، التأويلات النجمية في التفسير الإشاري الصوفي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط:1، 2009م.

- 15 - الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، دار الفكر.
- 16 - البخاري، صحيح البخاري، دار ابن حزم، ط1، 1429هـ، 2008م، القاهرة.
- 17 - البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، دار الرشيد ومؤسسة الإيمان، ط:1، 1421هـ، 2000م.
- 18 - الترمذي، الجامع الصحيح لسنن الترمذي، تحقيق إبراهيم عطوة، شركة مكتبة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، محمود نصار الحلبي وشركاءه - خلفاء، 1962م.
- 19 - الحاكم النيسابوري، المستدرک علی الصحيحین، دار الكتب العلمية، بيروت، 1999م.
- 20 - جلال الدين المحلي وجلال الدين السيوطي، تفسير الجلالين، دار الحديث، القاهرة، ط:1.
- 21 - الذهبي، سير أعلام النبلاء، مؤسسة الرسالة، 1422هـ، 2001م.
- 22 - الرازي، مفاتيح الغيب، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 2000م.
- 23 - زكريا عبد الله المحرمي، الصراع الأبدي قراءة في جدليات الصراع السياسي بين الصحابة وانقسام الموقف حولها، مكتبة الغبيراء، ط1، 1427هـ، 2006م.
- 24 - الزمخشري، الكشف، دار إحياء التراث، بيروت، ط:1، 1417هـ.
- 25 - السخاوي، فتح المغيث بشرح ألفية الحديث للعراقي، مكتبة السنة، 1424هـ، 2005م.
- 26 - السمرقندي، بحر العلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط:1، 1993م.
- 27 - السيوطي، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية، ط:1، 1424هـ، 2003م.
- 28 - الشافعي، الرسالة، تحقيق أحمد محمد شاكر، المكتبة العلمية، بيروت.
- 29 - الشافعي، الأم، دار الفكر، ط2، 1403هـ، 1883م.
- 30 - الشاطبي، الموافقات في أصول الشريعة، دار المعرفة، بيروت.
- 31 - الشوكاني، فتح القدير، المكتبة العصرية، بيروت، ط1، 1415هـ.
- 32 - الشيرازي مكارم، آيات الولاية في القرآن، مطبعة سليمان زادة، ط1، 1425هـ.
- 33 - الشيرازي مكارم، الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، دار إحياء التراث، ط:2، 2005م.

- 34 - الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، دار إحياء التراث، تحقيق أباد باقر سليمان، بيروت، ط: 1، 1425هـ، 2005م.
- 35 - الطبرسي، مجمع البيان في تفسير القرآن، دار الفكر ودار الكتاب اللبناني، بيروت، ط: 1، 1377هـ، 1957م.
- 36 - الطبري، جامع البيان عن تأويل القرآن، دار الفكر، ط: 1، 1421هـ، 2001م.
- 37 - د. عبد الغني عبد الخالق، حجية السنة، الدار العالمية للكتاب الإسلامي، والمعهد العالي للفكر الإسلامي، هيرندن، فرجينيا، الولايات المتحدة، ط: 2، 1415هـ، 1995م.
- 38 - عبد الرحمن السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، دار الرسالة، الطبعة الأولى، 1423هـ، 2002م.
- 39 - عبد العزيز بن باز، مجموع فتاوى ومقالات لابن باز، جمع محمد الشويعر، مؤسسة الرسالة، ط: 3، 1421هـ، بيروت.
- 40 - د. عماد علي جمعة، أصول الفقه الميسر، دار النفائس، ط: 1، 1429هـ.
- 41 - الفيروزآبادي، تنوير المقياس من تفسير ابن عباس، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، 1427هـ، 2006م.
- 42 - القاضي عياض، كتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى، دار الفكر، 1423هـ، 2002م.
- 43 - القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، دار الكتاب العربي، 1372هـ، 1952م.
- 44 - القشيري، لطائف الإشارات، دار الكتب العلمية، بيروت، 2007م.
- 45 - الكاشاني، الصافي في تفسير كلام الله الوافي، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، ط: 1، 1429هـ، 2008م.
- 46 - الكليني، الكافي، ضبطه وصححه وعلّق عليه محمد جعفر شمس الدين، دار التعارف للمطبوعات، بيروت، لبنان.
- 47 - الماوردي، النكت والعيون، دار الكتب العلمية، بيروت، 2007م.
- 48 - محمد رشيد رضا، تفسير المنار، دار المعرفة، بيروت، 1414هـ.
- 49 - محمد باقر المجلسي، بحار الأنوار لدرر أخبار الأئمة الأطهار، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: 3، 1403هـ.
- 50 - مصطفى محمود، الشفاعة محاولة لفهم الخلاف بين المؤيدين والمعارضين، دار أخبار اليوم، ط: 1، 1999.

- 51 - محمد طاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، الدار التونسية للنشر، تونس، ط: 1، 1984م.
- 52 - محمد عبد الباقي الزرقاني، شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، مكتبة الثقافة الدينية، 1424هـ، 2003م.
- 53 - د. محمد فاروق النبهان، المدخل إلى علوم القرآن، دار عالم القرآن، حلب، ط: 1، 1426هـ، 2005م.
- 54 - مسلم، صحيح مسلم، تحقيق محمد عبد الباقي، دار إحياء التراث، بيروت.
- 55 - د. محمد الزجيلي، الجهود المبذولة في حجية السنة في القرن الرابع عشر الهجري، مجلة جامعة دمشق للعلوم الاقتصادية والقانونية، المجلد 22، العدد الأول، 2006، ص 350 - 351.
- 56 - الواحدي النيسابوري، أسباب نزول القرآن، تحقيق كمال بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، ط: 1، 1411هـ، 1991م.

## فهرس الآيات التي تعرّضت للتحريف

| الآية   | رقم الآية | الصفحة                 |
|---|-----------|------------------------|
| <b>سورة الفاتحة</b>   |           |                        |
| ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾   | (7)       | 504 ، 473              |
| <b>سورة البقرة</b>  |           |                        |
| ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾   | (6)       | 260 ، 239              |
| ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾                                 | (23)      | 79 ، 50                |
| ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ۚ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾                     | (27)      | 415 ، 409<br>504 ، 474 |
| ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ ۖ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾  | (34)      | 164 ، 147              |
| ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾  | (35)      | 164 ، 149              |
| ﴿فَلَمَلَقَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ ۖ كَلِمَتٍ فَنَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ النَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾  | (37)      | 164 ، 151              |
| ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فََارِهُمُونَ﴾  | (40)      | 142 ، 140              |
| ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَىٰ الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ يَمَسُّ مَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾                                   | (59)      | 226 ، 221              |
| ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَيَّامًا مَقْدُودَةً ۚ قُلْ أَتُخَذُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ ۚ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ | (80)      | 397 ، 392              |
| ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ۚ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّكَارِ﴾   | (81)      | 115 ، 111              |

|                                 |       |  |
|---------------------------------|-------|--|
| 222، 227                        | (87)  | ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ﴾  |
| 50، 79                          | (90)  | ﴿بَنَسْنَا أَسْزَفُوا بِهِمْ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾   |
| 493، 507                        | (114) | ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَن يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ<br>وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَا إِلَّا<br>خَافِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ<br>عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾  |
| 184، 193                        | (121) | ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ<br>يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾   |
| 231، 237،<br>351، 363           | (136) | ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِن<br>رَّبِّهِمْ وَلَا نَسْتَعِيبُ وَلَا نَسْتَحْقُ وَتَقُوبُ وَالْأَسْبَاطُ وَمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ<br>وَعِيسَىٰ وَمَا أَوْفَىٰ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ<br>مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ |
| 231، 237                        | (137) | ﴿فَإِن ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِن لَّوَلُوا فإِنَّمَا هُمْ<br>فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾   |
| 31، 44                          | (138) | ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ<br>عَابِدُونَ﴾   |
| 194، 208، 329،<br>459، 543، 547 | (143) | ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى<br>النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾   |
| 418، 422                        | (159) | ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِن<br>بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ<br>وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾   |
| 433، 441                        | (170) | ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَسْمَعُ مَا أُلْفَيْنَا<br>عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كُنَّا ءَابَاءَهُمْ لَا يَفْقِلُونَ سَيِّئًا<br>وَلَا يَهْتَدُونَ﴾  |
| 420، 422                        | (174) | ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَسُودَّتْ بِهِ<br>مُتَنَاقِلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ<br>يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾   |

|          |       |  |
|----------|-------|--|
| 573، 563 | (180) | ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْأُولَادِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾   |
| 559، 550 | (190) | ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا﴾   |
| 79، 51   | (207) | ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾  |
| 260، 238 | (208) | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحِ كَافَّةً وَلَا تَسْبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾  |
| 430، 424 | (213) | ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَّ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ |
| 559، 551 | (217) | ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ قُتِلَ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾  |
| 573، 565 | (240) | ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ﴾   |
| 316، 303 | (248) | ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوْلَاهَا فَاسْتَبِقُوا فَخِرَتِ آيِنَ مَا تَكُونُوا بَيَاتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾  |
| 363، 353 | (253) | ﴿بَلَاكَ الرُّسُلُ فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾  |
| 377، 369 | (254) | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتِفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾   |
| 109، 94  | (269) | ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾   |

|          |       |   |
|----------|-------|---|
| 396، 386 | (275) | ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ<br>الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَيْمَنِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا<br>الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ<br>مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّهَمَ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ<br>وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ |
| 520، 514 | (280) | ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ نَصَدَّقُوا<br>خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾   |
| 527، 523 | (284) | ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ<br>اللَّهُ فَيُغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى<br>كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾  |
| 363، 351 | (285) | ﴿وَأَمَّا الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ<br>ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ بَيْنَ أَحَدٍ<br>مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا<br>وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾  |

## سورة آل عمران

|                      |      |   |
|----------------------|------|---|
| 138، 126             | (7)  | ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُ لَكَ<br>الْكِتَابَ وَآخَرُ مُتَشَابِهَاتٍ﴾  |
| 193، 185             | (7)  | ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾  |
| 469، 459<br>537، 530 | (19) | ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَافُ﴾   |
| 441، 433             | (24) | ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ<br>يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ<br>مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾   |
| 347، 342             | (32) | ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ قَوْلُوا فَإِنَّ اللَّهَ لَا<br>يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾  |
| 164، 152             | (61) | ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ<br>أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ<br>نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ |



|                        |       |  |
|------------------------|-------|--|
| 237 ، 232              | (68)  | ﴿إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُبْزَغُ بِهِمْ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾  |
| 415 ، 409              | (77)  | ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُرْكِبُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾                          |
| 363 ، 351              | (84)  | ﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ |
| 469 ، 459<br>537 ، 531 | (85)  | ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾   |
| 79 ، 53                | (90)  | ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا لَّنْ نُّقَبِّلَ نُوبَهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾   |
| 504 ، 476              | (94)  | ﴿فَمَنْ أَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾  |
| 430 ، 424              | (105) | ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾  |
| 450 ، 444              | (106) | ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾  |
| 469 ، 459              | (110) | ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾  |

|                       |             |   |
|-----------------------|-------------|---|
| 537 ، 533             | (113 - 115) | ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا دُلُّوا عَلَىٰ آيَةٍ مِّنْهُ تَوَلَّوْا خَالِيفَةً لِّهِنَّ وَلَهُنَّ الْآيَةُ الْآخِرَةُ وَيَوْمَ يَكْفُرُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾<br>﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْتَنِبُ عَنْهُمُ الْمُضَرَّ وَنُكَفِّرُ عَنْهُمْ سُوْءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<br>﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْتَنِبُ عَنْهُمُ الْمُضَرَّ وَنُكَفِّرُ عَنْهُمْ سُوْءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ |
| 347 ، 342             | (132)       | ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾  |
| 505 ، 477             | (144)       | ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾   |
| 260 ، 240             | (162)       | ﴿أَفَمَن اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَن بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنْ اللَّهِ﴾   |
| 422 ، 420 ، 441 ، 433 | (187)       | ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾   |
| 507 ، 494             | (188)       | ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَاقِرٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾  |
| سورة النساء           |             |   |
| 397 ، 386 ، 415 ، 409 | (14)        | ﴿وَمَن يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾  |
| 407 ، 400 ، 528 ، 523 | (16)        | ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾  |
| 573 ، 566             | (24)        | ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْلِفِينَ﴾   |
| 521 ، 514             | (29)        | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾   |

|                                   |      |  |
|-----------------------------------|------|--|
| 181 ، 168                         | (33) | ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَثَبَّثُوا صَبِيحَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾   |
| 263 ، 253                         | (35) | ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾   |
| 138 ، 129                         | (47) | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آؤْتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾  |
| 208 ، 195                         | (51) | ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ آؤْتُوا صَيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ وَأَلْفَعُوهُ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَتُّؤَلَاءَ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ |
| 212 ، 210                         | (53) | ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾  |
| 208 ، 196                         | (54) | ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا﴾  |
| 347 ، 342                         | (56) | ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾                           |
| 208 ، 198                         | (58) | ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَقْكُوا بِالْعَدْلِ﴾  |
| 342 ، 208 ، 200 ، 547 ، 543 ، 347 | (59) | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾                    |
| 142 ، 141                         | (66) | ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ يَدُ لَكَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَلِييمًا﴾   |
| 347 ، 342                         | (80) | ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾  |
| 326 ، 319 ، 397 ، 386             | (93) | ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾  |

|          |             |   |
|----------|-------------|---|
| 559، 552 | (94)        | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرَسْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَصَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ |
| 274، 270 | (105)       | ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾  |
| 416، 409 | (107)       | ﴿وَلَا تُجَدِّلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾  |
| 547، 543 | (115)       | ﴿وَمَنْ يُسَاقِ الرَّسُولُ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾                      |
| 407، 400 | (123)       | ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِي بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾   |
| 109، 96  | (159)       | ﴿وَلَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾   |
| 237، 233 | (168 - 169) | ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾                                  |

## سورة المائدة

|          |     |  |
|----------|-----|--|
| 574، 568 | (1) | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةُ الْأَنْفُسِ إِلَّا مَا يَتَلَنَ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾   |
| 574، 569 | (3) | ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ، وَالْمُنْخَفِقَةُ وَالْمُؤَفَّقَةُ وَالْمُزْدَبَقَةُ وَالنَّطِيعَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِيمَانِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ |

|                        |      |  |
|------------------------|------|--|
| 384 ، 381              | (15) | ﴿يَتَأْهَلُ الْكَتِبُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾  |
| 537 ، 534              | (43) | ﴿وَكَيْفَ يُحْكَمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾   |
| 505 ، 478              | (44) | ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾   |
| 505 ، 478              | (45) | ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾   |
| 505 ، 480<br>538 ، 534 | (47) | ﴿وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾  |
| 45 ، 34                | (55) | ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾  |
| 45 ، 36                | (66) | ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّورَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾   |
| 45 ، 36                | (67) | ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾  |
| 538 ، 536              | (68) | ﴿قُلْ يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَقٍّ تُقِيمُوا التَّورَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَزِيدَتْ كَثِيرًا مِنْهُمَا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾   |
| سورة الأنعام           |      |  |
| 227 ، 223              | (19) | ﴿وَأَوْصَىٰ إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأَتَذَرَكُمْ فِيهِ وَمَنْ يُبَلِّغْ﴾  |
| 589 ، 587              | (57) | ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾  |
| 507 ، 496              | (70) | ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَلَهُمْ وَعَرَفْتُهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَذَكَرَ يَوْمَ أَنْ يُسْأَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا سَفِيْعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ |

|                      |       |   |
|----------------------|-------|---|
| 283، 281             | (74)  | ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَارَ اتَّخَذُ صُغَامًا ۖ إِلَهًا ۖ إِنِّي أُرِيدُكَ وَفَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾   |
| 301، 293             | (82)  | ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُنْتَدُونَ﴾  |
| 574، 570             | (145) | ﴿قُلْ لَا أَحَدٌ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْسَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾                       |
| 560، 556             | (151) | ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ ۖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾  |
| 450، 444             | (152) | ﴿وَأَنْ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ ۖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾   |
| 507، 498             | (157) | ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ ۚ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِتَايَدِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجَرَىٰ الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ ءَايَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾ |
| 430، 424             | (159) | ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَسْتَ تَسْتَفِئُونَ فِي شَيْءٍ﴾  |
| <b>سورة الأعراف</b>  |       |   |
| 261، 241             | (43)  | ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ﴾  |
| 109، 97              | (44)  | ﴿فَإِنَّ مَوْزِنَ بَيْنَهُمْ أَتَىٰ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾   |
| 181، 169             | (46)  | ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾   |
| 442، 433<br>505، 481 | (53)  | ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا نَارَ بَيْتٍ يُبْنَىٰ فَيُتْرَكُ ۚ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا نَارُ اللَّهِ مِمَّنْ قَبْلُ﴾  |
| 193، 185             | (68)  | ﴿فَاذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾  |
| 291، 284             | (156) | ﴿وَرَحِمَنِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَسَاكُنْهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ﴾   |

|                        |       |  |
|------------------------|-------|--|
| 291 ، 285              | (157) | ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَحْدُثُ لَهُمْ مَكْنُوبًا عَنْهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ ذَكَرُوا أَمْثُلًا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾ |
| 208 ، 201<br>469 ، 459 | (181) | ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾  |
| 364 ، 359              | (188) | ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾   |
| سورة الأنفال           |       |  |
| 578 ، 577              | (25)  | ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيْبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾  |
| 182 ، 171              | (61)  | ﴿وَلِنْ جَنَحُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾   |
| 93 ، 87                | (62)  | ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِتَقْوِهِمْ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾   |
| 164 ، 153              | (75)  | ﴿وَأَوَّلُوا الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾   |
| سورة التوبة            |       |  |
| 560 ، 554              | (5)   | ﴿فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾  |
| 209 ، 202              | (16)  | ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَسْجُدُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾   |

|                       |       |   |
|-----------------------|-------|---|
| 79 ، 54               | (19)  | ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾      |
| 521 ، 514             | (34)  | ﴿وَالَّذِينَ يَكْذِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُمْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾   |
| 279 ، 276             | (43)  | ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكِ الْزَوَاجُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾  |
| 109 ، 99<br>335 ، 330 | (100) | ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ وَالَّذِينَ تَبِعُواهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾  |
| 335 ، 330             | (117) | ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ |
| 193 ، 186             | (119) | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾  |
| سورة يونس             |       |   |
| 93 ، 88               | (2)   | ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾   |
| 138 ، 129             | (15)  | ﴿أَنْتَ بِقُرْءَانٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾  |
| 457 ، 454             | (26)  | ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾  |
| 124 ، 116             | (53)  | ﴿قُلْ إِي وَرَقٍ إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾  |
| 220 ، 216             | (58)  | ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾  |
| 316 ، 303             | (64)  | ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾   |
| 182 ، 172             | (101) | ﴿وَمَا تَنْفَعِي الْآيَاتُ وَالنَّذِيرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾  |
| سورة هود              |       |   |
| 109 ، 105             | (17)  | ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيمٍ مِّنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾   |



|                          |             |  |
|--------------------------|-------------|--|
| 294 ، 301 ،<br>444 ، 450 | (118 - 119) | ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَرَالُونَ<br>مُخْتَلِفِينَ ۚ﴾ (118) ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ<br>كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ |
| سورة يوسف                |             |  |
| 587 ، 589                | (40 - 67)   | ﴿إِنَّ الْحَكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾   |
| 234 ، 237                | (108)       | ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ﴾   |
| سورة الرعد               |             |  |
| 101 ، 109                | (7)         | ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۚ إِنَّمَا<br>أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾  |
| 100 ، 109 ،<br>173 ، 181 | (43)        | ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ<br>عِلْمُ الْكِتَابِ﴾  |
| سورة إبراهيم             |             |  |
| 174 ، 182                | (24)        | ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ<br>طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾  |
| 242 ، 262                | (28)        | ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا يَمَعَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ<br>دَارَ الْبَوَارِ﴾   |
| 392 ، 397                | (42)        | ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا<br>يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾  |
| سورة الحجر               |             |  |
| 543 ، 548                | (9)         | ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾  |
| 187 ، 193                | (75)        | ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾   |
| 175 ، 181                | (87)        | ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ﴾  |
| 433 ، 441                | (90 - 91)   | ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ (90) ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا<br>الْقُرْءَانَ عِضِينَ﴾   |

| سورة النحل   |       |   |
|--------------|-------|---|
| 193 ، 188    | (16)  | ﴿وَعَلَّمْتَ وَيَا لَتَجِمْ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾   |
| 227 ، 224    | (43)  | ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْهِمْ فَنَسْلُواْ أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْمَلُونَ﴾   |
| 115 ، 112    | (83)  | ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾  |
| 80 ، 55      | (91)  | ﴿وَلَا تَقْضُواْ الْآيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾  |
| 505 ، 483    | (107) | ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُواْ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾   |
| سورة الإسراء |       |   |
| 45 ، 37      | (9)   | ﴿إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾   |
| 364 ، 353    | (55)  | ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ ذُبُرًا﴾  |
| 328 ، 325    | (60)  | ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرِّيَآءَ الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُفُوْهُهُمْ فَمَا يَرِيْدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾                         |
| 327 ، 322    | (64)  | ﴿وَأَسْتَغْفِرُ مَنْ أَسْطَغَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأُنَجِّبُ عَلَيْهِمْ بِخَلْقِكَ وَرِجْلِكَ وَسَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدَّتِهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ |
| 193 ، 189    | (71)  | ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمُ﴾  |
| 279 ، 276    | (74)  | ﴿وَلَوْ لَا أَنْ تَبْنَتَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ ذَيْلًا﴾  |
| 377 ، 367    | (79)  | ﴿وَمِنْ أَيْلٍ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾   |
| 138 ، 130    | (89)  | ﴿وَلَقَدْ صَرَّفَ لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾  |
| سورة الكهف   |       |   |
| 145 ، 143    | (43)  | ﴿هَٰذَا لِكِ الْوَلَايَةِ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾   |

|                       |       |  |
|-----------------------|-------|--|
| 138 ، 130             | (89)  | ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾  |
| سورة مريم             |       |  |
| 165 ، 157             | (1)   | ﴿كَهَيَّصَ﴾  |
| 317 ، 305             | (45)  | ﴿حَقٌّ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾  |
| 261 ، 243             | (73)  | ﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بِتِسْتِ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾  |
| 261 ، 244             | (74)  | ﴿وَكُرْ أَهْلَكَ بِأَهْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾  |
| 261 ، 246             | (75)  | ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَبْذُلْهُ الرَّحْمَنُ مَثًّا حَقٌّ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ |
| 317 ، 307             | (76)  | ﴿وَيَرْزُقْهُ اللَّهُ الْيَتِيمَ أَهْتَدُوا هُدًى﴾   |
| 230 ، 227 ، 269 ، 265 | (87)  | ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾  |
| 80 ، 57 ، 93 ، 89     | (96)  | ﴿إِنَّ الْيَتِيمَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾   |
| 80 ، 57               | (97)  | ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾   |
| سورة طه               |       |  |
| 586 ، 585             | (12)  | ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾  |
| 301 ، 295 ، 450 ، 444 | (82)  | ﴿وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَحَمَلَ صَليْحًا ثُمَّ أَهْتَدَى﴾   |
| 508 ، 499             | (100) | ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾   |
| 398 ، 392             | (111) | ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَبُورِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾  |
| 216 ، 213             | (115) | ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ ءَادَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾   |

|          |       |  |
|----------|-------|--|
| 115، 113 | (116) | ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾   |
| 262، 247 | (123) | ﴿قَالَ أَهْطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَا أَبْنَاءَكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ |
| 138، 132 | (125) | ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾  |
| 81، 65   | (127) | ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾   |

## سورة الأنبياء

|          |       |   |
|----------|-------|---|
| 182، 175 | (47)  | ﴿وَنَضَعُ الْمَوَزِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾                                    |
| 301، 296 | (103) | ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَلَقَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةَ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ |
| 317، 308 | (105) | ﴿أَنْتَ الْأَرْضُ بَرْنُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾  |

## سورة الحج

|          |      |   |
|----------|------|---|
| 80، 58   | (19) | ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ قَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾  |
| 80، 59   | (24) | ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾  |
| 80، 60   | (25) | ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّبِيلِ الْكَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَنكِفُ فِيهِ وَالْبَاطِلُ وَمَنْ بُرِدَ فِيهِ بِأَلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ |
| 182، 176 | (45) | ﴿فَكَأَيُّ مَن قَرَّبَهُ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهِ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِىءُ مَعَطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ﴾  |
| 209، 203 | (78) | ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾   |

| سورة النور   |             |  |
|--------------|-------------|--|
| 262 ، 247    | (35)        | ﴿اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْقَا ذَرَّةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ |
| 327 ، 323    | (40)        | ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾   |
| 209 ، 204    | (55)        | ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾   |
| 347 ، 342    | (56)        | ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾   |
| سورة الفرقان |             |  |
| 441 ، 433    | (30)        | ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾  |
| 237 ، 235    | (63)        | ﴿وَيَعْبُدُونَ الرَّحْمَنَ الذِّكْرَ يَعْلَمُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾  |
| سورة الشعراء |             |  |
| 80 ، 61      | (193 - 194) | ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾  |
| 328 ، 324    | (205 - 207) | ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ﴾   |
| 283 ، 282    | (217 - 219) | ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢١٧﴾ الَّذِي يَرْسُلَ فِيهِ نُفُوسُ رُسُلِهِ ﴿٢١٨﴾ وَتَقْلُبُكَ فِي الْوَاسِعِينَ﴾   |
| سورة النمل   |             |  |
| 586 ، 583    | (52)        | ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾  |

|               |         |   |
|---------------|---------|---|
| 586، 584      | (88)    | ﴿وَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَائِدَةً وَهِيَ ثَمَرٌ مَرَّةٍ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾   |
| 397، 392      | (90)    | ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾   |
| سورة القصص    |         |   |
| 45، 38        | (50)    | ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾   |
| 220، 217      | (51)    | ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾   |
| سورة العنكبوت |         |   |
| 194، 189      | (49)    | ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبْنِي فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾  |
| سورة الروم    |         |   |
| 45، 39        | (30)    | ﴿فَأَقْصَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ |
| 430، 424      | (32-31) | ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا﴾  |
| 227، 225      | (56)    | ﴿لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ﴾  |
| سورة لقمان    |         |   |
| 145، 144      | (15)    | ﴿وَلِنْ جَهْدَاكَ عَلَى أَنْ تَشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾  |
| سورة الأحزاب  |         |   |
| 165، 154      | (33)    | ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾  |
| 346، 340      | (34)    | ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يُمْسِكُنَّ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾  |

|           |      |  |
|-----------|------|--|
| 348 ، 342 | (36) | ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ |
| 274 ، 270 | (53) | ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾   |
| 274 ، 270 | (69) | ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾   |
| 274 ، 272 | (71) | ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾   |
| 80 ، 62   | (72) | ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾            |

### سورة سبأ

|           |      |  |
|-----------|------|--|
| 364 ، 353 | (28) | ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾                    |
| 138 ، 133 | (46) | ﴿قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيتُكُمْ يَوْمَئِذٍ أَنْ تَقُولُوا لِلَّهِ شَيْءٌ وَفُرِدَی ثُمَّ تَتَفَكَّرُونَ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ |
| 317 ، 309 | (51) | ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ أَعْبَدُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾  |

### سورة فاطر

|                        |      |  |
|------------------------|------|--|
| 502 ، 485<br>508 ، 505 | (10) | ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبْورُ﴾  |
| 262 ، 249              | (10) | ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾   |
| 194 ، 190<br>470 ، 459 | (32) | ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِنِ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ |

### سورة يس

|           |     |  |
|-----------|-----|--|
| 262 ، 250 | (7) | ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾  |
| 262 ، 250 | (9) | ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ |

|                      |       |   |
|----------------------|-------|---|
| 260 ، 239            | (11)  | ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَوَّى الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ<br>فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾  |
| سورة الصفات          |       |   |
| 165 ، 160            | (107) | ﴿وَقَدَرْنَاهُ بِذَنبٍ عَظِيمٍ﴾   |
| 181 ، 176            | (130) | ﴿سَلِّمْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾  |
| سورة الزمر           |       |   |
| 301 ، 297            | (18)  | ﴿الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْكُفْرَ فَيَسْمَعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ<br>هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾  |
| 93 ، 90              | (33)  | ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمْ<br>الْمُقْتَدِرُونَ﴾   |
| 80 ، 63<br>279 ، 276 | (65)  | ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ<br>لَيَجْبُطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾  |
| سورة غافر            |       |   |
| 220 ، 218            | (12)  | ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ<br>بِهِ تَوَلَّيْتُمْ أَلَا لِكَبِيرٍ﴾   |
| 508 ، 503            | (18)  | ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ<br>مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾   |
| 506 ، 486            | (20)  | ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ<br>شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾   |
| سورة فصلت            |       |   |
| 263 ، 253            | (27)  | ﴿فَلَنُذِيقَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَ<br>الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾  |
| 301 ، 298            | (30)  | ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا نَزَّلَ<br>عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا<br>بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ |



|   |           |  |
|---|-----------|--|
| 506 ، 487                                   | (40 - 41) | ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلٰٓجِدُونَ فِي ءَايٰتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا أَفَنَ يُلَاقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي ءَامِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُم بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتٰبٌ عَزِيزٌ﴾  |
| <b>سورة الشورى</b>                          |           |  |
| 506 ، 488                                   | (6)       | ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ ءَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِیْظٌ عَلَيْهِم وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ﴾  |
| ، 81 ، 64 ، 45 ، 39 ، 205 ، 209 ، 431 ، 424 | (14 - 13) | ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرٰهِيْمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَن أَتِمُّوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَلٰغُ بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى لَّفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتٰبَ مِن بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ﴾ |
| 81 ، 65                                     | (19)      | ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾  |
| 81 ، 65                                     | (20)      | ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ﴾   |
| ، 274 ، 273 ، 542 ، 540                     | (24 - 23) | ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَعْرِفْ حَسَنَةً نَّذِرْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ شَكُورٌ﴾   |
| <b>سورة الزخرف</b>                          |           |  |
| 506 ، 489                                   | (15)      | ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِن عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾  |
| 506 ، 490                                   | (37 - 36) | ﴿وَمَن يَعِشْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نَقِیْضٌ لَهُ شَيْطٰنًا فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ ﴿٣٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ﴾  |
| 139 ، 134                                   | (43)      | ﴿فَاسْتَمِيعْ بِالَّذِي أَوْحَىٰ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾   |
| 377 ، 369                                   | (86)      | ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾   |

| سورة الدخان  |           |  |
|--------------|-----------|--|
| 377، 369     | (41 - 42) | ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُصْرُونَ﴾ (41) إِلَّا<br>مَنْ رَحِمَ اللَّهُ ﴿  |
| سورة الأحقاف |           |  |
| 230، 229     | (4)       | ﴿أَفَتُؤَيِّ بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنْزِلَ مِنْ عَلِيمٍ إِنْ<br>كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾   |
| 364، 359     | (9)       | ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا<br>بِكُمْ إِنْ أُنِيعَ إِلَّا مَا يُوْحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ﴾                                       |
| سورة محمد    |           |  |
| 81، 65       | (25)      | ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزَوْنَاهُ مِنهَا وَمَا لِلَّهِ فِي<br>الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾   |
| 81، 67       | (28)      | ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ<br>الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾  |
| 81، 67       | (28)      | ﴿وَذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا<br>رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾   |
| سورة الفتح   |           |  |
| 335، 330     | (18)      | ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ<br>هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ<br>عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾         |
| 317، 310     | (28)      |  |
| سورة الحجرات |           |  |
| 348، 345     | (6)       | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ<br>تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثْلِهِمْ فَلْيَصْهِرُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾                           |
| 80، 59       | (7)       | ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ<br>إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾   |
| 586، 584     | (9)       | ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا<br>فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى<br>تَفِىءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ |

| سورة ق  |           |           |
|---|-----------|-----------|
| ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾  | (35)      | 457 ، 454 |
| سورة الذاريات   |           |           |
| ﴿إِنَّكُمْ لَإِنِّي قَوْلٍ نُحْلِبُ ﴿٨﴾ يُؤْفَكُ عَنْهُ مِنْ أُفْكٍ﴾  | (9 - 8)   | 45 ، 42   |
| ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٦﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾   | (36 - 35) | 216 ، 214 |
| سورة الطور  |           |           |
| ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْحَقِّ بَيْنَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴿٢١﴾ وَمَا أَكْثَرُهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾   | (21)      | 209 ، 207 |
| سورة النجم  |           |           |
| ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾   | (4 - 3)   | 346 ، 339 |
| سورة الرحمن   |           |           |
| ﴿فَيَأْتِي ءَالَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾  | (13)      | 45 ، 42   |
| سورة الواقعة  |           |           |
| ﴿وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ ﴿١٠﴾ أُولَٰئِكَ الْمَقْرُوبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَهَنَّمَ النَّعِيرِ﴾   | (12 - 10) | 109 ، 106 |
| سورة الحديد   |           |           |
| ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ | (10)      | 335 ، 330 |
| ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ ثَوْرُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴿١٢﴾ وَيَأْمُرُهُمْ بِشُرُكِهِمْ﴾  | (12)      | 262 ، 251 |
| ﴿لِيَكُنِيَ لَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾   | (23)      | 326 ، 320 |
| ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾   | (28)      | 165 ، 161 |

| سورة الحشر     |         |   |
|----------------|---------|---|
| 342، 347       | (7)     | ﴿وَمَا أَلَاكُمْ الرَّسُولَ فَحُذُّهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا﴾  |
| 330، 336       | (8 - 9) | ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ<br>يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ<br>هُمْ الصَّدِيقُونَ ﴿8﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ<br>يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً<br>مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ<br>وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ |
| سورة الصف      |         |   |
| 69، 74         | (8)     | ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ<br>كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾  |
| 69، 81         | (9)     | ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى<br>الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾   |
| سورة المنافقون |         |   |
| 70، 81         | (1)     | ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ<br>يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾  |
| 70، 82         | (2)     | ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ<br>مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾  |
| 70، 82         | (3)     | ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَجَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ<br>فُهْمٌ لَا يُفْقَهُونَ﴾  |
| 72، 82         | (5)     | ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا<br>رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْنَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾  |
| 72، 82         | (6)     | ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ<br>لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾  |
| سورة التغابن   |         |   |
| 299، 302       | (2)     | ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فِينَكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ<br>بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾   |

|  |         |                          |
|--|---------|--------------------------|
| ﴿قَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾   | (8)     | 74 ، 82 ،<br>252 ، 262   |
| سورة التحريم   |         |                          |
| ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾   | (4)     | 91 ، 94                  |
| سورة الملك   |         |                          |
| ﴿أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾  | (22)    | 114 ، 116 ،<br>135 ، 139 |
| ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّتَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾  | (27)    | 120 ، 125                |
| ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّا بِهِ وَعَلَيْهِ قَوْلُنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾   | (29)    | 253 ، 263                |
| سورة الحاقة  |         |                          |
| ﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِبَهَا أَذُنٌ وَغِيَّةٌ﴾   | (12)    | 107 ، 110                |
| ﴿وَيَحِلُّ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾   | (17)    | 178 ، 181                |
| ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْقَى كَيْدَهُ بِإِسْمَالِهِ فَبَقُولَ يُلَاقِيكَ أَوْتَى كَيْدِيَّةٌ ﴿٢٥﴾ وَتَرَى أَذْرَى مَا حَسِيَّةٌ ﴿٢٦﴾ بَلَيْتَهَا كَانَتْ الْفَاضِيَّةُ ﴿٢٧﴾ مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَّةٌ ﴿٢٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ﴿٢٩﴾ حُدُّهُ فَعَلَوُهُ ﴿٣١﴾ تَرَى النَّجِيمَ ﴿٣٢﴾ صَلَوَهُ ﴿٣٣﴾ تَرَى فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ | (25-32) | 321 ، 327                |
| ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٤٢﴾ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾  | (40-43) | 43 ، 46 ،<br>135 ، 139   |
| ﴿وَلَوْ لَقَوْلٌ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا يَسْكُرُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَنِيزِينَ﴾   | (44-47) | 135 ، 139                |
| ﴿وَإِنَّهُ لَتَذْكُرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾   | (48-52) | 135 ، 139                |

| سورة المعارج   |         |                            |
|--|---------|----------------------------|
| ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾  | (2 - 1) | 117، 124                   |
| سورة نوح   |         |                            |
| ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا يُزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾   | (28)    | 215، 216                   |
| سورة الجن  |         |                            |
| ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَىٰٓءَ آمَنَّا بِهِ ۚ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ ۚ فَلَا يَخَافُ بَحْثًا وَلَا رَهَقًا﴾   | (13)    | 73، 82                     |
| ﴿وَالْوَلَّىٰ أَسْتَقِيمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَّاءً غَدَقًا﴾   | (16)    | 300، 302                   |
| ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾  | (17)    | 503، 508                   |
| ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لَهُ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾  | (18)    | 219، 220، 491، 506         |
| ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُخْرِجَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْأَلُونَ مَنْ أضعفُ ناصِرًا وَأَقْلَبُ عِدْدًا﴾  | (22-24) | 73، 82، 311، 314، 409، 416 |
| سورة المزمل  |         |                            |
| ﴿وَأَضِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأُهْجِرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾   | (10)    | 75، 83                     |
| ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ النِّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا﴾   | (11)    | 75، 83                     |
| سورة المدثر  |         |                            |
| ﴿فَإِنَّا نُنْقِرُ فِي النَّافُورِ﴾  | (8)     | 315، 317                   |
| ﴿لَيْسَتِيفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَرَدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْثَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُغَيِّرُ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَىٰ لِلْبَشَرِ﴾ | (31)    | 75، 83، 119، 124، 311      |
| ﴿إِنَّمَا لِأَحَدَى الْكُفْرِ﴾   | (35)    | 119، 125                   |

|                                   |           |  |
|-----------------------------------|-----------|--|
| 263 ، 255                         | (37)      | ﴿لَمِنْ شَأْنِكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾  |
| 263 ، 255                         | (39)      | ﴿إِلَّا أَهْبَبَ الْيَبِينَ﴾   |
| 237 ، 235                         | (44 - 42) | ﴿وَمَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (42) ﴿قَالُوا لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ (43)<br>﴿وَلَوْ نَكُ نَطْلِمُ الْمُسْكِينَ﴾                                    |
| 263 ، 255                         | (49)      | ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ﴾  |
| 263 ، 255                         | (54)      | ﴿كَأَلَا إِنَّهُ تَذَكَّرٌ﴾  |
| سورة القيامة                      |           |  |
| 457 ، 454                         | (23 - 22) | ﴿وَجِئُوا يَوْمَ الْحُجَّةِ﴾ (22) ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾   |
| سورة الإنسان                      |           |  |
| 165 ، 162 ، 194 ، 192 ، 560 ، 557 | (8 - 7)   | ﴿يُؤْفُونَ وَيَأْلُذِرُ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ (7) ﴿وَيَطْمِئِنُّونَ الْطَغَامَ عَلَى حَيْثُ وَشَكَّتَا وَنَبِيئًا وَأَسِيرًا﴾ |
| 220 ، 219                         | (23)      | ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾   |
| 263 ، 257 ، 398 ، 392             | (31)      | ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾  |
| سورة المرسلات                     |           |  |
| 83 ، 76                           | (15)      | ﴿وَلِئَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾  |
| 83 ، 76                           | (16)      | ﴿أَلَمْ تُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾  |
| 83 ، 76                           | (18 - 17) | ﴿ثُمَّ نُنَجِّيهِمُ الْآخِرِينَ﴾ (17) ﴿كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾   |
| 83 ، 76                           | (41)      | ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾  |
| سورة النبأ                        |           |  |
| 125 ، 121                         | (2 - 1)   | ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (1) ﴿عَنِ النَّبِئِ الْعَظِيمِ﴾   |
| 83 ، 76                           | (38)      | ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾                                |

| سورة النازعات |           |   |
|---------------|-----------|---|
| 364، 357      | (44 - 42) | ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ۖ ﴿٤٢﴾ قُلْ إِنَّمَا أَمْرٌ أَتَىٰ ۚ يَوْمَ تَوَدُّ كُلُّ نَفْسٍ أَن تُبَدِّلَ مَوَدَّتَهَا ۚ ﴿٤٣﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَلَا ۖ﴾ |
| سورة عبس      |           |   |
| 279، 277      | (3 - 1)   | ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ ۖ ﴿١﴾ أَن جَاءَهُ الْأَعْمَىٰ ۚ ﴿٢﴾ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكَّىٰ ۖ﴾  |
| سورة التكويد  |           |   |
| 317، 315      | (16 - 15) | ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخَنَازِ ۖ ﴿١٥﴾ الْخَوَارِ الْكُنْزِ ۖ﴾   |
| سورة الانفطار |           |   |
| 364، 357      | (19 - 17) | ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْآزِلِ ۖ ﴿١٧﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْآزِلِ ۖ ﴿١٨﴾ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا ۖ وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۖ﴾       |
| سورة المطففين |           |   |
| 125، 121      | (7)       | ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ ۖ﴾  |
| 125، 121      | (17)      | ﴿ثُمَّ يَقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۖ﴾  |
| سورة الانشقاق |           |   |
| 182، 180      | (19)      | ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ۖ﴾  |
| سورة البروج   |           |   |
| 125، 122      | (3)       | ﴿وَشَاهِدْ وَمَسْهُودٍ ۖ﴾   |
| سورة الأعلى   |           |   |
| 264، 259      | (17 - 16) | ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ ﴿١٦﴾ وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۖ﴾  |
| سورة البلد    |           |   |
| 212، 211      | (3 - 1)   | ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ۖ ﴿١﴾ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ۖ ﴿٢﴾ وَالْوَالِدِ وَمَا وَلَدَ ۖ﴾   |
| 83، 78        | (13 - 11) | ﴿فَلَا أَفْنَحُمُ الْعَقْبَةَ ۖ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقْبَةُ ۖ ﴿١٢﴾ فَكَ رَقِيعَةٍ ۖ﴾   |



| سورة الضحى   |         |   |
|--------------|---------|---|
| 377 ، 367    | (5)     | ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾  |
| 384 ، 382    | (7)     | ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾  |
| سورة الشرح   |         |   |
| 384 ، 383    | (2)     | ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ﴾  |
| 139 ، 137    | (7)     | ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَب﴾  |
| سورة البينة  |         |   |
| 94 ، 92      | (7)     | ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾   |
| سورة الزلزلة |         |   |
| 125 ، 123    | (3)     | ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾  |
| سورة القارعة |         |   |
| 364 ، 357    | (3 - 1) | ﴿الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَبَكُمْ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٣﴾﴾   |
| سورة الهمة   |         |   |
| 377 ، 369    | (9 - 8) | ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّصَدَّةٌ ﴿٨﴾ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ﴾  |
| سورة الماعون |         |   |
| 407 ، 400    | (7 - 4) | ﴿قَوْبِلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴿٦﴾ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ |









قلبَ الأحبار والرهبان والقساوسة علاقة العبودية لله تعالى رأساً على عقب، فصاروا آلهة وجعلوا من إلههم أو بمعنى أدق وثنتهم الذي إمعاناً في المكر أطلقوا عليه أسم الله تعالى عبداً لهم! فلهم الأمر وعلى إلههم السمع والطاعة، فكان حالهم كحال الرجل الذي أضل راحلته ثم وجدها في إحدى روايات أهل الحديث فقال من شدة فرحه اللهم أنت عبيدي وأنا ربك. وهذا الرجل وفقاً للرواية لم يتعمد أن يقلب العلاقة بينه وبين الله سبحانه وتعالى، غير أن الأحبار والرهبان والقساوسة تعمدوا قلبها؛ حيث تقمصوا دور الكهنة والسدنة في الديانات الوضعية، فالكهنة والسدنة يخلقون ألتهتهم ويملون عليهم ما أرادوا من أحكام، حين ينسبون لها من الأقوال ما لم تقل، وعادة ما يختارونها مما لا تنطق حتى لا تكذبهم. وهكذا فعل الأحبار والقساوسة حين صاروا ينسبون لله تعالى ما لم يقل، ويصدرون تشريعات باسمه لم ينزلها على رسله عليهم السلام، فيحرمون ما أحل الله ويحلون ما حرم الله، وينسبون إليه ما يشاؤون من أحكام وتشريعات. وهم يتلون ما أنزل الله ألا ساء ما يحكمون. وهم بذلك انتقلوا ونقلوا أتباعهم من عبادة الله تعالى إلى عبادة وثن كعجل السامري، لا يختلف عن عجل السامري إلا في كونه لا جسد ولا خوار له.

وقلدهم بعض أئمة وفقهاء المسلمين، فقلبوا علاقة العبودية بينهم وبين الله وصاروا أرباباً من دون الله تعالى، واختلقوا وثناً أسموه الله ليلبسوا علينا ديننا، فقولوا الله تعالى ما لم يقل، وحرموا ما أحل الله تعالى، وأحلوا ما حرم الله تعالى، وحرفوا الكلم عن مواضعه، وكتبوا ما لا يناسب أهل الجاه والمال، وما لا يناسبهم من آيات الله تعالى. فكان لهم وثناً كعجل السامري، ولا يختلف عنه كما أسلفنا إلا في كونه لا جسد ولا خوار له.

